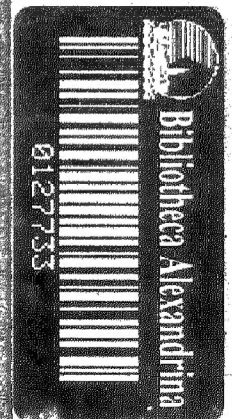


المعالم بقوافيد مشاهير

للامام أبي عبد الله محمد بن علي بن عثمان المازني
536 هـ - 1141 م

الجزء الثالث

تقديم وتحقيق
فضيلة الشيخ محمد الشاذلي النيفر



المعالم
بقوافيد من جاتم

المعالم بفوائد مسلم

للامام أبي عبد الله محمد بن علي بن عمر المازري

536 هـ - 1141 م

الجزء الثالث

تقديم وتحقيق
فضيلة الشيخ محمد الشاذلي النيفر



دار الفرب الإسلامي

C جميع الحقوق محفوظة للمؤسسة الوطنية
لترجمة والتأليف والدراسات - بيت الحكمة - تونس

وهذه الطبعة بإذن خاص منها وعقد مع المحقق

الطبعة الأولى 1991
الطبعة الثانية (مزيدة ومنقحة) 1992

دار الغرب الإسلامي
ص.ب: 5787/113
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلاته وسلامه على أشرف المرسلين
وآله وصحبه أجمعين

مقدمة الطبعة الثانية

سهل الله تعالى طبع المعلم بفوائد مسلم للإمام محمد بن علي المازري رحمه الله تعالى ، ورواجه مما يدعو إلى إعادة طبعه في مراجعة دقيقة وتتبع لما فات النظر من الغلط .

وحرصاً على خدمة السنة النبوية التي أولاها الإمام المازري عناية خاصة في الاستنباط وتلافح الآراء في موازنة المذاهب الفقهية نعيد طبع المعلم بعد صرف عناية فائقة بتصحيح النص الذي اعتمد فيه على نسخ مختلفة فإن استخلاص الأصح في المقابلة بين النسخ يستدعي التروي والتثبت حتى تكون هذه الطبعة أقرب النسخ إلى النسخة التي أملاها الإمام ، ولزيادة الفائدة ضبطت الكلمات الضبط الصحيح مما يجعل المطلع في مأمن من الغلط حتى يكون الوجه الذي سيخرج به هذا الكتاب متحرراً في غاية التحري .

وأسند إخراج هذه الطبعة إلى دار الغرب الإسلامي التي فاقت في إخراج العديد من الكتب ذات الطابع الإسلامي فزوّدت السوق بما تحتاج إليه الثقافة الإسلامية وحفظت ما كان عزيز الإطلاع وسهلت الوقوف عليه .

وإني أحمد الله تعالى على التوفيق لمواصلة إخراج كتاب المعلم الذي تلقفته الأيدي لما رأت فيه من خدمة للسنة النبوية تفتح الأفكار لما تنطوي عليه من أن الإسلام هو الدين الذي يضمن للإنسانية الرقي والحياة المستكملة لكل متطلباتها .

وأبرز انتشار المعلم وجه إفريقية في العناية بالسنة من وجه خاص وهو الذي دعا الكثير من المؤلفين إلى اقتفاء الطريقة الممتازة التي أفاد بها الإمام المازري تسهيلاً للوصول إلى مرامي الأحاديث النبوية المصدر الثاني بعد القرآن في استنباط الأحكام المتنوعة والمغنية

بكل ما تحتاجه المجتمعات في تميّز بنيان كيانها مما يغنيها عن أن تكون ذليلاً لغيرها، وفقنا
الله جميعاً للإستئارة بما جاءنا به الإسلام في أصوله الثابتة الكافية والمقنعة في الاعتماد .

ومن اتحق الواجب أن نشكر كل من أمدّ بالإعانة وخاصة الأستاذ الفاضل الحاج
الحبيب اللمسي الذي تولى إخراج هذا الكتاب في ثوبه القشيب في صورة تنلج لها صدور
الباحثين .

والله يتولانا بالإعانة حتى نكون من العاملين لخدمة الاسلام ديننا الحنيف مصدر
سعادتنا في الحياة الدنياوية والدار الآخرة .

محمد الشاذلي النيفر

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
251	24	ص 482	ص 355
253	23	ص 450	ص 308
254	10	ص 546	ص 375
256	7	ص 550	ص 378
257	2	ص 450	ص 308
257	16	ص 550	ص 378
259	1	ص 540	ص 369
260	8	ص 520	ص 353

**الخطا والصواب في
فهرس الشعر**

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
264	17	ص 448	ص 306
273	20	ص 457	ص 313
275	23	ص 525	ص 357
278	33	ص 463	ص 319
287	3	عروة 1299, 816	عروة 1299, 1001, 816
291	33	ص 548	ص 377
291	11	ص 549	ص 377
292	33	ص 550	ص 378
293	3	ص 476	ص 330
296	25	ص 554	ص 382
299	9	تقدم في (ج 2 ص 337)	ن: عروة بن الزبير

**الخطا والصواب في
فهرس اعلام الرجال**

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
304	2	ص 490	ص 341
304	4	ص 389	ص 388

**الخطا والصواب في
فهرس النساء**

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
318	18	ص 571	ص 397
318	21	ص 571	ص 397
318	4	ص 502	ص 353
318	17	ص 503	ص 353
318	27	ص 503	ص 354
319	4	ص 571	ص 397
319	5	ص 504	ص 354
319	16	ص 571	ص 397
319	17	ص 505	ص 355

**الخطا والصواب في
فهرس البلدان والاماكن**

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
321	28	ص 216	ص 144
322	6	ص 157	ص 107
322	9	ص 223	ص 149
322	32	ص 527	ص 358
323	20	ص 219	ص 146
323	24	ص 542	ص 371
324	4	ص 180	ص 121
324	1	ص 180	ص 121

**الخطا والصواب في
فهرس الكتب**

اناء العمل في اخراج هذه الطبعة سقط سهواً تغيير ارقام الاحالات حسب الترقيم الجديد. نرجو من القارئ الكريم المعذرة والانتباه لهذا الجدول.

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله وصحبه

كتاب الجهاد

793 - فيه قول نافع في الدعاء قبل القتال : « إنما كان ذلك في أول الإسلام قد أغار النبي ﷺ على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبأ سيبيهم » (ص 1356) .

قال الشيخ وفقه الله : اختلف الناس في الدعوة قبل القتال هل يؤمر بها على الإطلاق أم لا يؤمر بها أم يفصل الجواب فيؤمر بها إذا قوتل من لا يعلم وتسقط في قتال من يعلم وقد قال بعض الناس إن هذه المسألة مبنية على أن العقل ما خلا من سمع (أو يجوز أن يكون خلا منه وهي مسألة اختلاف بين أهل الأصول وقد احتج من يقول إنه لم يخل من سمع)⁽¹⁾ بقوله تعالى : ﴿ كَلَّمَا الْقِيَّ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴾ * قَالُوا بَلَىٰ ﴿⁽²⁾ وبقوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مَعْذِبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾⁽³⁾، ومن ينكر القول بالعموم لا يسلم هذا الاستدلال وهذا البناء الذي بناه بعض أهل الأصول فيه نظر وذلك أن قصارى ما فيه أنه ليس بالأرض أمة إلا وقد بلغت دعوة رسول ما وقد يكون عند هؤلاء في الأرض قوم لم يعلموا ظهور النبي ﷺ ونبوءته ويظنون أن القتال على جهة طلب الملك فيأمرون بالدعوة، وقد اختلف الناس أيضاً إذا قاتل من يؤمر بدعوته ولم يدعه فقتله هل عليه دية أم لا فمذهب مالك وأبي حنيفة لا دية عليه ومذهب الشافعي أن عليه الدية وحجتنا أن التهي عن قتالهم قبل الدعوة لا توجب مخالفته الدية كقتل النساء والصبيان قال ابن القصار ولو أقام المسلم بدار الحرب مختاراً وهو قادر على الخروج منها فوقع أيضاً قتله خطأ فإنه لا يؤدى .

794 - قال الشيخ : خرج مسلم في باب قوله عليه السلام : « لكل غادر لواء يوم

(1) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(2) 9/8 - الملك .

(3) 15 - الإسراء .

القيامة « حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِي نَا شُعْبَةَ عَنْ خُلَيْدٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الْحَدِيثُ (ص 1361) .
 وقع في نسخة أبي العباس الرازي شعبة عن خالد قال بعضهم : والصَّوَابُ خُلَيْدُكُمَا
 تقدم وهو خُلَيْدُ بْنُ جَعْفَرٍ .

795 - قوله : كَانَ ﷺ : « إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْصَاهُ بِتَقْوَى اللَّهِ الْحَدِيثُ وَفِيهِ وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَذْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ فَأَيُّتُهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ وَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا⁽⁴⁾ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ ، فَإِنْ حَصَرْتَ أَهْلَ حَصْنٍ فَأَرَادُوكَ⁽⁵⁾ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ فَإِنَّكُمْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حَصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حَكْمِ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حَكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ انْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ حَكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا » (ص 1357) .

قال الشيخ : قوله : « وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا » إِنَّمَا ذَلِكَ لِأَنَّ الْأَطْفَالَ لَا نَكَايَةَ فِيهِمْ وَلَا قِتَالَ وَلَا ضَرَرَ بِأَهْلِ الْإِسْلَامِ بَلْ هُمْ لَهُمْ مِنْ جَمَلَةِ الْأَمْوَالِ وَلَمْ يَلْفُوا التَّكْلِيفَ فَلهَذَا لَمْ يُقْتَلُوا ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ أَمَرَهُ بِالْدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَقَدْ قَدِمْنَا الْخِلَافَ فِي ذَلِكَ ، وَقَوْلُهُ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ لَفْظُ يَوْمِهِمْ أَنَّهُ غَيْرُ الثَّلَاثِ الْخِصَالِ الَّتِي أَجْمَلَهَا أَوَّلًا لَذِكْرِهِ لَفْظَةً ثُمَّ وَإِنَّمَا دَخَلَتْ هَا هُنَا لِفَتْحَاتِ الْكَلَامِ وَالْأَخْذِ فِي تَفْسِيرِ الْخِصَالِ الْأُولَى .

وأما قوله فِي التَّحَوُّلِ : « إِنَّهُمْ لَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَإِنْ أَبَوْا فَكَالْأَعْرَابِ » فَيُمْكِنُ أَنْ يَرِيدَ⁽⁶⁾ الْإِشَارَةَ لَتَمْيِيزِ الْمُهَاجِرِينَ عَنْ غَيْرِهِمْ وَلَوْ لَمْ يُمْكِنْ إِلَّا بِغَزْوِهِمْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَخُرُوجِهِمْ مَعَهُ كَلِمًا خَرَجَ فَيَسْتَحَقُّونَ الْغَنَائِمَ وَلَعَلَّهُ عَلَى هَذَا نَبَّهَ بِقَوْلِهِ ﷺ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَالْفِيءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ .

وأما نَهْيُهُ ﷺ أَنْ يَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ ﷺ فَأَعْظَمًا لِلذَّكَاءِ لِثَلَاثٍ يَكُونُ مِنْهُمْ تَقْصِيرٌ يَكَادُ أَنْ يَوْقِعَهُمْ فِي إِخْفَارِ الذِّمَّةِ فَيَكُونُ ذَلِكَ إِذَا أُعْطُوا ذِمَّةَ أَنْفُسِهِمْ أَهْوَنُ مِنْهُ إِذَا أُعْطُوا ذِمَّةَ اللَّهِ .

وأما نَهْيُهُ أَنْ يُنْزِلَهُمْ عَلَى حَكْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَإِشَارَتُهُ لِلتَّلْعِيلِ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ

(4) فِي - ج - عَنْهَا .

(5) فِي - ج - فَأَرَادُوا وَكَذَا فِيمَا يَأْتِي .

(6) فِي (ج) عَوْضُ أَنْ يَرِيدَ أَنْ يَكُونَ .

حكم الله فيهم أم لا ؟ فقد يتعلّق بظاهر هذا من يقول من أهل الأصول إن الحق في مسائل الفروع في واحد ، وقد يجيب عن هذا من يقول من أهل الأصول ليس لله جلّت قدرته حكم يطلب في مسائل الفروع حتّى (يخطأ مرة ويصاب أخرى)⁽⁷⁾ سوى ما أدى المجتهد إليه اجتهاده فهو حكم الله تعالى عليه⁽⁸⁾ بأن يقول : فإنّ النبي ﷺ معرّض لنزول الأحكام عليه كل حين وساعة ونسخ الأحكام وتبديلها في كل وقت فلعلّه أراد لا تنزلهم على ما أنزل الله عليّ مما أنت غائب عنه لا تعلمه فإنك لا تدري إذا فعلت معهم فعلاً هل تصادف ما أنزل عليّ وأنت غائب عنه أم لا ؟ .

796 - قوله ﷺ : « الْحَرْبُ خُدْعَةٌ » (ص 1361) .

يقال خُدعة بفتح الخاء وإسكان الدال على جهة المصدر المحدود كضربة ونفخة وخُدعة بضم الخاء وإسكان الدال وهو اسم على تقدير لعبة ولا يراد به المرة الواحدة كما يراد بالمصدر المحدود وخُدعة بضم الخاء وفتح الدال وهو صفة لها ومعناها أنها تخدع الرجال كما يقال ضحكة للذي يضحك بالناس وهزأة للذي يهزأ بهم .

797 - قوله ﷺ : « لَا تَتَمَنَّا لِقَاءَ الْعَدُوِّ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا » (ص 1362) .

قال الشيخ : قد يشكّل في هذا الموضع أن يقال إذا كان الجهاد طاعة فتَمَنِّي الطاعات حسن فكيف يُنهى عنه ، قيل قد يكون المراد بهذا أنّ التَمَنِّي رُبَّمَا أثار (فتنة أو أدخل مضرة إذا تُسَهَّلَ)⁽⁹⁾ في ذلك واستخف به ومن استخف بعدوّه فقد أضاع الحزم فيكون المراد بهذا أي لا تستهينوا بالعدوّ فتركوا الحذر والتحفظ على أنفسكم وعلى المسلمين أو يكون لا تتمنّوا لقاء على حالة يشكّ في غلبته لكم أو يخاف منه أن يستبيح الحريم أو يذهب الأنفس والأموال أو يدرك منه ضرر .

798 - قوله : « نَهَى ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ » (ص 1364) .

قال الشيخ : قد تقدّم الكلام في قتل الصبيان وأما المرأة فلا تقتل أيضاً لأنها من جنس من لا يقاتل لكنها إن قاتلت قُتلت في حال القتال لأن المعنى المبيح لقتل الرجال قد وُجد منها وإن كانت قاتلت ثم برد القتال ففي قتلها خلاف بخلاف الرجل إذا برّد القتال فإنه يُقتل إذا شاء الإمام .

وأما قتل الشيوخ والرهبان فعندنا وعند أبي حنيفة أنهم لا يقتلون خلافاً للشافعي ولنا قول الله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ﴾⁽¹⁰⁾ وهؤلاء ليسوا ممّن يقاتل وقد نبّه ﷺ على علّة النهي عن قتل المرأة بأن قال عليه السلام : « ما كانت هذه تقاتل » .

(7) ما بين القوسين محرّف في (ب) .

(8) عليه ساقطة من (ب) .

(9) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(10) 36 - التوبة .

وللشافعي قوله تعالى : ﴿ فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ ⁽¹¹⁾ وهذان مشركان وقد قتل دريد بن الصمة وهو شيخ وخرج النسائي وأبو داود أنه ﷺ قال : « اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم » ولأن الجزية تؤخذ منهم كما تؤخذ من الشبان والجزية تحقن الدماء فلولا أن دمه غير محقون ما أخذت منه الجزية ، وجوابنا أن الآية مخصوصة بما قدمناه من أدلتنا ودريد كان له رأي ونكاية فقتل لها وعلى مثله يحمل ما تقدم من الحديث ، والجزية لا نسلم أنها لحقن الدم بل عوض المسكن والقرار تحت يد الإسلام وقد التزم أبو حنيفة أنها لا تؤخذ من الشيخ الفاني فالانفصال عنه ساقط ⁽¹²⁾ والمراد بقوله ﷺ « شرخهم أي صبيانهم وشرخ كل شيء أوله فالصبا أول الشباب » .

799 - وقوله : « سئل ﷺ عن الدار ⁽¹³⁾ من المشركين يبيتون فيصيبون من نسائهم وذراريهم فقال ﷺ : هم منهم » (ص 1364) .

قال الشيخ وفقه الله : المراد بقوله هم منهم أن أحكام الكفار جارية عليهم في مثل هذا والدار دار كفر بكل من فيها منهم ومن ذراريهم ، وإن اعترض هذا بالنهي عن قتل النساء والولدان قلنا هذا وارد فيهم إذا لم يتميزوا وقتلوا من غير قصد لقتلهم بل كان القصد قتل الكبار فوقعوا في الدار من غير عمد ولا معرفة والأحاديث المتقدمة وردت فيهم إذا يتميزوا وقد قال في هذا الحديث « يبيتون فيصيبون من نسائهم » وهذه إشارة لما قلناه .

800 - قوله : « حرق نخل بني النضير » (ص 1365) .

قال الشيخ من الناس من تأول أن ذلك كان مقاتل المسلمين فاحتيج إليه لجولان الخيل ، وهذا تأويل من لم ير قطع الشجر على ظاهر ما وقع للصديق رضي الله عنه ، والمشهور من مذهبنا جواز قطعها إذا لم يُرَجَّ مصيرها للمسلمين وكان قطعها يضر بالعدو ويؤذيه .

801 - قوله : « بعث رسول الله ﷺ سرية فغنموا إبلاً كثيرة فكانت سهمانهم اثني عشر بعيراً أو أحد عشر بعيراً ونقلوا بعيراً بعيراً » (ص 1368) .

قال الشيخ النفل عندنا من الخمس يفعلها الإمام على حسب الاجتهاد وعند المخالف أنه من رأس الغنيمة قبل الخمس .

802 - قوله في حديث أبي قتادة إن النبي ﷺ قال : « من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه قال : ففقت فقلت من يشهد لي فقال عليه السلام : مالك يا أبا قتادة ؟ فأخبرته ، فقال

(11) 5 - التوبة وما أثبتناه هو التلاوة وأما ما جاء في النسخ فهو اقتلوا بدون الفاء .

(12) في (ب) و(ج) فالانفصال ساقط عنه .

(13) في (ج) عن الولد ، وفي الأصل عن الدار من أهل الدار .

رجل : صدق يا رسول الله السِّلْبُ عندي فَأَرْضِيهِ من حقه ، فقال أبو بكر رضي الله عنه :
لَا هَا الله إِذَا لَا يَعْمِدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ الله يِقَاتِلُ عَنْ الله وَعَنْ رِسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ فَقَالَ ﷺ
صدق فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَأَعْطَانِي « الحديث (ص 1370) .
قال الشيخ وَفَّقَهُ الله : اختلف الناس في السِّلْبِ فقالت طائفة هو للقاتل أخذاً بظاهر
هذا الحديث فجعله بعضهم له على الإطلاق واشتراط الشافعي أن يقتله في حومة القتال
مقبلاً غير مدبر ، ومذهب مالك أنه لا يكون للقاتل ضربة لازم ولكن للإمام أن ينقله إِيَّاهُ إِذَا
بردت الغنيمة من الخُمس وحمل قوله ﷺ من قتل قتيلاً على أَنَّ المراد به ابتداء إعطاء الآن
لا خبر عن حكم حَكَمَ الله به في هذه الواقعة وفي غيرها كما يحمله المخالف عليه واللفظ يحتمل
أن يقال خبراً عن الحكم في سائر الوقائع أو استئناف حكم في هذه الواقعة وخبراً عن التزام
ما لا يلزم وإذا احتمل سقط التعلق به ، وقال اصحابنا مما يؤكد تأويلنا أنه أعطاه أبا قتادة من
غير بينة ولم يُحْلِفْهُ مع شهادة من هو في يديه ولو كان حقاً تَسْتَحِقُّ المطالبة به لم يُعْطَ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ
لحق أهل الجيش في المغنم ، ولكن لما كان من الخمس على جهة الاجتهاد أداه ﷺ
اجتهاده إلى إعطائه إِيَّاهُ على هذه الصفة وقد أعطى سَلْبَ أَبِي جهل أحد قاتليه مع قوله ﷺ
كلاكما قتله وهذا لا يصح إِلَّا على مذهبنَا أَنَّهُ بصرفه حيث يشاء وقد كانت وقائع لم يعط فيها
السِّلْبُ للقاتلين ، وقد قال عزَّ من قائل ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ (14)
فعم السِّلْبُ وغيره .

وقول أبي بكر « لاها الله إِذَا » .

هكذا يروى وصحيحه عند أهل اللُّغَةِ لاها الله ذا بغير ألف قبل الدَّالِ وها بمعنى
الواو التي للقسم فكأنه قال : لا والله ذا ، وفي الكلام حذف تقديره لا والله يكون ذا أو نحو
هذا اللفظ .

وقوله : فابتعت به مَخْرَفاً .

المَخْرَفُ بفتح الميم والراء البستان والمَخْرَفُ بكسر الميم وفتح الراء الوعاء الذي
يجعل فيه ما يُخْتَرَفُ من الثمار .

وقوله : إنه لأول مال تَأَثَّلْتَهُ (15) أي تَأَصَّلْتَهُ وأثلة الشيء أصله .

803 - قوله : في حديث قتل أبي جهل تَمَنَيْتُ لَوْ كُنْتُ بَيْنَ أَضْلَعٍ مِنْهُمَا

(ص 1372) .

هكذا وقع في بعض الروايات والأشبه أنه أراد به لو كنت بين رجلين أقوى منهما ويقال

(14) - الأنفال .

(15) في (ب) تَأَثَّلْتَهُ في الاسلام ، وهو ما في أصل مسلم .

للرجل الشديد الخَلْقُ: إنه لضليع الخلق ، وفي حديث علي رضي الله عنه في وصف النبي ﷺ كما حُمِلَ فاضطلعَ بأمرِك لطاعتك هو افتعل من الضلعة وهي القوة ويقال هو مضطلع بحمله أي قوي عليه وقد تقدّم ذكر السلب قبل هذا .

804 - قوله : في حديث خالد في السلب لما منعه القاتل وهو رجل من جَمَيْرٍ وأخبر عوفُ بن مالك به النبي ﷺ فأمر عليه السلام بدفعه فَجَرَّ عَوْفٌ برداء خالد فقال له هل انجزت لك ما وعدتك عن النبي ﷺ ؟ فسمعه عليه السلام فاستغضب فقال : « لا تُعْطِلْ يا خالد » الحديث (ص 1373) .

قال الشيخ هذا مع ما⁽¹⁶⁾ وقع في حديث قاتل أبي جهل حجة لملك في السلب وقد تقدّم ولو كان حقاً للقاتل على كل حال ما أمر به ﷺ ثم رجع عنه ، فإن قيل وأنتم إذا قُلتُم بأنه يعطيه على جهة الاجتهاد ، فَلِمَ رَجَعَ عنه ؟ قلنا لتبدل اجتهاده لأنه رآه أولاً أهلاً لأن ينفل السلب فلما وقع ما يدل على الافتيات على الأمير وتوقع فيه أن يُجسر⁽¹⁷⁾ على أمرائه فيما بعد رأى من المصلحة إمضاء ما فعلوه أولاً ليكون ذلك أبلغ في نفوذ⁽¹⁸⁾ أوامرهم وأمنع من الجراءة عليهم .

فإن قيل : فقد صارت هبة والهبة لا يُرجع فيها قلنا : في الرجوع عنها خلاف مع أن هذه خارجة من هذا القبيل وإنما هو مال الله يعطيه بحسب الاجتهاد فإذا ظهر له اجتهاد آخر هو أولى رجع إليه .

وقد وقع في بعض طرقه أن عَوْفاً قال يا خالد أما علمت أن النبي ﷺ قضى بالسلب للقاتل ؟ فقال بلى ولكنني استكثرته ، فإن قال الشافعي ظاهر هذا أنه حُكِمَ قُضِيَ به وشرع خلاف تأويلكم قلنا بعد أن نسلم أن ظاهر هذا اللفظ هكذا فإنما هو قول الصاحب وفيه احتمال وقد قدمنا من فعل النبي ﷺ ما دل على ما قلناه .

805 - قوله : نحن نتضحى إذ جاء رجل على جمل أحمر فأناخه ثم انتزع طلقاً من حَقَبِهِ (ص 1374) .

قوله نتضحى مأخوذ من الضحاء بالمد وأشار في الحديث إلى أنهم كانوا يتغذون في ذلك الوقت .

وقوله : طلقاً

الطَلَقُ القيد من الجلود .

(16) مع ساقطة من (ب) وفي (ج) هذا وما وقع .

(17) في (ب) و(د) حتى يُجسر .

(18) في (ب) و(ج) و(د) في نفوذ بالذال المهملة .

وقوله : من حَقَبِه
الْحَقْبُ حبل يشدُّ على حَقْو البعير .
806 - وقوله : « فَتَذَرُ رَأْسَهُ » (ص 1375) .
يشبه أن يكون أراد سقط وقد تقدّم الكلام على هذه اللفظة وتصرفها فيما قبل .
807 - وقوله : « شَنَّ الْغَارَةَ » (ص 1375) .
أي فرقها عليهم ، وقيل شَنَّ عليهم الغارة أي صَبَّها عليهم صَبًّا كما يقال شَنَّ عليهم الماء أي صبّه .
808 - وقوله : « وَأَنْظُرُ إِلَى عُتْقِي مِنَ النَّاسِ » (ص 1375) .
أي جَمَاعَةَ وقد تقدّم ذكر حديث سلمة بن الأكوع .
809 - وقوله فيه : وفيهم امرأة معها ابنة لها من أحسن العرب فَتَفْلَنِيهَا أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه فَتَقْدِمُنَا الْمَدِينَةَ فقال لي النبي ﷺ هب لي المرأة ففعلتُ فبعث بها عليه السلام إلى أهل مكة ففدى بها أناساً من المسلمين كانوا أَسْرَوْا بِمَكَّة (ص 1375/1376) .
قال الشيخ : للإمام في الرجل الكافر إذا أسره أن يقتله أو يبيعه للجزية وله أن يمنّ عليه أو يُفَادِيَ به ومنع أبو حنيفة المنّ والفداء ، وفي هذا الحديث المفاداة بهذه المرأة وقد تقدم أنه ﷺ فادى بالرجل الذي أظهر الإسلام ولم يقبله منه برجل من أصحابه⁽¹⁹⁾ ؛ وقد قدّمنا الكلام على هذا الحديث ، فإن كان يمنع المفاداة بالمرأة فهذا الحديث حجة عليه ، قال بعض الناس : فيه التفرقة بين الأم وولدها خلافاً لمن قال لا يفرّق بينهما أبداً لأنه لم يذكر أنه لما نُقِلَها إياه جمع بينهما وبين أمها .
وَأَمَّا الْقَشْعُ فهو النَّطْع ، وفيه لغتان كسر القاف وفتحها يقال : قَشَعْتُ الشَّيْءَ إذا قَشَرْتَهُ .
810 - قوله : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يُوَجِّفْ عليه فكانت للنبي ﷺ خاصة ينفق على أهله منها⁽²⁰⁾ ويجعل الباقي في الكُراع والسَّلاح (ص 1376) .
قال الشيخ : أمّا ما غنمه المسلمون بالقتال فلا خلاف أنه يخمس ويصرف خمسَه حيث قال الله عزَّ وجلَّ . والأربعة الأخماس هي للغانمين على ظاهر القرآن وما أُجْلِيَ عنه أهلُه من غير قتال فعندنا أنه لا يخمس ويصرف في مصالح المسلمين كما كان ﷺ يصرف ما يأخذ من⁽²¹⁾ بني النضير . وعند الشافعي أنه يخمس كالذي غنم بالقتال ويصرف خمسَه فيما

(19) في (ب) و(ج) برجلين ، وفي (د) بالرجلين من أصحابه .

(20) ما أثبت هوما في (ج) ، وفي (أ) و(ب) منه .

(21) في (ج) من مال بني النضير .

يصرف فيه خمس ما غنم بالقتال .

قوله : « ما لم يُوجِفْ »

الإيجاف الإسراع ، ووجيف الخيل والركاب إسراعها في السير .

811 - قال الشيخ : خرَّج مسلم سند هذا الحديث عن جماعة من شيوخه كلهم عن سفیان بن عیینة عن عمرو بن دينار عن الزَّهري ، هكذا إسناده عند أبي أحمد الجلودي⁽²²⁾ وسقط ذكر الزَّهري في هذا الإسناد من نسخة ابن مَاهان والكسائي ، والحديث محفوظ لابن عیینة عن عمرو بن دينار عن الزَّهري عن مالك بن أوس عن عمر (ص 1376) .

812 - ذَكَرَ حديث مالك بن أوس في قِصَّة علي والعباس رضي الله عنهما لما أتيا عمر رضي الله عنه في أمر ما تَرَكَ النبي ﷺ الحديث المشهور (ص 1377) .

قال الشيخ : من أشد ما وقع فيه قوله : « هل لك في عباس وعلي قال : نعم فأذِنَ لهما فقال عباس : يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن . فقال القوم : أجل يا أمير المؤمنين فاقض بينهما وأرحهم » ، وهذا اللَّفْظ الَّذِي وقع من العباس لا يليق بمثله وحاشا علياً رضي الله عنه أن يكون فيه بعض هذه الأوصاف فضلاً عن كَلِّها أو عن أن يُلَمَّ بها ولسنا نقطع بالعصمة إلَّا للنبي ﷺ أو لمن شهد له بها ، لكننا مأمورون بتحسين الظنِّ بالصحابة رضي الله عن جميعهم ونفي كل رذيلة عنهم وإضافة الكذب لرواياتهم عنهم إذا انسَلَّت طرق التَّأويل . وقد حمل بعض الناس هذا الرأي على أن أزال من نسخته ما وقع في هذا الحديث من هذا اللَّفْظ وما بعده مما هو في معناه تورعاً عن إثبات مثل هذا ، ولعله يحمل الوهم على روايته .

وإن كان هذا اللَّفْظ لا بد من إثباته ولا يضاف الوهم إلى روايته فأمثل ما حمل عليه أنه صدر من العباس على جهة الإدلال على ابن أخيه لأنَّه في الشَّرْع أنزل مَنْزِلَةً أبيه وقال في ذلك : ما لا يعتقد وما يعلم براءة ابن أخيه منه ، ولعله قصد بذلك ردعه وزجره عمّا يعتقد أنه مخطئ فيه أو أنَّ هذه الأوصاف وقع فيها على مذهبه من غير قصد إليها بل كان علي رضي الله عنه متأولاً فيها فكأنَّه يقول إنها على رأيي إذا فُعلت عن قصد أَوْقَعَتْ في مثل هذا الوصف وإن كانت عند علي رضي الله عنه لا توجب على مذهبه وقوَّعه فيها ، وهذا كما لو قال المالكي في رجل شرب النَّبيذ : هو عندي ناقصُ الدِّين ساقطُ العدالة لكان ذلك كلاماً صحيحاً على أصله ، وإن كان الحنفي يعتقد أنه أتى من ذلك مباحاً لا يُفسد مروءته ولا يسقط عدالته .

(22) جاء الجلودي مشكولاً في (أ) بفتح الجيم .

ومن الدليل على أن هذه الطريقة هي التي تسلك في التأويل أو ما في معناها أن مجلساً حضر فيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أمير المؤمنين وقد عُرف من تشدده في الحدود والأعراض ويُعده عن المداينة ما فات به الناس ، وفيه عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد رضوان الله عليهم ثم قال هذا ولا ينكره منكر ولا يزجر عنه عمر وهو الخليفة وإليه صيانة الأعراض وما ذاك إلا لما تأولناه من أنهم فهموا بقرينة الحال أنه قال : ما لا يعتد على جهة المبالغة في الزجر لعل رضي الله عنه وزاد أن له حرمة الأب ، والأب لا ينبغي أن يُنصف منه في العُرض فهذا عندي وجه تأويل ما وقع في هذا .

وكذلك قول عمر إنكما جئتما أبا بكر وذكر ما قال لهما وذكر عقيب ذلك فرأيتما كاذباً آثماً غادراً خائناً وكذلك أيضاً ذكر عن نفسه أنهما رأياه كذلك وتأويل هذا أيضاً نحو مما تقدم ذكر المراد به أنكما تعتقدان أن الواجب أن يُفعل في هذه القصة خلاف ما فعلته أنا وأبو بكر فنحن على موجب مذهبكما لو أتينا ما أتينا ونحن معتقدان ما تعتقدانه من هذه الأوصاف أو يكون المراد أن الإمام إنما يخالف إذا كان على هذه الأوصاف ويتهم في قضاياه فكان مخالفتكما لنا تشعر من رآها أنكما تعتقدان ذلك هذا أمثل ما تؤول عليهم رضي الله عنهم . وأما الاعتذار عن علي وعباس رضي الله عنهما في أنهما تردداً إلى الخليفتين مع قوله ﷺ : « لا نورث ما تركنا صدقة » (ص 1378) وتقرير عمر عليهما أنهما يعلمان ذلك ؛ فأمثل ما فيه ما قاله بعض الأئمة أنهما طلبا أن يقسماها بينهما نصفين يتفعلان بهما على حسب ما ينفعهما⁽²³⁾ الإمام بها لو وليها بنفسه فكرة عمر أن يوقع اسم القسمة عليها لئلا يظن بذلك مع تطاول الأزمنة أنها ميراث وأنه ﷺ ورث لا سيما وقسمة الميراث بين العم والبنت نصفان فتكون مطابقة الشرع لما يقع اتفاقاً واجتهاداً من أكد ما يُلْبَس ويوهم في ذلك أنه ﷺ ورث ما ترك ، وإن كان منهما ومن فاطمة رضي الله عنهم قبل ذلك ما يوهم أنهم طلبوا التملك فلعلمهم قبل سماعهم الخبر « لا نورث » .

وما يدل على ما قلناه ما قاله أبو داود أنه لم يختلف على علي رضي الله عنه أنه لما صارت الخلافة إليه لم يغيرها عن كونها صدقة وينحو هذا احتج السفاح ، قال ابن الأعرابي : فإنه لما خطب أول خطبة قام بها قام إليه رجل معلق في عنقه المصحف فقال : أناشدك الله ألا حكمت بيني وبين خصمي بهذا المصحف فقال : من هو ؟ قال : أبو بكر في منعه فدك قال : أظلمك ؟ قال : نعم ، قال : فمن بعده ؟ قال : عمر ، قال : أظلمك ؟ قال : نعم ، وقال في عثمان مثل ذلك . وسأله عن علي أظلمك ؛ فسكت الرجل

(23) في (ب) على حسب ما يتضح بها الإمام .

فأغلظ له السفاح هكذا حكى ابن الأعرابي أو نحواً منه .

813 - قوله : « فقال لي يَا مَالُ » (ص 1377) .

هو ترخيم مالك كما يقال : يا حار في ترخيم حارث وقد قرئ في الشاذ (ونادوا يا مال)⁽²⁴⁾ ، ولك فيها وجهان إذا رُخِّمت مالك فتكسر اللام إشعاراً بالمحذوف وتقديراً أن الضمة مع حذفه عليه وإذا ضمنت قُدِّرَ المحذوف كأنه لم يكن وكان الباقي هو الكلمة كلها فيقع الضم في آخرها .

814 - وقوله : « قد دَفَّ أهل أبيات » (ص 1377) .

الدَفَّ المشي بسرعة فكانهم جاءوا يسرعون لضرب أصابعهم .

وقوله : « قد أمرت فيهم برُضخ » .

الرُضخ : العطية القليلة يقال : رَضِخت له من مالي رَضِيحة⁽²⁵⁾ .

وقوله : « أنشدكم بالله » (ص 1378) .

معناه أسألكم بالله . يقال : نَشَدْتُكَ الله وَنَشَدْتُكَ بالله ذَكَرْتُكَ به مستحلفاً⁽²⁶⁾ .

والنشيد رفع الصوت .

815 - ذكر حديث : « بيعة عليّ لأبي بكر رضي الله عنهما لما توفيت فاطمة

رضي الله عنها واستنكر علي وجوه الناس فأرسل إلى أبي بكر أن اتنا ولا يأتنا معك أحد

كراهية محضر عمر بن الخطاب ، فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال

أبو بكر : وما عساهم أن يفعلوا بي » (ص 1380) .

قال الشيخ : أمّا تأخر علي عن البيعة فقد ذكر عذره عنه في كتاب مسلم واعتذار

الصديق عنه : ويكتفى في بيعة الإمام بأحد من أهل الحل والعقد ولا تفتقر إلى بيعة كل

الامة ، ولا يلزم كل الامة أن يأتوا إليه يضعون أيديهم بيده وإنما يلزم إذا عقد أهل الحل

والعقد انقياد البقية وأن لا يظهروا خلافاً ولا يشقوا العصا . وهكذا كان علي رضي الله عنه ما

أظهر على أبي بكر خلافاً ولا شق عصا⁽²⁷⁾ لكنه تأخر عن الحضور عنده في هذا الأمر

(العظيم مع عظيم قدره هو في نفسه لموجدة في نفسه ذكرها في هذا الكتاب وهو أنه قال :

كنّا نرى لنا في هذا الأمر)⁽²⁸⁾ نصيباً فاستبدّ علينا به فوجدنا في أنفسنا ، ولعلّه أشار إلى

أن أبا بكر استبدّ عنه بقبض وأمر عظام حقّ مثله أن يحضر فيها ويُشاورَ عليها .

(24) 77 - الزخرف .

(25) في (ج) رضىة .

(26) ذكرتك به مستحلفاً ساقط من (ج) .

(27) في (ج) ولا شقّ عصاه .

(28) ما بين القوسين في هامش أ .

وقد يوهّم قول عمر لأبي بكر : والله لا تدخل عليهم وحدك ، أنه خاف عليه أن يغدروه ، ومعاذ الله أن يظنّ بهم ذلك . ولعلّه قدّر أنّهم قد يغفلون على أبي بكر في المعاتبة ويبدو منهم ما يكون عند أبي بكر جفاء فتغيّر نفسه عليهم أو يتأدّى بذلك فكره عمر انفرادّه لذلك . وكذلك ما حكاه من كراهمتهم⁽²⁹⁾ محضر عمر بن الخطاب إنّما ذلك لما كانوا يعلمون من تشدّده وتغلظه فيما يظهر له من الحق فخافوا أن ينتصر لأبي بكر فيغلظ عليهم فتغيّر نفسهم عليه .

وقوله : « ولم ننفس عليك » (ص 1380) .
يقال نفّست في الشيء بكسر الفاء نفاسة⁽³⁰⁾ رغبته وأيضاً حسدتك عليه ولم أرك أهلاً له .

816 - قال الشيخ خرّج مسلم في بعض طرق حديث ميراث النبي ﷺ : « حدّثنا زهير بن حرب وحسن الحلواني⁽³¹⁾ قالنا نا يعقوب بن إبراهيم قال نا أبي عن صالح عن ابن شهاب عن عروة » هكذا إسناده عند الجلوديّ . وفي نسخة أبي العلاء « حدّثنا ابن نمير نا يعقوب بن إبراهيم وخرّجه أبو مسعود عن مسلم فقال نا زهير بن حرب وحسن الحلواني ومحمد بن عبد الله بن نمير ثلاثتهم عن يعقوب بن إبراهيم » (ص 1381) .

قال الشيخ : قال بعضهم : وأكثر ما يجيء مسلم بنسخة صالح بن كيسان هذه عن زهير وحسن الحلواني جميعاً عن يعقوب عن أبيه والله أعلم .
817 - قوله : « إنه عليه السلام قسم في النفل للفرس سهمين وللرجل سهماً » (ص 1383) .

قال الشيخ : هكذا مذهب مالك في القسمة المستحقة في أصل القتال : يقسم للفرس سهمان وللرجل سهم ، وقال أبو حنيفة : بل يقسم للفرس كما يقسم للرجل ولا يكون أعظم منه حرمة ولو كان معه ثلاثة أفراس⁽³²⁾ لم يسهم للثالث واختلف في الإسهام للثاني فقليل بإثباته وقيل بنفيه ، وحمل أبي حنيفة ما وقع من الأثر على أن المراد بقوله : « سهمان للفرس » أي هو وفارسه خروج عن الظاهر لأنه إنما أضاف هذا للفرس .

818 - قال الشيخ أيده الله : خرّج مسلم في قصة أهل الطائف : « حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن نمير عن سفيان بن عُيينة عن عمرو عن أبي العباس الشاعر

(29) في (ج) كراهمتهم .

(30) في (أ) نفاسة بضم النون .

(31) في (ج) الحلواني بكسر الحاء والصواب الحلواني بضم الحاء وهو ما في (أ) و(ب) .

(32) في ب ثلاث افراس .

عن عبد الله بن عمرو بن الخطاب هكذا جعله ابن مهران في مسند ابن عمر بن الخطاب وعند الرازي عن عبد الله بن عمرو بن العاص (ص 1402) وكذلك جعله ابن أبي شيبة في مسند عبد الله بن عمرو .

819 - ذكر حديث : « ثمامة وأنه ﷺ أطلقه فذهب فاغتسل وأسلم » (ص 1386) .
قال الشيخ : فيه دلالة على جواز المن على الأسير وقد تقدم ذكر الخلاف فيه ، وأما غسله عند الإسلام فإن مالكا يأمر به ويقول : الكافر جنب إذا أسلم اغتسل وبعض أصحابه يقول : إن جنبته في حال الكفر جنبها الإسلام وأبطل حكمها فلا يلزمه غسل وقد ألزمه بعض شيوخنا أن يصلي بغير وضوء⁽³³⁾ ويكون حدثه الأصغر أبطل حكمه الإسلام .
820 - قال الشيخ : وقع في حديث « مصاب⁽³⁴⁾ سعد يوم الخندق أن الذي رماه رجل من قریش ابن العرقه⁽³⁵⁾ » (ص 1389) .

بالعين المهملة وكسر الراء وبالقاف قال أبو عبيد : هي أمه قال ابن الكلبي : اسم هذا الرجل جبان بكسر الحاء ابن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف بن الحارث بن منقذ بن عمرو ابن مغيص بن عامر بن لؤي بن غالب ، قال واسم العرقه قلابه بكسر القاف وبالباء المنقوطة بواحدة بنت سعيد بن سهم بن عمرو بن هُصَيص وهي أم عبد مناف بن الحارث قال : وسميت العرقه لطيب ريحها . قال الشيخ : والعرقه هذه تكنى أم فاطمة .

821 - قال الشيخ : خرج مسلم في غزوة أحد « حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أنه سمع سهل بن سعد يسأل عن جرح رسول الله ﷺ » .

هكذا إسناده عند الرازي في بعض الطرق ، وكذلك في رواية السجزي جميعاً عن أبي أحمد قال : « نا أبو بكر وفي نسخة أبي العلاء قال مسلم : حدثنا (يحيى نا عبد العزيز ابن أبي حازم وكذلك في نسخة الكسائي وخرجه أبو مسعود عن مسلم من حديث⁽³⁶⁾ يحيى ابن يحيى عن عبد العزيز قال بعضهم : وهو الصواب (ص 1416) .

822 - وقوله : « في جرح سعد وتحجر كلمه » (ص 1390) .

الكلم الجرح وتحجر قيل ييس .

وقوله : « جرحه يغذودما » (ص 1390) .

أي يسيل .

823 - قوله : « أمرهم ﷺ أن لا يصلوا الظهر إلا في بني قُرَيْظَةَ فخاف بعضهم فوات الوقت فصلى قبلها وبعضهم خاف مخالفة الرسول ﷺ فلم يصل حتى وصل ولم يعتف

(33) في (أ) وضوء بفتح الواو .

(35) في (ج) ابن العريقة .

(34) في (ب) سقط مصاب .

(36) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

صلوات الله عليه وسلامه واحداً منهم » (ص 1391) .

قال الشيخ : هذا فيه دلالة على أن الإثم موضوع في مسائل الفروع وأن كل مجتهد غير ملوم فيما أدّاه⁽³⁷⁾ اجتهاده إليه⁽³⁸⁾ بخلاف مسائل الأصول وكأنّ هؤلاء لما تعارضت الأدلة فالأمر بالصلاة لوقتها يوجب تعجيلها قبل بني قريظة والأمر بأن لا يصلي إلا في بني قريظة يوجب التأخير وإن فات الوقت ، فأَيّ الظاهرين يقدّم وأيّ العمومين يستعمل هذا موضع الإشكال وللنظر فيه مجال .

824 - قوله : « فَإِنَّ الْأَنْصَارَ أَعْطَوْا الْمُهَاجِرِينَ نِصْفَ ثَمَارِ أَمْوَالِهِمْ وَأَعْطَتْ أُمُّ أُنْسٍ النَّبِيَّ ﷺ عِذَاقًا لَهَا » وذكر بعد هذا « رَدُّ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى الْأَنْصَارِ مَنَاقِحَهُمْ ، وَرَدَّ إِلَى أُمِّ أُنْسٍ عِذَاقَهَا وَأَعْطَى النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُمِّ أَيْمَنَ الَّتِي كَانَ أَعْطَاهَا إِيَّاهُ مَكَانَهُنَّ مِنْ حَائِطِهِ » (ص 1391) .

قال الشيخ : هذا فيه ردّ الهبة إن كانوا أعطوها على التأييد وقد كنّا ذكرنا الاختلاف في المنافع الموهوبة⁽³⁹⁾ هل ينهى عن شرائها كما ينهى عن شراء الرقاب الموهوبة والظاهر أن أم أنس أعطت النبي ﷺ العذاق ملكاً وقد ردّه ﷺ عليها ، وقد كان بعض شيوخنا يقول إن كان شراء الهبة بسؤال من الموهوب ورغبة إلى الواهب والرقق والحظ⁽⁴⁰⁾ للموهوب في ذلك فإنه خارج عما نهى عنه ، والأنصار لم يطلبوا ها هنا ردّ الهبة وإن كان أنس حكى عنه مسلم أن أهله أمروه أن يأتي النبي ﷺ فيسأله ما كان أهله أعطوه ، قال : فأتيت النبي ﷺ فأعطانيهن ولعله أعطاه لأنس وليس بواهب أو علم منه خفة ذلك عليه ورغبته فيه .

والعَلَقُ بفتح العين النخلة . ويكسر العين : الكباسة . فلعل عذاقاً جمع عذق المفتوح العين .

825 - قوله : « أَصَبْتُ جِرَابَ شَحْمٍ فَقُلْتُ : لَا أُعْطِي الْيَوْمَ مِنْهُ أَحَدًا فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ يَتَبَسَّمُ (ص 1393) .

قال الشيخ : هذا لأنّه من قليل الطعام الذي يحتاج لأكله بعض أهل الجيش ، (ومالك يبيح للواحد من الجيش)⁽⁴¹⁾ أن يأكل قدر ما احتاج إليه من الطعام المغنوم ولا يرى ذلك غلواً .

826 - ذَكَرَ حَدِيثَ هِرْقُلَ بَطُولَهُ وَهُوَ مَشْهُورٌ (ص 1393) .

(40) في (ب) والحظ بالطاء المهملة .

(41) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(37) أدّاه في (أ) بالهامش .

(38) في (ب) إليه ساقطة .

(39) الموهوبة ساقطة من أ .

قال الشيخ : الذي استدل به هرقل على نبوته ﷺ مما لا يتتصب دليلاً قاطعاً عند المحققين وإنما الدليل القاطع على النبوة المعجزات الخارقة للعادات المعلوم فيها المعارضات .

827 - وأما قوله : « ذو حسب وكون أتباعه شرفاء أو ضعفاء ويزيدون أو ينقصون وهل الحرب سجل أم لا ؟ » (ص 1393) .

فليس بأدلة قاطعة على نبوة النبي ﷺ (كما قلنا ولعل هرقل كان عنده أخبار عن كون هذه علامات في هذا النبي ﷺ)⁽⁴²⁾ وقد قال في الحديث وقد كنت أعلم أنه خارج ولم أكن أظنه منكم وكتابته ﷺ إليه فيه دلالة على أن السير من القرآن كالأية ونحوها بخلاف حكم كثيره لأن القرآن لا يسافر به إلى بلد الحرب ، والجنب أبيح له منه الآية والآيتان على جهة التعوذ .

وقوله : « الحرب سجل » (ص 1393) .

أصله المستقيان بالسجل يكون لكل واحد منهما سجل والسجل الدلو الملأ .

قوله ﷺ : « فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْأَرِيسِيِّينَ » (ص 1393) .

قال الشيخ : يروى البريسيين بالياء والأريسيين بالهمز وقد اضطرب في معنى هذه اللفظة اضطراباً كثيراً ، وأمثلة ما أحفظ في ذلك أن المراد به الأكأرون أو الملوك والرؤساء . قال ابن الأعرابي : أَرَسَ الرَّجُلُ يَأْرُسُ أَرَساً صار أريساً أي أكأراً وأرس يورس مثله وهو الأريسي وجمعه الأريسيون ، والإريس وجمعه الإريسون وأرارة .

قال الشيخ : فيكون المعنى على هذا أن عليك إثم رعاياك الذين يتبعونك وينقادون لك وبنه بالأكأرين على الرعايا⁽⁴³⁾ لأنهم الأغلب في رعاياه إذ هم أكثر انقياداً من غيرهم ، وقد يراد به أيضاً الملوك والرؤساء فيكون المعنى على هذا التأويل فإن عليك إثم الملوك الذين يقودون الناس إلى المذاهب الفاسدة ويأمرونهم بها وهذا يعود إلى قريب من المعنى الأول .

وقوله : « أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ » (ص 1393) .

يعني عظم أمره ونسبه لأبي كبشة قيل : لأنه كان جدّاً من أجداده لأمه ، وقيل : لأنه خالف العرب وكان يعبد الشعري العبور⁽⁴⁴⁾ ، ويقول : فإنها تقطع السماء عرضاً وليس في النجوم ما يقطعها عرضاً سوى هذا النجم فعبدته دونها لمخالفتها لها والمنجمون ينكرون هذا

(42) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(43) في (ب) والأكأر بنه به على الرعايا .

(44) العبور ساقطة من (ب) .

القول وكأنه أشار إلى أنه خالف مذهب العرب في العبادة كما خالف أبو كبشة .
828 - قال الشيخ : خرّج مسلم في حديث جندب بن سفيان في إبطاء جبريل عليه السلام بالوحي « عن إسحاق بن إبراهيم عن ابن عُيَيْنَةَ عن الأسود عن جندب » هكذا إسناده عند الجلودي (ص 1421) والكسائي إسحاق بن إبراهيم وحده وكذلك خرّجه الدمشقي من حديث مسلم وفي نسخة ابن ماهان « حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم عن ابن عيينة زاد في الاسناد أبا بكر بن أبي شيبة ، قال بعضهم رواية الجماعة أولى .
829 - قوله ﷺ :

[مجزوء الرجز]
(ص 1400)

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أنا ابن عبد المطلب
قال الشيخ : أنكر بعض الناس أن يكون الرّجز شعراً لوقوعه من النبي ﷺ وقد قال تعالى ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾⁽⁴⁵⁾ وهو مذهب الأخفش . واحتج بهذه الآية على فساد مذهب الخليل في قوله : إنه شعر ، وجواب الخليل عن هذا أن الشعر ما قصد إليه واعتمد الإنسان أن يوقعه موزوناً مقفياً يقصد إلى القافية والروي وقد تقع من كثير من العوام ألفاظ موزونة وليست بشعر لأن الشعر إنما يسمّى ما قصد إليه مأخوذ من شعر الشاعر بالمعنى ، فقد قال الناس⁽⁴⁶⁾ : فإن الجزار يقول في ندائه على اللحم : « لحم الخروف يزبد أمه » وهذا موزون ولا يضمن بالجزار أنه شاعر قصد إلى عمل الشعر ، إلى غير ذلك مما يكثر التقاطه من ألفاظ العامة .

وهكذا وجه الجواب عما وقع في القرآن من الموزون أنه ليس بشعر لأنه لم يقصد إلى تقفيته وجعله شعراً كقوله تعالى : ﴿ نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ﴾⁽⁴⁷⁾ وقوله : ﴿ لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾⁽⁴⁸⁾ ولا شك أن هذا لا يسميه أحد من العرب شعراً لما قلناه ، وقد أدى بعض الناس غفلته عن هذا الجواب إلى أن قال بأن الرواية « أنا النبي لا كذب » بفتح الباء حرصاً منه على أن يفسد الوزن فيستغني عن هذا الاعتذار .

فإن قيل : فإن الاعتزاء إلى الآباء والافتخار بهم من عمل الجاهلية فكيف قال ﷺ : « أنا ابن عبد المطلب » قيل : إنما كان هذا لأنه يحكى أن سيف بن ذي يزن لما قدمت عليه

(45) 69 - يس .

(46) في (ب) بعض الناس .

(47) 13 - الصف .

(48) 92 - آل عمران .

قُرَيْشٌ أَخْبَرَ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ أَنَّهُ سَيَكُونُ جَدًّا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَنَّهُ يَقْتُلُ أَعْدَاءَهُ وَذَلِكَ مَشْهُورٌ عِنْدَ الْعَرَبِ ، فَأَرَادَ ﷺ ذَكَرَ هَذَا الْاسْمَ لِيَذْكُرَهُم بِالْقِصَّةِ فَتَقَوَّى مُتُّهُمْ فِي الْحَرْبِ وَرُبَّمَا ثَارَتْ الطَّبَاغُ فِي الْحُرُوبِ بِهَذَا وَأَمثَالِهِ وَقِيلَ : بَلْ رَوَّيَا رَأَاهَا عَبْدُ الْمُطَّلِبِ تَدَلَّى عَلَى ظُهُورِهِ ﷺ وَغَلَبَتْهُ وَكَانَتْ مَشْهُورَةً عِنْدَهُمْ أَرَادَ أَيْضًا أَنْ يَذْكُرَهُمْ بِهَا .

830 - قوله ﷺ : « الْآنَ حَمِيَ الْوَطِيسُ » (ص 1398) .

قال أبو عمرو : الوطيسُ شبه الثَّوْرَ يُخْبِزُ فِيهِ وَيُضْرَبُ مِثْلًا لَشِدَّةِ الْحَرْبِ يُشَبِّهُ حَرْهَا بِحَرْهِ . وقال غيره : الوطيسُ الثَّوْرُ بعينه ، وقال الأصمعي : الوطيسُ ججارة مدورة إذا حميت لم يقدر أحدٌ أن يَطَأَ عَلَيْهَا فيقال الآن : حَمِيَ الْوَطِيسُ عَلَى وَجْهِ الْمِثْلِ لِلأَمْرِ إِذَا اشْتَدَّ ، وَقِيلَ : الْوَطِيسُ جَمْعٌ وَاحِدَتُهُ وَطِيسَةٌ .

831 - وأما قوله : « فَرَشَقُوهُمْ » (ص 1400) .

يقال : رشقت بالسهم وأرشقت به إذا رميته .

وأما قوله : « رَجُلٌ مِنْ جَرَادٍ » (ص 1401) .

فهو الجماعة منها .

832 - وأما قوله : « فَجَعَلَ يَهْتَفُ بِرَبِّهِ » (ص 1383) .

فمعناه يدعوه .

833 - وقوله ﷺ : « شَاهَتِ الْوُجُوهُ » (ص 1402) .

أي قُبِحَتْ .

834 - قوله : « وَبِشَتْ أَوْيَاشًا » (ص 1405) .

أي جمعت جمعاً من قبائل شَتَّى وهم الأوباش والأوشاب .

835 - وقوله : « فَمَا مَاطَ أَحَدُهُمْ »⁽⁴⁹⁾ (ص 1404) .

أي تباعد يقال : مَاطَ الرَّجُلُ إِذَا تَبَاعَدَ وَأَمَاطَ غَيْرُهُ إِذَا بَاعَدَهُ ، وَيُقَالُ مَاطَ الرَّجُلُ وَأَمَاطَ إِذَا تَبَاعَدَ لِفَتَانٍ .

836 - وقوله : « فَبَعَثَ دِحْيَةَ » (ص 1393) .

هو دِحْيَةُ بْنُ خَلِيفَةَ الْكَلْبِيِّ يُقَالُ بَفَتْحِ الدَّالِ وَكَسْرِهَا ، قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : هُوَ بِالْكَسْرِ لَا غَيْرَ (قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : هُوَ بِالْفَتْحِ لَا غَيْرَ)⁽⁵⁰⁾ . قَالَ الْمَطْرُزُ : الدِّحْيَى الرُّؤْسَاءُ وَاحِدُهُمْ دِحْيَةٌ .

(49) في (أ) فما مَاطَ أحد وما أثبتناه هو ما ورد في الأصل .

(50) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

837 — قوله : « يا معشر الأنصار هل ترون أوباش قريش » قالوا نعم قال : انظروا إذا لقيتموهم غدا أن تحصدوهم حصداً الحديث (ص 1407) .
قال الشيخ : اختلف الناس في فتح مكة هل كان صلحاً أو عنوة⁽⁵¹⁾ ؟ فذهب مالك وجمهور الفقهاء وأهل السير أنها عنوة وقال الشافعي : بل هي صلح . وانفرد بهذا المذهب ، ودليل الجماعة عليه قوله سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾⁽⁵²⁾ ومثل هذا اللفظ لا يستعمل في الصلح وإنما يستعمل في الغلبة والقهر ، وقولهم إن ذلك إنما أراد به صلح الحديبية لما ذكره مسلم في قصة⁽⁵³⁾ الحديبية قال : فنزل القرآن على رسول الله ﷺ بالفتح فأرسل إلى عمر فأقرأه إياه فقال : يا رسول الله أفتح هو ؟ قال : نعم ، لا يصح لأن هذه الآية إنما نزلت والمراد بها فتح مكة .

وهذا الحديث يؤكد ما قلناه لأنه قال فيه إذا لقيتموهم غداً أن تحصدوهم حصداً وهذا أمر يقتلهم ولا يكون ذلك إلا مع العنوة وقد اغترأوا بقوله : « إذا لقيتموهم غداً » وظنوا أن هذا القول كان منه قبل الفتح بيوم ثم وقع الصلح في غده هذا غير صحيح لأنه قال فما أشرف لهم يومئذ أحد إلا أناموه وقال أبو سفيان : أبيدت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم وهذا يدل على القتال وقد قال ﷺ : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن » فلو كانوا كلهم آمنين لم يحتج إلى هذا وهذا كله واضح في هذا الحديث دال على فساد ما قال الشافعي ، وتأويلهم : أنه إنما أمر ﷺ بقتل من لم يقبل أمانه وأن المعاهدة (على ذلك كانت دعوى وإضافة إلى الحديث ما ليس منه وكيف تتفق المعاهدة)⁽⁵⁴⁾ على مثل هذا .

ومن أكد أيضاً ما يدل على ما قلناه حديث أم هاني وقد ذكر فيه أن علياً رضي الله عنه أراد أن يقتل الرجلين وأنها أجارت⁽⁵⁵⁾ وأمضى ﷺ جوارها فكيف يدخل مكة صلحاً ويخفى ذلك عن علي حتى يحاول قتل الرجلين وكيف يحتاج أحد إلى أمان أم هاني وهو آمن بالصلح ، وقد تقدم حديث أم هاني وإنما شُبّه على القوم لأجل أنه ﷺ لم يستبح أموالها ولا قسّمها بين الغانمين فلما رأى الشافعي هذا وخروجه عن الأصل اعتقد أنه صلح وهذا لا تعلق له فيه لأن الغنيمة لا يملكها الغانمون بنفس القتال على قول كثير من أصحابنا وللإمام

(51) في (أ) عنوة بكسر العين والمعروف في اللغة الفتح .

(52) 1 - الفتح .

(53) في (ج) في صلح الحديبية .

(54) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(55) في (ب) وإنهما أجارتهما .

أن يخرجها عن الغانمين ويمنّ على الأسرى بأنفسهم وحريمهم وأموالهم وكأنه ﷺ رأى من المصلحة بعد إثنائهم والاستيلاء عليهم أن يقيهم لحرمة العشيرة وحرمة البلد وما رجا من إسلامهم وتكثير عدد المسلمين بهم فلا يردّ ما قدمناه من الأدلة الواضحة بمثل هذا المحتمل ، وقد قال بعض العلماء : يمنع من بيع بيوتها لقوله عز وجل : ﴿ سَوَاءُ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ﴾ (56) .

وقد حُكي منع بيعها وكراء دورها عن مالك وذكر أبو جعفر الأبهري عنه أنه كره بيعها وكراءها فإن بيعت أو أكرت لم يفسخ ، وكان بعض شيوخنا يستقري من المدونة الجواز من قوله في فضّ الكراء (57) إذا انهارت البئر : إنه يُفَضّ قال في مثل دور مكة في نفاقيها أيام الموسم وقد اختلف هل من بها على أهلها أو أقرت للمسلمين ؟ فعلى القول بأنها أقرت للمسلمين يجب الفسخ وعلى القول بأنه من بها على أهلها يجب الجواز وقد تقع الكراهة حرصاً على المواساة وندياً إليها لشدة حاجة الناس وضرورتهم ومراعاة للخلاف ، وذكر ابن عباس (58) عن النبي ﷺ أنه قال : « مكة كلّها مباح لا تباع رباها ولا تؤاجر بيوتها » . قوله : « فما أشرف لهم يومئذٍ أحد » إلّا أناموه (ص 1407) .

أي قتلوه . يقال نامت الشاة وغيرها من الحيوان إذا ماتت ونامت السوق إذا كَسَدَتْ ، وقال الفراء : النائمة الميتة ومن حديث علي رضي الله عنه أنه حثّ على قتال الخوارج فقال إذا أتيتموهم فأنيئموهم أي اقتلوه . وأما قوله : « واحصدوهم » .

يقال حَصَدْتُ الشيء والقوم بالسيف حصداً وحصاداً وحَصِيدُ الأمر والحبل (59) حَصْدًا صار وثيقاً ، وأحصد الشيء حان حصاده .

838 - وأما قوله : « أبيضت خضراء قريش » .

قال أحمد بن عبيد معنى قوله : « أباد الله خضراءهم » أي جماعتهم قال الأصمعي : الخضراء اسم من أسماء الكنية ، قال ابن الأعرابي : (معناه أباد الله سوادهم قال ابن الأنباري : سواد القوم معظمهم ، قال ابن الأعرابي) (60) : الخضرة عند العرب السواد : يقال لليل : أخضر لسواده . وأنشد :

(56) 25 - الحج .

(57) في (ج) في قبض الكراء .

(58) في (ج) عن ابن عباس .

(59) في (أ) وحصد الأمر والحبل بفتح الصاد .

(60) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

[الرجز]

يَا نَاقُ خُبِّي خَبَبًا زَوْرًا وَعَارِضِي اللَّيْلَ إِذَا مَا اخْضُرَّا
(ويقال : أباد الله خضراءهم أي حصدهم وشعبهم) (61) .
قال النابغة :

[الطويل]

يَصُونُونَ أَبْدَانًا قَدِيمًا نَعِيمُهَا بِخَالِصَةِ الْأُرْدَانِ خُضِرِ الْمَنَاقِبِ
839 - وقوله : « كتب عليُّ الصلح يوم الحديبية فكتب هذا ما كاتب عليه محمد
رَسُولُ اللَّهِ فَقَالُوا : لَا تَكْتُبْ رَسُولُ اللَّهِ فَلَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ نَقَاتِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ
لِعَلِيٍّ : امْحُوهُ الْحَدِيثَ (ص 1409) .

قال الشيخ وفقه الله : أنكر بعض المتأخرين أن يقال في افتتاح الوثائق هذا ما اشترى
فلان وهذا ما أصدق فلان وشبه ذلك هروباً من أن يدل ذلك على الجحد والنفي وهذا
الحديث حجة عليهم لأنه كتب باللفظ الذي كرهوه فقال : هذا ما كاتب .

وفي هذا الحديث دلالة على أن للإمام أن يعقد الصلح على ما يراه صلاحاً للمسلمين
وإن كان يظهر في بادئ الرأي أن فيه ما ظاهره احتضام للحق لأنه ﷺ محا اسمه ، وعاقدهم
على ما ذكر مسلم فيمن جاء منهم إلينا ومنا إليهم وقد قال عمر : « يا رسول الله ألسنا على
حق وهم على باطل ؟ قال : بلى قال أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار ؟ قال : بلى
قال : فَلِمَ نُعْطِي الدِّيْنَةَ فِي دِينِنَا ؟ » الحديث (ص 1411) .

ومذهبنا أنه إذا عاقد الإمام على الرد لمن جاء مسلماً ينفذ عقده في الرجال دون النساء
لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ﴾ (62) ولكن اختلف
الناس إذا طلب زوجته التي جاءت مسلمة هل يعاض عنها الصداق الذي كان أعطاها فقال
بعض الناس يعاض عنها لقوله عز وجل : ﴿ وَأَتَوْهُم مَّا أَنْفَقُوا ﴾ (63) وقال بعضهم : لا
يعاض عنها والآية منسوخة وقد قال بعض الناس إن منع رد النساء بالقرآن (64) نسخ لما تقدم
من السنة وفيه نسخ السنة بالقرآن . وفي ذلك خلاف بين أهل الأصول .

840 - وأما قوله : « ولا يدخلوها إلا بجلبان السلاح السيف وقرايه » (ص 1410) .
قال الأزهري : القراب غمد السيف والجلبان شبه الجراب من الأدم يوضع فيه السيف
مغموداً فيطرح فيه الراكب سوطه وأداته ويلقيه في آخرة الرُّحْلِ أو واسطته ، وقال شبر : كأن
اشتقاق الجلبان من الجلبة وهي الجلدة التي تجعل على القتب والجلدة التي تغشي الثميمة

(63) 10 - الممتحنة .

(61) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(64) بالقرآن ساقط من (ب) .

(62) 10 - الممتحنة .

لأنها كالغشاء للقراب يقال : أجلب قُتْبُهُ إذا غشاه الجُلبَةُ وروى ابن قتيبة في هذا الحرف جُلْبَان بضم اللام وتشديد الباء قال : والجُلْبَان أوعية السَّلاح بما فيها قال : ولا أراه يسمى به إلا لجفائه ولذلك قيل للمرأة الجافية الغليظة جُلْبَانَةٌ قال الهروي : والقول ما قال الأزهري وشيخه .

841 - قوله : « مَا فَتَحْنَا مِنْهُ مِنْ خُصْمٍ إِلَّا انْفَجَرَ عَلَيْنَا مِنْهُ خُصْمٌ » (ص 1413) .

قال الشيخ : خُصْمٌ كُلُّ شَيْءٍ : طرفه وناحيته ، ومنه قيل للمخضمين خصمان لأن كل واحد منهما يأخذ في ناحية من الدَّعْوَى غير ناحية صاحبه .

842 - قوله : « لَا تَذَعْرُهُمْ عَلَيَّ » (ص 1414) .
معناه لَا تُنْفِرُهُمْ .

843 - وقوله : « قُرِئْتُ » (ص 1414) .

أي أَصَابَنِي الْقُرْ . يقال قُرَّ الْإِنْسَانُ قُرًّا .

844 - قول المُشْرِكِينَ : قد ودَّعَ مُحَمَّدٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾⁽⁶⁵⁾ (ص 1421) .

قال الشيخ وفقه الله : قال ابن عباس : معناه ما قطعك مذ أرسلك وسمي الوداع وداعاً لأنه فراق ومشاركة . وفي الحديث « الحمد لله غَيْرَ مُودَّعٍ ربي ولا مكفورٍ » أي غير تارك طاعة ربي .

845 - قوله : « لَقَدْ اصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبُحَيْرَةِ أَنْ يَتَوَجَّهَ » (ص 1422) .
الْبُحَيْرَةُ مدينة النبي ﷺ وَالْبَحَارُ الْقُرَى قال الشاعر :

[الخفيف]

وَلَنَا الْبَدْوُ كُلُّهُ وَالْبَحَارُ .

أي وَالْقُرَى .

846 - وقوله : « يُعَصِّبُوهُ » (ص 1422) .

أي يُسَوِّدُوهُ كانوا يسمون السَّيِّدَ الْمُطَاعَ مُعَصِّباً لَّأنَّهُ يَعَصَّبُ بِالتَّاجِ أو يَعَصَّبُ بِهِ أُمُورَ النَّاسِ وكان أيضاً يقال : المَعْمَمُ والعِمَائِمُ تيجان العرب وهي العصائب .

847 - وقوله « شَرِقَ بِذَلِكَ » (ص 1422) .

أي غُصَّ بِهِ . يقال : شَرِقَ بِكَسْرِ الرَّاءِ يَشْرِقُ شَرْقاً فَالشَّرْقُ الْغَصَصُ واسم الفاعل شَرِيقٌ عَلَى مِثَالِ حَذِرٍ قَالَ الشَّاعِرُ :

(65) 3 - الضحى ، ولم يرد في (أ) وما قلى .

[الرملة]

لَوْ بَغِيرَ الْمَاءِ خَلَقِي شَرِقُ كُنْتُ كَالْغَصَّانِ بِالْمَاءِ اعْتَصَارِي
848 - ذَكَرَ « قَتَلَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ » الْحَدِيثَ الْمَشْهُورَ (ص 1425) .
قال الشيخ : إِنَّمَا قُتِلَ كَعْبٌ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ لِأَنَّهُ نَقَضَ عَهْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَهَجَاهُ وَسَبَّهُ
وعاهده أن لا يُعَيِّنَ عليه أحداً وجاءه مع أهل الحرب مُعَيِّناً عليه . وقد أشكل قتله على هذه
الصفة على بعضهم ولم يعرف هذا الوجه والجواب ما قلناه .

849 - ذَكَرَ حَدِيثَ « فَتَحَ خَيْبَرَ » الْحَدِيثَ الْمَشْهُورَ (ص 1426) .
قال الشيخ : قوله : « انْحَسَرَ الْإِزَارُ عَنْ فَخِذِ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّيْ لَأَرَى بَيَاضَ فَخِذِهِ »
استدلَّ به بعض أهل العلم على أن الفَخِذَ ليس بعورة لانكشافه من النبي ﷺ فإن كان عن
قصد فذلك أكد في الدلالة وإن كان عن غير قصد فكأنه منزّه عن انكشافها وقد ذكر الراوي
أنه رآه .

وقوله : « أَصْبَنَاهَا عَنُوةً » (ص 1426) .
ظاهره أصبناها عنوة على الإطلاق . وقد قال ابن شهاب فما حكى مالك عنه « بعضها
عنوة وبعضها صلح » .

والكُتَيْبَةُ وهي أرض خيبر نفسها بعضها أيضاً صلح قال مالك وفيها أربعون ألف عَذْق
يريد نخلة ، وقد تقدّم أن العَذْقَ بفتح العين اسم النخلة ويكسرهما الكِبَاسَةُ . وقد يشكل من
هذا ما روي في كتاب أبي داود أنه قَسَمَهَا نصفين نصفاً لنوائبه وحاجته ونصفاً للمسلمين ،
وقال بعضهم كان حولها من الضُّبَايَا والقرى ما أُجْلِيَ عنه أهله ، فكان خاصّاً للنبي ﷺ وما
سواه للغنامين فكان تقدير ما أُجْلِيَ عنه أهله النِّصْفَ فلهذا قَسَمَهَا نصفين .
850 - ذَكَرَ شَيْعَرُ بْنُ الْأَكُوعِ (66) .

[الرجز]

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِّينَا
فاغفر فداء (67) لك ما اقتضينا (ص 1427) .
قال الشيخ وفقه الله : وقع في بعض النسخ : فداء لك ، وفي بعضها : فاغفر لنا
بذاك ما ابتغيها . وهذه الرواية الثانية سالمة من الاعتراض وأما « فداء لك » فإنه لا يقال أفدي
الباري تعالى ولا يقال للباري سبحانه فديتك لأن ذلك إنما يستعمل في مكروه يتوقع حلوله
ببعض الأشخاص فيحب شخص آخر أن يحلَّ به ويفديه منه . ولعل هذا وقع من غير قصد
إلى حقيقة معناه كما يقال : ثَمَاتَهُ الله ، وكما قال ﷺ : « تَرَبَّيْتُ بِمَيْتِكَ » (ص 1069) و« وَلِلَّهِ أَمُّهُ مَسْعَرٌ »

(66) في (ج) عامر بن الأكوع . (67) في (أ) و(ج) فداً بدون مدٍّ والصدر لا يستقيم وزنه بدون مدٍّ .

حرب » وقد تقدم أو يكون فيه ضرب من الاستعارة لأن الفادي لغيره قد بالغ في طلب⁽⁶⁸⁾ رضا المَفْدِي حتى بذل نفسه في محابه فكأن المراد في هذا الشعر أنني أبذل نفسي في رضاك وعلى كل حال فإن المعنى وإن صرف إلى جهة يصح فيها إطلاق اللفظ واستعارته والتجوز به يفتقر إلى شرع أو يكون المراد بقوله « فداء لك » رجلاً يخاطبه وقطع بذلك بين الفعل والمفعول فكأنه يقول : فاغفر : ثم عاد إلى رجل ينبهه فقال : فداء لك ثم عاد إلى الأول فقال ما اقتضينا وهذا تأويل يصح معه اللفظ والمعنى لولا أن فيه تعسفاً اضطراً إليه تصحيح الكلام إن صحت الرواية وقد يقع في لسان العرب من هذه الفواصل بين الجملة المعلق بعضها ببعض ما يسهل هذا التأويل .

851 - وأما ما وقع بعد هذا من قوله ﷺ : « على أي شيء توقدون ؟ قالوا : على لحم . قال : أي لحم ؟ قالوا : لحم الحمر الإنسية فقال رسول الله ﷺ : أهرقوها واكسبروها فقال رجل أو يهرقونها ويغسلونها فقال رسول الله ﷺ أؤذاك » (ص 1427) .
فإن من الناس من تأول في ذلك أنهم أخذوها من المغنم قبل القسمة ومنهم من يقول : أراد استبقاءها للحاجة إليها ومنهم من يقول لأنها حرام لحمها .
852 - قوله :

[مجزوء الرجز]

أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرُّضْع (ص 1432)
معناه يوم هلاك اللثام من قولهم لثيم راضع . ومعنى لثيم راضع أي رضع اللثوم في ندي⁽⁶⁹⁾ أمه ، وقيل : إنه يمتص الدُّر حتى لا يسمع اللبن وقع في الحلاب فيستقرى .
853 - وقوله : « ورأني رسول الله ﷺ عَزَلَا » (ص 1433) .
بمعنى ليس معه سلاح ، قال الشيخ : كما يقال : ناقة غلظ وجَمَلٌ فَنُق . والجمع أعزال . كما يقال : جنب وأجناب ، وماء سدم ومياه أسدام .
854 - وقوله : « فجأشت » (ص 1433) .

معناه ارتفعت يقال : جاش الشيء إذا ارتفع يجيش جيشاً قال الشاعر :

[الوافر]

وقولي كلما جشأت وجأشت مكانك تُحمدي أو تستريحي
وقوله : « جَبَا الرُّكْبَى » (ص 1434) .

(68) في (أ) في طلب الاستعارة رضى المَفْدِي . لكن عليه علامة الحذف .

(69) في (أ) في ندي أمه بكسر الناء .

- الجبا : ما حول البئر والماء والجبا الماء والركبة البئر .
 855 - وقوله : « وأحسّه » (ص 1433) .
 معناه : أنفض عنه التراب يريد عن الفرس .
 856 - وقوله : « فَكَسَحَتْ شَوْكَهَا » (ص 1433) .
 قال ابن القوطية : كَسَحَ الشيء كَسَحاً كَنَسَهُ وَكَسِجَ كَسَحاً عَرِجَ .
 857 - وقوله : « فَأَخَذْتُ سِلَاحَهُمْ فَجَعَلْتُهُ ضِغْثًا فِي يَدِي » (ص 1433) كَالضَّغْثِ فِي اللَّغَةِ الْحَزْمَةِ .
 858 - وقوله : « وَخَرَجْتُ مَعَهُ بِفَرَسٍ طَلْحَةٍ أَنْدِيَهُ مَعَ الظَّهْرِ » (ص 1433) .
 قال الشيخ : قال أبو عبيد عن الأصمعي التندية أو يورّد الرجل الإبل حتى تشرب فتشرب قليلاً ثم يرهاها ساعة ثم يردّها إلى الماء وهو في الإبل والخيل أيضاً قال الأزهري وأنكره القتيبي وقال الصواب لأبديّه . أي لأخرجه إلى البدو قال : ولا تكون التندية إلا للإبل قال الأزهري : أخطأ القتيبي والصواب ما قال الأصمعي . وللتندية معنى آخر وهو تضمير الفرس وإجراؤه حتى يسيل عرقه ويقال لذلك العرق إذا سال الندى⁽⁷⁰⁾ .
 859 - وقوله : « أَرَدَيْهِمْ بِالْحِجَارَةِ » (ص 1433) .
 أي أرميهم بها .
 860 - وقوله : « جَعَلْتُ عَلَيْهَا أَرَاماً مِنَ الْجِجَارَةِ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ » (ص 1433) .
 يشبه أن يريد بها الأعلام . قال الأعشى :
 [المتقارب]
 وَيُبدَأُ تَحِيبَ أَرَامِهَا رِجَالٌ لِيَأْدَ بِأَجْلَادِهَا
 يعني بأشخاصها . فالأرام الأعلام والأرام بالهمز بعد الراء الظباء قال زهير :
 [الطويل]
 بِهَا الْعَيْنُ الْأَرَامُ⁽⁷¹⁾ يَمْشِينَ خِلْفَةً وَأَطْلَاؤُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْتَمٍ
 وقوله : « لَقِينَا مِنْ هَذَا الْبَرِّحِ » (ص 1433) .
 يعني الشدة وقد تقدم .
 861 - وقوله : « يَتَخَلَّلُونَ الشُّجَرَ » (ص 1433) .
 أي يدخلون بين خلال الشجر وخلالها أوساطها والخلال جمع خَلَلٍ مثل جبل وجبال

(70) في (أ) و(ج) النداء .

(71) في (أ) والأمر أم .

ومنه ﴿وَلَا تُضْمَعُوا خِلَالَكُمْ﴾⁽⁷²⁾ يعني وَمَسْطَكُمْ .

862 - قوله : « مَذَقَ اللَّبَنَ » (ص 1433) .

يقال : مذقت اللبن أي خلطته بالماء ومذق المودة لم يخلصها ومذقها أيضاً ملها .

863 - وقوله : « شَاكَ السَّلَاحَ » (ص 1433) .

أي نام السلاح يقال : رجل شائك السلاح وشاك السلاح ، وشاكي السلاح وشاك في السلاح من الشكة وهي السلاح أجمع وشوكة الإنسان شدته وقال الله سبحانه ﴿غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ﴾⁽⁷³⁾ أي غير ذات السلاح التام .

864 - وقوله : « بَطَّلَ مُغَايِرَ » (ص 1433) .

يشبه أن يكون أراد يركب غمرات الحرب وهي شداؤها . وقول علي رضي الله عنه :

[الرجز]

(ص 1433)

أَنَا الَّذِي سَمَّيْتُ أُمِّي حَيْدَرَةَ

قيل : إنما تمثل علي بهذا عند مبارزة مرحب⁽⁷⁴⁾ هذا لأنه كان رأى في المنام أن مرحباً يقتله سبع ، وكان علي سمي أول ما ولد أسداً أو سبعا وحيدرة الأسد فارتجز بذلك ليُنْبِئَهُ على المنام ويذكره به حتى تضعف مُنْتَهُ وَيَخَافُ .

865 - وقوله : « أَوْفِيَهُمُ بِالصَّاعِ كَيْلَ السُّنْدَرَةِ » (ص 1433) .

معناه اقتلهم قتلاً واسعاً لأن السُّنْدَرَةَ مكيال واسع وقيل السُّنْدَرَةُ الْعَجَلَةُ فيكون معناه على هذا اقتلهم قتلاً عاجلاً قال القتيبي ويحتمل أن يكون مكياًلاً اتخذ من السُّنْدَرَةِ وهي شجرة يعمل منها النبل والقيسي .

866 - قولها : « بَقَرْتُ بِهِ بَطْنَهُ » (ص 1442) .

أصل التبقر التوسع والتفتح ، ومنه يقال : بقرت بطنه وفي الحديث : «نَهَى عَنِ التَّبَقُّرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ» قال أبو عبيد : يراد به الكثرة والسعة .

867 - وقوله : « مُجَوِّبٌ » (ص 1443) .

يعني مترساً يقيه بِالْحَجَفَةِ وهي التُّرْسُ وَالْجَوِّبُ التُّرْسُ .

868 - وقوله : « شَدِيدُ النَّزْعِ »⁽⁷⁵⁾ (ص 1443) .

(72) 47 - التوبة .

(73) 7 - الأنفال ، التلاوة (أن غير ذات الشوكة) .

(74) مرحب بكسر الميم كما في (أ) افاده في التاج وجاء في الأصل بفتح الميم .

(75) في (أ) شديد بالضم وفي الأصل شديد النَّزْعِ بفتح النال .

يعني شديد الرمي بالسهم .

869 - وقوله : « أَرَى خَدَمَ سَوْقِيهَمَا » (ص 1443) .

الْخَدَمُ الْخَلَائِلُ وفي حديث سلمان⁽⁷⁶⁾ : « أَنَّهُ رِيءٌ عَلَى حِمَارٍ وَخَدَمَتَاهُ تَذَبَذَبَانِ » أراد بخدمتيه ساقيه فَسَمَّيْتَا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمَا مَوْضِعُ الْخَدَمَتَيْنِ وَهُمَا الْخَلَائِلَانِ ، ويقال : أريد بهما مخرج الرجل من السراويل ومنه الحديث : « بَادِيَةٌ خِدَامَهُنَّ » أي ظاهرة خلاخلهن . ومنه قيل : فرس مُخَدَّمٌ إذا كان أبيض الرِّسْغَيْنِ .

870 - وقوله : « يُحَدِّثِينَ مِنَ الْغَنِيمةِ » (ص 1444) .

أَي يُعْطَيْنَ . قال ابن ولاد : الْحُدَيَا وَالْحُدَيَا ، ما يعطى الرجل من الغنيمة أو من الجائزة وكذلك الْحُدُوءُ .

871 - قال الشيخ : خَرَجَ مُسْلِمٌ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرِ : « حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ مُسْلِمٌ وَنَسَبَهُ غَيْرُ ابْنِ وَهْبٍ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ » الحديث (ص 1429) .

قال الشيخ : قال بعضهم : كان ابن وهب يهتم في إسناد هذا الحديث فيقول عن الزهري عن عبد الرحمن وعبد الله ابني كعب فغيره مسلم وأصلحه ، ولذلك قال ونسبه غير ابن وهب قال : هكذا قال أحمد بن صالح وغيره عن ابن وهب وقال الدارقطني : خالف ابن وهب في هذا القاسم بن مبرور رواه عن يونس عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال : وهو الصواب ، قال الشيخ : قال بعضهم وقد تَبَّه أبو داود في كتاب السنن على وهم ابن وهب في هذا الإسناد وكذلك فعل أبو عبد الرحمن النَّسَائِيُّ وذكر الصواب في ذلك .

872 - قال الشيخ : وَخَرَجَ مُسْلِمٌ فِي عِدَّةِ غَزَوَاتِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ نَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ⁽⁷⁷⁾ » (ص 1447) . قال بعضهم : هكذا روي هذا الإسناد عن الكسائي على الصواب . وفي نسخة السَّجْزِيِّ وَالرَّازِيِّ عَنْ أَبِي أَحْمَدَ⁽⁷⁸⁾ نَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ نَا وَهَيْبٌ ، وكذلك كان في نسخة ابن مَاهَانَ فغيره . قال عبد الغني : الصواب زهير وأما وهيب فخطأ لأن وهيباً لم يلق أباً إِسْحَاقَ .

(76) في (ج) وفي حديث سليمان .

(77) في (ج) عن إسحاق .

(78) أما رواية الفارسي عن أبي أحمد - أي الجلودي فهي حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ كَمَا فِي (ص 1447) ، وهي الرواية التي هي الصواب .

﴿ كِتَابُ الْإِمَارَةِ وَالْجَمَاعَةِ ﴾⁽¹⁾

873 - قوله : « مَا نَقَمْنَا شَيْئًا » (ص 1458) .

أي ما كرهنا أو ما في معناه .

874 - وقوله : « شَرُّ الرَّعَاءِ - الْمُحْطَمَةُ » (ص 1461) .

يعني الَّذِي يكون عنيفاً برعيه الإبل يحطّمها يلقي بعضها على بعض ويقال أيضاً : حُطِمَ بلا هاء . ومنه قول الحجاج في خطبته :

[الرجز]

قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَاقِ حَطَمٍ

875 - وقوله : « بَعِيرٌ لَهُ رُعَاءٌ » (ص 1461) .

الرُّعَاءُ صوت البعير وكذلك ما ذكر بعده صوت كل شيء وَصَفَّه به .

876 - وقوله : « لَا يَأْتِي أَحَدَكُمْ وَعَلَى رَأْسِهِ رِقَاعٌ تَخْفِقُ » (ص 1461) .

فيه دلالة على زكاة العروض . وقد يَسْتَدَلُّ أيضاً من يَرَى الزَّكَاةَ في الخيل بذكره الفرس في هذا الحديث ، وقد تقدّم الكلام على ذلك .

877 - وقوله : « حَتَّى رَأَيْنَا عُفْرَتِي إِبْطِيهِ » (ص 1463) .

قال الأصمعي : العُفْرَةُ هو البياض وليس بالناصع ولكنه لون الأرض . ومنه قيل للظُّبَاءِ عُفْرٌ سَمِيَتْ بِعُفْرِ الْأَرْضِ وهو وَجْهَهَا قال شَمِيرٌ : هو البياض إلى الحمرة قليلاً .

878 - قوله : بايعنا رسولَ الله ﷺ على السَّمْعِ والطَّاعَةِ الحديث (ص 1470) .

879 - وفيه « وَلَا تَنَازَعُ⁽²⁾ الْأَمْرَ أَهْلَهُ » قال : « إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا ، عندكم من

الله فيه برهان » (ص 1470) .

(1) ثبت هذا العنوان في (ج) خاصة وجاء في (أ) بخط مغاير بالهاش .

(2) في (أ) ولا تنازع كما أثبتناه ، وفي الأصل تنازع بالنون .

قال الشيخ الإمام العدل : لا يحل الخروج عليه باتفاق ، والإمام إذا فسق وجار⁽³⁾ ، فإن كان فسقه كفراً وجب خلعه ، وإن كان ما سواه من المعاصي فمذهب أهل السنة أنه لا يخلع واحتجوا بظاهر الأحاديث وهي كثيرة ولأنه قد يؤدي خلعه إلى إراقة الدماء وكشف الحريم فيكون الضرر بذلك أشد من الضرر به وعند المعتزلة أنه يخلع وهذا في إمام عقد له على وجه يصح ثم فسق وجار ، وأما المتغلبون على البلاد فالكلام فيهم يتسع وليس هذا موضعه .

وقوله : « إلاً أن تروا كفراً بواحاً » (ص 1470) .

هذا الاستثناء يؤكد ما قلناه من التفرقة بين الكفر وغيره .

وقوله : « بواحاً » البواح الجهار يقال : باح بالشيء⁽⁴⁾ وأباحه جهر به .

880 - قوله : « ومِنَّا مَنْ يُنْتَضِلُ وَمِنَّا مَنْ هُوَ فِي جَشْرِهِ »⁽⁵⁾ (ص 1472) .

المناضلة معروفة وهي المراماة والجسر خروج القوم بدوابهم للمرعى فلعله هذا المعنى أراد .

881 - قوله : « قال : نَعَمْ وَفِيهِ دَخَنٌ » (ص 1475) .

قال أبو عبيد : أصل الدخن أن يكون في لون الدابة كدورة إلى سواد وفي الحديث : « هُدنة على دخن » يريد ، لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا ينصح حبها كما كانت ، وتفسيره في الحديث وهو قوله : « لا ترجع قلوب قوم على ما كانت عليه » ، والدخن أيضاً الدخان ، ومنه الحديث وذكر فتنة فقال : « دَخَنُهَا من تحت قدمي رجل من أهل بيتي » يعني إثارتها ، وهيجهها شبهه⁽⁶⁾ بالدخان الذي يرتفع .

882 - وقوله : « ومن قاتل تحت راية عِمِيَّةٍ يَغْضَبُ لِعِزِّبِهَا » (ص 1476) .

قيل : هو الأمر الأعمى كالعصية لا يَسْتَبِينَ مَا وَجَّهه قاله ابن حنبل . وقال ابن إسحاق : هذا في تجارح⁽⁷⁾ القوم وقتل بعضهم بعضاً فكانه أصله من التعمية وهو التلبس وفي حديث الزبير : « لثلا يموت ميتة عِمِيَّةٍ » أي ميتة فتنة وجهل .

883 - قوله ﷺ : « إذا بويح لخليفَتَيْنِ فاقتلوا الأخير »⁽⁸⁾ (ص 1480) .

قال الشيخ رحمه الله : العَقْدُ لإمامين في عصر واحد لا يجوز ، وقد أشار بعض

(3) في ج وخان .

(4) في (ج) باح الشيء .

(5) في (أ) في جشرة ، وهو تحريف .

(6) في (ب) وهيجهها شبهها .

(7) في (ج) في تخارج ، وفي (أ) تحتل تخارج .

(8) في (ج) الأخير بكسر الخاء ، وفي الأصل الآخر .

المتأخرين من أهل الأصول إلى أن ديار المسلمين إذا اتسعت وتباعدت وكان بعض الأطراف لا يصل إليه خبر الإمام ولا تدبيره حتى يضطروا إلى إقامة إمام يدبرهم فإن ذلك يسوغ لهم .
ومحمل هذا الحديث على أن الثاني امتنع من العزلة ودعا إلى طاعته حتى صار ذلك سبباً للفتنة وشقّ العصا فإنه يقاتل لينخلع وإن أدى قتاله إلى قتله ، ولو كان عقد لهما ولم يُعلم الأول لم يستحق أحدهما الاستبداد بالإمامة⁽⁹⁾ لجواز أن يكون هو الثاني والعقد له باطل ويكون كمسألة المرأة زوجها وليّها من رجلين ولم يعلم الأول منهما فإنه لا يثبت نكاح أحدهما إذا لم يقع دخول .

884 - قوله : « فَجَأْنَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةَ » (ص 1482) .

يقال : جَأًا يَجْثُو جَثْوًا إذا جلس على ركبتيه وأما جَذَا بِالذَّالِ المعجمة فَأَنَّ⁽¹⁰⁾ يجلس على أطراف أصابعه والجدّاذي أشد استيفازاً من الجدّاذي . وقد وقع في بعض الروايات فجذا بذال معجمه .

885 - قال الشيخ أيده الله خرّج مسلم في باب كَرَاهِيَةِ الإِمَارَةِ : « حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ نَا أَبِي نَا اللَّيْثِ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الْحَارِثِ بْنِ يَزِيدٍ هَكَذَا رَوَى هَذَا الْإِسْنَادُ عَنْ أَبِي أَحْمَدَ » (ص 1457) .

ووقع عند ابن ماهان : « حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ وَبَكْرِ بْنِ عَمْرٍو بِوَأَوِ الْعَطْفِ وَالصَّوَابِ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو كَمَا تَقَدَّمَ قَالَهُ عَبْدُ الْغَنِيِّ » .

886 - قال الشيخ أيده الله : خرّج مسلم في هذا الباب أيضاً : « حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ وَإِسْحَاقُ كِلَاهُمَا عَنْ الْمُقْرِيِّ قَالَ زُهَيْرُ نَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ نَا سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ⁽¹¹⁾ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ » (ص 1457) .

قال الدارقطني في كتاب العلل وذكر الحديث : اختلف فيه على عبيد الله بن أبي جعفر فرواه سعيد بن أبي أيوب عنه فذكر كما تقدم قال : وخالفه عبد الله بن لهيعة فرواه عن عبيد الله عن مسلم بن أبي مريم عن أبي سالم الجيشاني عن أبي ذرٍّ ، والله أعلم بالصواب .

قال الشيخ قال بعضهم : لم يحكم الدارقطني فيه بشيء ، قال بعضهم وأبو سالم هو سفيان بن هانئ الجيشاني يروي عن عليّ وأبي ذرٍّ .

887 - قوله ﷺ : « لَا هَجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَاَنْفِرُوا » (ص 1487) .

(9) في (ب) بالامارة .

(10) في (ب) بان .

(11) في (ب) عن أيوب .

قال الشيخ : كانت الهجرة فرضاً في أول الإسلام لِيَسْلَمُوا بها مِنْ ذلِّ الكفار لغلبتهم على الدار وليكونوا له ﷺ من الأعوان والأنصار يشدون أزره ويدفعون عنه فلما فتحت مكة سَقَطَ فرض الهجرة لزوال الذلِّ عَمَّنْ يسكنها من المسلمين ولاستغناء النبي ﷺ بمن معه عَمَّنْ يحامي عنه . وصارت ندباً لما في القُرب من النبي ﷺ ومشاهدته والصلاة معه وتلقي الوحي منه من الفضيلة على الغيبة عن ذلك .

وأما قوله ﷺ : « وإذا استنفرتم فأنفروا » فإنه إذا استنفر النَّاسُ للجهاد وجب عليهم إذا كان قعودهم عنه يؤدي إلى استباحة الحريم والأموال ، وإن كان طلباً للاستظهار على العدو وقد قام بالجهاد من يكفي كان ندباً في حق الباقيين .

888 — قوله : « فَإِنَّ اللَّهَ لَن يَتْرَكَ مِنْ عَمَلِكُمْ » (ص 1488) .

يعني ينقصك ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ﴾⁽¹²⁾ يقال : وترته إذا نقضته .

889 — قال الشيخ أئله الله : وخرَّج مسلم في باب المسابقة بين الخيل : « حَدَّثَنَا عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ حَدِيثِ اللَّيْثِ عَنْ نَافِعٍ وَحَمَادِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ ، ثُمَّ قَالَ : وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ بَعْضُهُمْ : هَكَذَا فِي الْكِتَابِ مِنْ جَمِيعِ الطَّرِيقِ الَّتِي رَوَيْنَاهَا (ص 1491 - 1492) .

وذكره أبو مسعود الدمشقي : « عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ نَافِعٍ عَنْ نَافِعٍ فَرَادَ فِي الْإِسْنَادِ ابْنُ نَافِعٍ وَهُوَ الْمَحْفُوظُ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِ ابْنِ عَلَيْهِ . 890 — قوله : « كَانَ يَكْرَهُ الشُّكَالَ مِنَ الْخَيْلِ » (ص 1494) .

قال أبو عبيد : يعني أن تكون ثلاث قوائم منه مُحَجَّلَةٌ وواحدة مطلقة أخذ من الشُّكَالِ الَّذِي تُشَكَّلُ به الخيل . شبهه به لأن الشُّكَالَ إِنَّمَا يَكُونُ فِي ثَلَاثِ قَوَائِمٍ وَقَدْ فَسَّرَهُ فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ .

891 — قوله : « فَهُوَ عَلَيَّ ضَامِنٌ أَنْ أُذْخِلَهُ الْجَنَّةَ » (ص 1495) .

قال الشيخ : قد يجيء فاعل بمعنى مفعول كقوله : ﴿ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ ﴾⁽¹³⁾ أي مدفوق و﴿ عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾⁽¹⁴⁾ بمعنى مرضية فعلى هذا يمكن أن يكون « ضامن » بمعنى مضمون .

892 — قوله : « وَجُرْجُهُ يَتَعَبُ دَمًا » (ص 1496) .

(12) 35 - محمد .

(13) 6 - الطارق .

(14) من قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) 21/الحاقة .

يقال : ثَعِبَتِ الْمَاءُ إِذَا فَجَّرَتْهُ فَانْتَعَبَ .
893 - قال الشيخ أيده الله : خُرِّجَ مسلم في فضل الشُّهَدَاءِ : « حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ وَحُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ » (ص 1498) .
قال الشيخ : قال بعضهم : ظاهر هذا الإسناد أن شُعْبَةَ يرويهِ عَنْ قَتَادَةَ وَحُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ ، وباطنه أن أبا خَالِدٍ الْأَحْمَرَ يرويهِ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ وَعَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ ، وهكذا قال فِيهِ عَبْدُ الْغَنِيِّ بْنُ سَعِيدٍ .
894 - قوله : « كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً طَارَ إِلَيْهَا »⁽¹⁵⁾ (ص 1503) .
قال أبو عبيد : الهَيْعَةُ الصَّوْتُ الَّذِي يَفْزَعُ مِنْهُ . يقال : هَاعَ يَهِيحُ هَيَوَعًا وَهَيَعَانًا إِذَا جَبُنَ ، وهَاعَ يَهَاعُ إِذَا جَاعَ وَإِذَا تَهَوَّعَ .
قوله : « فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ » (ص 1503) .
الشَّعْفَةُ بعين غير معجمة واحدة الشَّعْفُ⁽¹⁶⁾ وهي رؤوس الجبال .
895 - قوله : « إِنِّي بُلِّغَ بِي »⁽¹⁷⁾ (ص 1506) .
أَي هَلَكْتُ فَرِسِي يَقَالُ لِلرَّجُلِ : إِذَا كَلَّتْ رِكَابُهُ أَوْ عَطِبَتْ وَبَقِيَ مُنْقَطِعًا بِهِ قَدْ بُلِّغَ بِهِ .
896 - قوله : « فَأَخْرَجَ تَمَرَاتٍ مِنْ قَرْنِهِ » (ص 1509) .
أَي مِنْ جَعْبَةٍ وَفِي حَدِيثٍ : « صَلَّ فِي الْقَوْسِ وَاطْرَحَ الْقَرْنَ » قال الهروي : الْقَرْنُ جَعْبَةٌ مِنْ جُلُودٍ تَشَقُّ ثُمَّ تَخْرُزُ وَإِنَّمَا تَشَقُّ كَيْ يَصِلَ إِلَيْهَا الرِّيحُ وَلَا يَفْسِلُ الرِّيشُ ، وَأَمْرُهُ بِنَزْعِ الْقَرْنِ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ جِلْدٍ غَيْرِ ذَكِّيٍّ وَلَا مَدْبُوعٍ وَمِنْ حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِلرَّجُلِ : مَا مَالُكَ ؟ فَقَالَ : أَقْرَنُ وَأَدِمَّةٌ مِنَ الْمَنِيَّةِ .
الْأَقْرُنُ⁽¹⁸⁾ جَمْعُ قَرْنٍ وَهِيَ جَعْبَةٌ مِنْ جُلُودٍ تَكُونُ لِلصَّيَّادِينَ فَيَشُقُّ جَانِبَ مِنْهَا كَمَا فَسَّرْنَا .

897 - قوله : « فَقَالَ لَهُ نَازِلُ أَهْلِ الشَّامِ » (ص 1513) .
قال الهروي : فِي الْحَدِيثِ : « أَنَّهُ رَأَى الْحُسَيْنَ يَلْعَبُ وَمَعَهُ صَبِيَّةٌ فِي السَّكَّةِ فَاسْتَنْتَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ أَمَامَ الْقَوْمِ » أَي تَقَدَّمَ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَبِهِ سَمِيَ الرَّجُلُ نَازِلًا ، وَنَتِيلَةً أُمُّ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ : « أَنَّهُ ارْتَابَ بِلَبَنِ شَرْبِهِ » أَي لَمْ يَحُلْ لَهُ

(15) طار إليها ساقط من (ب) .

(16) جاء في (ج) واحدة السعف هكذا وهو تحريف .

(17) هذه الرواية عن جمهور رواة مسلم ، وفي بعض النسخ أُبْلِغَ بِي وهو الصواب كما قال القاضي عياض .

(18) في نهاية ابن الأثير خلاف ما فسَّرَ به المازري حيث جعل قوله أَقْرَنُ فعلًا مضارعًا بينما جمعه المازري جمع قَرْنٍ .

فاستنتل بتقيًا أي يتقدم . وذكر الهروي أنه يقال : نتل أيضاً إذا تقدم ومنه أن عبد الرحمن بن أبي بكر برز يوم بدر فقال : هل من مبارز ؟ فتركه الناس لكرامة أبيه رضي الله عنه فقتل أبو بكر ومعه سيفه ، أي تقدم .

998 - قوله : « ما من غازیة أو سریة تُخَفَّق » (ص 1515) .

قال أبو عبيد : الإخفاق أن يغزو فلا يغنم شيئاً وكذلك كل طالب حاجة إذا لم يقضها فقد أخفق وأخفق الصائد إذا خاب .

899 - قوله : « يَرْكَبُونَ ثَبَجَ هَذَا الْبَحْرِ » (ص 1518) .

الثَّبَج الوسط قال أبو زيد : ضرب بالسيف ثبج الرجل ، أي وسطه ، والثَّبَج ما بين الكتفين ، وفي حديث وائل بن حجر وأنطوا الثَّبَجَة⁽¹⁹⁾ يقول : أعطوا الوَسَطَ في الصدقة لا من خيار المال ولا من رذالته .

900 - قوله : « الشَّهْدَاءُ خَمْسَةٌ » « المَطْعُونُ والمَمْبُطُونَ » الحديث (ص 1521) .

قال الشيخ : المطعون هو الذي يموت في الطاعون ولم يرد المطعون بالسنان لأنه قال في آخره والشهيد في سبيل الله وفي طريق آخر ومن مات في الطاعون فهو شهيد .

901 - قوله : « إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخِصْبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَظَّهَا مِنَ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا نَقِيَّهَا وَإِذَا عَرَّسْتُمْ فَاجْتَنِبُوا الطَّرِيقَ فَإِنَّهَا طَرِقُ الدَّوَابِّ وَمَأْوَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ » (ص 1525) .

قال الشيخ : أما قوله : « إِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ » فالمراد به القحط قال الله سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴾⁽²⁰⁾ ، أي بالقحوط والسَّنَةُ الأزمة ومنه حديث عمر رضي الله عنه « كان لا يجيز نِكَاحَ عَامِ سَنَةٍ يَقُولُ : لَعَلَّ الضَّيْقَةَ تَحْمِلُهُمْ أَنْ يَنْكِحُوا غَيْرَ الْأَكْفَاءِ » وكذلك حديثه كان لَا يَقْطَعُ فِي عَامِ سَنَةٍ .

وأما قوله : « فَبَادِرُوا بِهَا نَقِيَّهَا » يعني مخها . يقال : نقوت العظم ونقيته وانتقيته إذا استخرجته .

902 - قال الشيخ - أيده الله - : وخرَجَ مسلم في باب لَغْدَوَةٍ في سبيل الله أو رَوْحَةٍ « قال حدثنا ابن أبي عمر نا مروان بن معاوية » (ص 1500) .

قال بعضهم في نسخة أبي العلاء : « حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نا مروان بن معاوية جعل ابن أبي شيبة بدل ابن أبي عمر والصواب ما تقدم أنه من رواية ابن أبي عمر وهي رواية الجلودي .

(19) في (ج) (وانظر النتيجة) وهو تحريف .

(20) 130 - الأعراف .

903 - وَخَرَجَ أَيْضاً مُسْلِمٌ فِي بَابِ أَرْوَاحِ الشَّهَدَاءِ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى وَأَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَرَنَا⁽²¹⁾ جَرِيرٌ وَعَيْسَى عَنْ الْأَعْمَشِ وَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ نَا أَسْبَاطُ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ⁽²²⁾ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَةَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾⁽²³⁾ الْآيَةَ (ص 1502).

الحديث موقوف . وهكذا أتى سألنا عبد الله غير منسوب قال بعضهم قال أبو مسعود الدمشقي ، ومن الناس من يَنْسُبُهُ فيقول : عبد الله بن عمرو والله أعلم وذكره أبو مسعود في مسند ابن مسعود.

904 - وَخَرَجَ أَيْضاً مُسْلِمٌ فِي بَابِ رُكُوبِ الْبَحْرِ لِلْغَزْوِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ نَا اللَّيْثُ . وَفِي نَسْخَةِ الرَّازِيِّ : « حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمَحٍ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ⁽²⁴⁾ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ وَسَقَطَ ذِكْرُ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى لَابْنِ مَاهَانَ وَلِلْسَجْزِيِّ عَنْ أَحْمَدَ⁽²⁵⁾ (ص 1519) .

905 - وَخَرَجَ أَيْضاً مُسْلِمٌ فِي بَابِ السَّفَرِ قِطْعَةً مِنَ الْعَذَابِ : « حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ وَأَبُو مَصْعَبٍ وَمَنْصُورٌ وَقُتَيْبَةُ قَالُوا حَدَّثَنَا مَالِكٌ » هَكَذَا عَنِ الْجُلُودِيِّ وَالْكَسَائِيِّ (ص 1526) .

وَأَمَّا عِنْدَ ابْنِ مَاهَانَ فَقَالَ : « عَنْ مُسْلِمٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ وَابْنُ أَبِي الْوَزِيرِ وَأَبُو مَصْعَبٍ وَمَنْصُورٌ وَقُتَيْبَةُ قَالُوا حَدَّثَنَا مَالِكٌ بِهَذَا هَكَذَا عِنْدَهُ جَعَلَ ابْنُ أَبِي الْوَزِيرِ بِدَلِّ إِسْمَاعِيلَ ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ وَاسْمُ ابْنِ أَبِي الْوَزِيرِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْوَزِيرِ يَكْنَى أَبُو إِسْحَاقَ مِمَّنْ رَوَى عَنْ مَالِكٍ قَالَ بَعْضُهُمْ : لَمْ يَدْرِكْهُ مُسْلِمٌ وَلَا أَعْلَمَ لِمُسْلِمٍ عَنْهُ رَوَايَةٌ قَالَ : وَأَمَّا الْبُخَارِيُّ فَقَدْ خَرَجَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْجَعْفِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي الْوَزِيرِ مَقْرُونًا بِالْحُسَيْنِ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ ابْنِ الْغَسِيلِ فِي كِتَابِ الطَّلَاقِ حَدِيثَ الْجَوْنِيَّةِ الَّتِي تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَعَاذَتْ مِنْهُ .

(21) كَذَا فِي (أ) وَ(ج) أَيِ أَخْبَرَنَا .

(22) كَذَا فِي النِّسْخِ قَالَ وَالَّذِي فِي الْأَصْلِ قَالَا .

(23) 169 - آلِ عِمْرَانَ .

(24) كَذَا فِي النِّسْخِ الثَّلَاثُ ، قَالَ بِالْأَفْرَادِ وَفِي الْأَصْلِ قَالَا وَهُوَ الصَّوَابُ .

(25) فِي (ب) وَلِلْسَجْزِيِّ عَنْ أَبِي أَحْمَدَ ، وَفِي (ج) وَالسَّجْزِيِّ عَنْ أَحْمَدَ .

كتاب الصيد⁽¹⁾

906 - قول عدي⁽²⁾ بن حاتم : « يا رسول الله إني أرسل الكلاب المعلّمة فيمسكن عليّ وأذكر اسم الله عزّ وجلّ فقال : إذا أرسلت كلبك المعلم وذكّرت اسم الله فكل قلت : وإن قتلن قال : وإن قتلن ما لم يشرّكها كلب ليس معها⁽³⁾ .

قلت له : فإني أرمي بالمِعْرَاضِ الصَّيْدَ فَأَصِيبُ قَالَ : إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ فَخَزَقْ
فَكُلْهُ وَإِنْ أَصَابَهُ بَعْرُضُهُ فَلَا تَأْكُلْهُ .

وفي بعض طرقه : « إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ فَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ » .

وفي بعض طرقه : « فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ قُلْتَ فَإِنْ وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا آخَرَ لَا أُدْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَهُ قَالَ : فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَسْمُ عَلَى غَيْرِهِ .

وفي بعض طرقه في المعراض : « إِذَا أَصَابَ بِحَلْوِهِ فَكُلْ وَإِذَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَتَقَلَّ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ فَلَا تَأْكُلْ » (ص 1529 - 1531).

قال الشيخ وفقه الله : الحيوان الذي يحلّ أكله لا يُستَبَاح في الشرع إلا بتذكية والتذكية عقرٌ أو ذبحٌ أو نحرٌ ، فأما الذبح والنحر ففي المقدور عليه وأما العقر فكلّ حيوان مأكول اللحم متوحّش طبعاً غير مقدور عليه فذكاته العقر فقلنا : حيوان لأنّ ما ليس بحيوان لا يذكي ، وقلنا مأكول اللحم لأنّ الخنزير وما يحرم من الحيوان لا تصحّ تذكيته ، وقلنا متوحش احترازاً من الإنسي كالبرق والشاة فإنه لا يذكي بالعقر ، وقلنا طبعاً احترازاً من الإنسي إذا ندّد⁽⁴⁾ فإنه لا يستباح بالعقر لأنّ التوحش ليس من طبيعته وقلنا غير مقدور عليه

(1) ثبت هذا العنوان في النسخ الثلاث .

(4) في ب إذا توحش .

(2) في (ب) فيه قول عدي بن حاتم وفي (ج) قال عدي بن حاتم .

(3) في (ب) ليس معلماً .

احترازاً من الوحشي إذا حصل في قبضة الصائد فإنه لا يذكر بالعقر [هذا ضبط ما يذكى بالعقر⁽⁵⁾].

وأما الآلة التي يعقر بها فكل حيوان يصيد ويقبل التعليم فإنه يجوز به الصيد عندنا وما وقع من النهي عن التصيد ببعضه في المذهب فمحمول على أنه لا يقبل التعليم هذا مذهب مالك وأصحابه، ومن الناس من قصر الاصطياد على الكلاب خاصة تعلقاً بقوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ ﴾⁽⁶⁾ ومنهم من يستثني الكلب الأسود.

والدليل عليه قوله في كتاب مسلم : « وإن رميت سهمك فاذكر اسم الله » الحديث : وخرج الترمذي عن عدي بن حاتم : سألت النبي ﷺ عن صيد البازي فقال ما أمسك عليك فكل فثبت بهذه الأحاديث جواز الصيد بالرمي والطير.

وأما قوله : « وإن أكل فلا تأكل » فمذهب مالك أنه يأكل وإن أكل ومذهب الشافعي في أحد قولي : إنه لا يأكل، وهو مذهب أبي حنيفة، وهذا الحديث الذي ذكره مسلم من أكد ما يحتجون به ويتعلقون أيضاً بظاهر قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ﴾⁽⁷⁾ ولو أراد كل إمساك لقال : فكلوا مما أمسكن ، فزيادة « عليكم » إشارة لما قالوه لما كان الإمساك يتنوع عندهم خصص الجائر منه بهذه الزيادة قالوا : ولو كان القرآن محتجباً لكان هذا الحديث بياناً له لأنه أخبر أنه إنما أمسك على نفسه، وأما أصحابنا فلا يسلمون كون الآية ظاهرة فيما قالوه ويرون أن الباقي بعد أكله ممسك علينا ، وفائدة قوله « عليكم » الإشعار بأن ما أمسكه من غير إرسال لا نأكله.

وأما الحديث الذي خرجه في مسلم فيقالونه بحديث أبي ثعلبة⁽⁸⁾ وقد ذكره أبو داود وغيره وفيه : « إباحة الأكل مما أمسك وإن أكل » ، ومحمل حديث مسلم في النهي عن التنزيه والاستحباب ، وحديث أبي ثعلبة على الإباحة حتى لا تتعارض الأحاديث.

وأما قوله : « وذكرت اسم الله » [فكل فإن التسمية عند]⁽⁹⁾ التذكية اختلف الناس فيها ، فمن الناس من ذهب إلى أن الحيوان المذكي إن تركت التسمية عند تذكيته سهواً أو عمداً لم يؤكل ، وهذا مذهب أهل الظاهر ، ومنهم من لا يحرم أكله وإن تركها عمداً قاله بعض أصحاب مالك في تاركها عمداً غير مستخف ، ومنهم من منع الأكل مع العمد وأباحه

(5) ما بين المعقنين ساقط من ب .

(6) 4 - المائدة .

(7) 4 - المائدة .

(8) في (ج) أبي ثعلبة .

(9) ما بين المعقنين ساقط من (ب) .

مع النسيان وهو المشهور من مذهب مالك وأصحابه، فأما أهل الظاهر فتعلقوا بظاهر قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ ⁽¹⁰⁾ ولم يفرق ، وأصحابنا يرون الآية إنما وردت في تحريم الميتة ويذكرون قول الجاهلية واعتراضهم على الشرع بأننا نأكل ما قتلناه ولا نأكل ما قتله الله عز وجل فردّ الله عليهم بهذه الآية ، وقد يتعلّق أهل الظاهر بهذا الحديث وقد علّق إباحة الأكل بذكر اسم الله تعالى والناسي غير ذاك وقال أيضاً فيمن وجد كلباً آخر مع كلبه لا يدري أيهما أخذه فلا تأكل إنما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره وهو في تركه التسمية على كلب غيره أعذر من تركه إيّاها على كلب نفسه نسياناً ، وأصحابنا يحملون التسمية في هذا وأمثاله على ذكر القلب وقصده فيكون المراد ها هنا قصد القلب إلى التذكير ولا شك أنّ الصائد الغير القاصد إلى الاصطياد لا يأكل ما صاد وإذا لم يسلم أصحابنا كون هذه الظواهر دلالة على منع الأكل مع النسيان وقد ورد «رفع عن أمتي خطؤها ونسيانها» وقد أباح أكل ما يأتي من اللحوم ولا يدري هل سمي الله عليه أهله أم لا الحديث المشهور قالوا : ولو كانت شرطاً لم يستبح ذلك للشك في حصول التذكير ، والجمهور من أصحابنا المانعون من أكلها مع العمد يتمسكون بالظواهر المتقدمة ويرون أنّ العامد غير معذور قاصداً لمخالفة ما عليه الشرع وعمل المسلمين فوجب أن يمنع .

وأما قوله : « فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ » ، وقوله : « فَإِنْ وَجَدْتَ عِنْدَهُ كَلْباً آخَرَ فَخَشِيتُ أَنْ يَكُونَ أَخَذَهُ مَعَهُ وَقَدْ قَتَلَهُ فَلَا تَأْكُلِ » .

فإنّ ذلك أصل في أنّ الشك في التذكير يمنع من تأثيرها ويبقى الحيوان على المنع وهو الأصل الذي كان عليه فيما قبل لأنّه علق هذا بالشك والجواز ومحمّل قوله : « فَإِنْ وَجَدْتَ عِنْدَهُ كَلْباً آخَرَ » على أنّه كلب غير مرسل على الصيد ، وأما لو كان كلباً معلماً أرسله رجل آخر على هذا الصيد فأخذه معاً لكان مذكياً ويكون شركة بينهما . وقوله : « وَإِنْ وَجَدْتَ عِنْدَهُ كَلْباً آخَرَ فَخَشِيتُ أَنْ يَكُونَ أَخَذَهُ مَعَهُ وَقَدْ قَتَلَهُ فَلَا تَأْكُلِ » .

وقوله في الجعراض : « إِذَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَقَتَلَ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ » . فيه إشارة إلى أحد القولين في أن الموقودة والمنخنقة وما صار إلى حالة لا تدوم حياته معها فإنه يذكي لأنّه قيدها هنا بالقتل وذلك يشير إلى أنّ القتل إذا لم يقع لم يحرم الأكل بالتذكير وقد ذكر مسلم أيضاً : « وما أصبت بكلبك الذي ليس بمعلم فأدركت ذكاته فكل » ولم يشترط أن يدركها وبها حياة تدوم مع أنّ قوله « أدركت » إشارة إلى أنّه لو لم يدركه لفات .

(10) 121 - الأنعام .

وأما قوله في المعراض : « إذا أصاب بَعْرُضُهُ فإنه وقيد » فإن من شرط العقر عندنا أن يقع على صفة فيها تنييب⁽¹¹⁾ وإدماء أو ما في معنى ذلك فإن مات الصيد انبهاراً أو روعاً من غير مماسة أداة الصائد لم يؤكل بغير خلاف وإن كان بعد مماسة أداة الصائد وإدماؤها على ما ذكرناه أكل بغير خلاف وإن كان بمماسستها مصادمة أو ما في معناها ففي أكله قولان إذا كان ذلك من الكلاب فوجه المنع قوله سبحانه : ﴿ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مَكَلَّيْنِ ﴾⁽¹²⁾ وظاهره ما جرح ولأنه في معنى المعراض ، وقد ورد به الحديث ووجه الجواز قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ﴾⁽¹³⁾ وهذا إمساك .

وقوله ﷺ لعدي : « فإن ذكاته أخذه » أوردته مسلم (ص 1530) ولأنه فعل حيوان غير مميز ولا مضاف للصائد الذي هو مميز وهو مما يقتل أحياناً فوجب أن لا يمنع قياساً على التنييب والإدماء بخلاف المعراض الوارد به الحديث الذي يصير الصيد به موقوفة قال الهروي : المعراض سهم لا ريش فيه ولا نصل .

وقوله « خَزَقَ » معناه نفذ يقال سهم خازق وخاسق للنافذ . والوقيذ والموقوفة يعني التي تقتل بعضاً أو حجارة لا حد لها فتموت بلا ذكاة يقال وقذتها أفلها إذا أنختها ضرباً وفي حديث عائشة رضي الله عنها « تصف أباهما رضوان الله عليه فوقذ النفاق » تريد أنه دمهغه وكسره .

907 - قوله : « فإن رميت سهماً فاذكر اسم الله فإن غاب عنك يوماً فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت ، وإن وجدته غريقاً في الماء فلا تأكل ، وفي بعض طرقه إلا أن تجده قد وقع في ماء فإنك لا تلدي الماء قتله أو سهمك وفي بعض طرقه وقال في الكلب كَلُّهُ بَعْدَ ثَلَاثِ إِلَّا أَنْ يُبَيَّنَ فِدَعُهُ » (ص 1531 - 1533) .

قال الشيخ وفقه الله : من شرط استباحة الصيد أن يتبعه الصائد رجاء أن يدركه فيذكيه فإن لم يفعل وتأخر عنه من غير عذر ثم أتاه فوجده ميتاً وفيه أثر سهمه أو كلبه فالمشهور من المذهب أنه لا يؤكل لجواز أن يكون لو اتبعه لأدركه وصار أسيراً له حتى لا تجوز⁽¹⁴⁾ تذكيته بالعقر ، وحكى ابن القصار جواز أكله وكأنه رأى أنه لا تسقط التذكية المحققة بهذا الأمر المجوز ، وقد قال في كتاب مسلم فإن أخذه ذكاته ولم يشترط أيضاً في هذا الذي بات ولم ينتن أن يكون اتبعه أولم يتبعه . وأما إن بات عنه الصيد ثم وجده بعد ذلك وفيه أثر سهمه أو كلبه ففي المذهب ثلاثة أقوال أحدها أنه يؤكل لهذه الأحاديث والثاني أنه لا يؤكل لقول ابن

(11) في (ب) تسييب .

(13) 4 - المائدة .

(12) 4 - المائدة .

(14) في (ب) و(ج) حتى لا تكون .

عباس : « كل ما اضممت ولا تأكل ما أنميت » ، ومعنى ما أصميت ما لم يغيب عنك وما أنميت ما غاب عنك والقول الثالث إجازة ذلك في السهم ومنعه في الكلب لأن السهم يقتل بالرمية الواحدة والكلب يقتل على جهات مختلفة .

وأما قوله : « ما لم يُتَيَّن » فإن ذلك لأن النفوس تعافه ، وتستقذره الطباع فنهى عنه تنزيهاً أو يكون ذلك يضر بالأجسام ويسقمها فينهى عنه تحريماً ، وقد روي أنه ﷺ أكل إهالة سِنَّخَة والسِنَّخَة المتغيرة ومحملها على أنها لم تضر ولم تستقذر فلا يكون ذلك مخالفاً لهذا الحديث .

908 - قوله : « نَهَى رسول الله ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع وفي طريق آخر كل ذي ناب من السباع أكله حرام » .

(وفي طريق آخر : « نَهَى عن كل ذي ناب من السباع »)⁽¹⁵⁾ وكل ذي مِخْلَبٍ من الطير (ص 1533 - 1534) .

قال الشيخ وفقه الله : اختلف الناس في السباع ففي ذلك روايتان التحريم والكراهية وبالتحريم قال أبو حنيفة والشافعي ، وهذا الحديث الذي أورده مسلم نص في التحريم .
وكان أصحابنا تعلقوا في الكراهية بقوله سبحانه ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ الآية⁽¹⁶⁾ .

وليس فيها ذكر السباع . وهذا فيه نظر لأنه إنما أخبر عن أنه لا يجد مُحَرَّمًا إلا ما ذكر وقد يمكن أن يوجد فيما بعد وقد ذكر أن الحديث ورد بعد لأن الآية مكية وهو مدني ، وأيضاً فإن الآية خَبَرٌ عن أنه لم يجد ، وتحريم السباع حكم والأحكام يصح نسخها (والأخبار لا يصح نسخها)⁽¹⁷⁾ ولا يمكن تعارضها إلا على وجه يمكن فيه البناء فإذا أخبر أنه لا يجد مُحَرَّمًا ووجدنا نحن مُحَرَّمًا حملناه على أنه أوحى إليه به فيما بعد لأنه لو كان أوحى إليه به فيما قبل وكان الخبر عاماً صار الخبر كذباً وهذا لا يصح .

وأيضاً فإن قوله ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ لا يقضي بتحليل سوى المستثنى⁽¹⁸⁾ لأنه إذا نفى التحريم لم يكن ذلك نصاً في إثبات التحليل ونحن نقول : إن الأشياء قبل ورود الشرع لا تثبت محرمات ولا يكون ذلك مناً تصريحاً بأنها محللة بل الغرض نفي ورود الحكم وتكون باقية على أصلها قبل الشرع ، وفيه خلاف بين أهل الأصول لكن إن كان المراد من الاحتجاج بالآية نفي وجود التحريم الشرعي في زمن نزولها فهذا صحيح ولكن إثبات حكم معين أو نفي نزول حكم فيما بعد لا يصح ادِّعَاؤُهُ .

(17) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(18) في (ب) المستثنى منه .

(15) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(16) 145 - الأنعام .

وأما نهيه عن كل ذي مخلب من الطير ، فبه قال أبو حنيفة والشافعي ، ومذهبنا أن أكلها ليس بحرام ولعل أصحابنا يحملون هذا النهي على التنزيه ويرون أنها قد تكون تتصيد من السموم ما يخشى منه على أكلها ، وهذا ضعيف ولا يمكن ترك الأحاديث بمثل هذا التقدير ؛ لكن إنما يجب النظر بين الآية وهذا الحديث وهل تكون الآية تقتضي جواز أكل كل ذي مخلب أو لا تقتضيه وقد نهينا على التحقيق في ذلك فإن كانت لا تقتضيه نُظِرَ في النهي هل يحمل على التحريم أو الكراهية وفيه خلاف بين أهل الأصول ونُظِرَ أيضاً في قول الراوي نهى ولم ينقل لفظ النبي ﷺ هل يؤخذ بذلك على ظاهره أم لا ؟ وهذا أيضاً مشروط⁽¹⁹⁾ في كتب الأصول فهذا التحقيق فيه .

909 - قوله : « فَرَفَعَ لَنَا عَلَى سَاجِلِ الْبَحْرِ ذَابَّةٌ تَدْعَى الْعَنْبَرُ » .

قال أبو عبيدة مَيَّتٌ ثُمَّ قَالَ : « لَا بَلْ نَحْنُ رُسُلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ اضْطُرَرْتُمْ ثُمَّ قَالَ فَأَقَمْنَا عَلَيْهَا شَهْرًا وَنَحْنُ ثَلَاثُمِائَةٍ حَتَّى سَمِينَا » الحديث .
وفيه : « فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ أَنْبَأَنَا النَّبِيُّ ﷺ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ : هُوَ رِزْقٌ أُخْرِجَهُ اللَّهُ لَكُمْ فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٍ فَتَطْعَمُونَا ؟ قَالَ : فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُ فَأَكَلَهُ » (ص 1535) .

قال الشيخ وفقه الله : جميع ما في البحر مباح عند مالك على الجملة على اختلاف أشكاله وأسمائه حيّة وطاقية لكنّه توقّف في خنزير الماء واستثنى الشافعي الضفدع وقال أبو حنيفة : ما سوى السمك لا يؤكل وَمَنْعَ من أكل الطافي وأجاز ما مات لسبب كالذي يَجْزُرُ عنه الماء فيموت أو يموت من شدة حرّ أو برد ولنا في إباحة جميع ما فيه على الإطلاق قوله تعالى : ﴿ أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ ﴾⁽²⁰⁾ فَعَمَّ وَإِنَّمَا تَوَقَّفَ مالك في خنزير الماء لأنّ هذه الآية يقتضي عمومها إباحته ، وقوله عز وجل : ﴿ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ ﴾⁽²¹⁾ يقتضي تحريمه إن صحّ أنه يسمّى خنزيراً في اللّغة فلما تعارض العمومان توقّف أو يكون لم يتوقّف من ناحية التعارض لكن من ناحية التسمية هل هي ثابتة في اللّغة أم لا ؟ .

ولنا في إباحة الطافي منه قوله ﷺ : « هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْجِلُّ مَيِّتُهُ » . وحديث أبي عبيدة هذا وقد ذكر أن النبي ﷺ أكل منه اختياراً . وتضمّن حديث أبي عبيدة أيضاً الردّ على أبي حنيفة في منعه ما سوى السمك لأنّ هذه الذّابة التي تسمّى العنبر الظاهر أنها ليست من السمك .

(19) في (ب) و(ج) مبسوط .

(20) 96 - المائدة .

(21) 173 - البقرة أو آية المائدة الثالثة لأنّه جاء شكل الميم بضمّة في (أ) و(ج) .

وأما منع الشافعي وأبي حنيفة الصِّفَدَعُ فلعلَّهما تَعَلَّقَا بما خَرَّجَه النسائي أن طبيباً ذكر
صفدعاً في دواء عند النبي ﷺ فنهى رسول الله ﷺ عن قتله ولعل هذا لم يثبت عند مالك أو
يحمل إن ثبت على الاستحباب .

910 - وأما قوله : « كُنَّا نُضْرِبُ بِعَصِيَّتِنَا الْخَبْطَ » (ص 1535) .
هو أن يُضْرَبَ الشَّجَرُ بِعَصِيٍّ لِيَتَّحَاتَ ورقه واسم الورق المخبوط خَبْطٌ وهو من علف
الإبل .

911 - قوله : « من وقب عينه » (ص 1535) .
يعني داخل عينه من قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ شَرَّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴾ (22) يعني دخل في
الظلمة .

912 - وقوله : « تَزَوَّدْنَا مِنْ لَحْمِهِ وَشَاتِقٍ » (ص 1535) .
قال أبو عبيد : هو اللَّحْمُ يُؤْخَذُ فيغلى إغلاءً (23) ويحمل في الأسفار ولا ينضج
فيتهرأ ، يقال وشقت اللحم فأتشق والوشيقة القديد ومنه الحديث « فتواشقه بأسيا فهم » أي
قطعه كما يقطع اللحم إذا قَدَدَ .

913 - وقوله : « حَتَّى ثَابِتِ أَجْسَامَنَا » (ص 1536) .
أي رجعت إلى ما كانت عليه والرَّاجِعُ هو الثَّابِتُ من ثاب يثوب .
914 - وقوله : « فِي حَجَجَاجٍ عَيْنِهِ » (ص 1536) .
يقال : حَجَجَاجٌ وحَجَجَاجٌ بفتح الحاء وكسرها .
915 - قوله : « نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَفِي بَعْضِ طَرِيقِهِ حَرَّمَ لَحُومَ الْحُمْرِ
الْأَهْلِيَّةِ » (ص 1538) .

قال الشيخ وفقه الله : المذهب عندنا على قولين في الحمر الإنسية فقليل بالتحريم
وقيل بالكراهية المغلظة ، فمن قال بالتحريم تعلق بالحديث المذكور فيه التحريم وهو نص في
بابه فيكون هذا النص مؤكداً لظاهر القرآن وهو قوله عز وجل : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ
لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ﴾ (24) فذكر المنافع التي ذكرها لها (25) ولو كان أكلها مباحاً لَنَبَّ عَلَيْهِ سبحانه
وذكر وجه المنع به على عباده كما ذكر غيره من المنافع ، ووجه القول بالكراهية ما وقع من
الاضطراب بين الصحابة في هذا النهي فذكر مسلم قال : « تَحَدَّثْنَا بَيْنَنَا فَقُلْنَا حَرَّمَهَا الْبَتَّةُ أَوْ
حَرَّمَهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَا لَمْ تُخَمَّسْ » (ص 1538) .

(24) 8 - النحل .

(25) في (ج) خلقها .

(22) 3 - الفلق .

(23) في (ب) فيغلى بلا ماء .

وفي بعض طرقه « فقال ناس : إنما نهى عنها لأنها لم تخمس وقال آخرون : نهى عنها البتة » (ص 1539) .

وذكر عن ابن عباس قال : لا أدري أنه نهى عنها رسول الله ﷺ من أجل أنها كانت حمولة الناس فكره أن تذهب حمولتهم أو حرّمه في يوم خيبر لحوم الحمر الأهلية .
وفي بعض طرقه : « جاء جاء فقال يا رسول الله : أكلت ، ثم جاء آخر فقال يا رسول الله أفنيت الحمر فأمر رسول الله ﷺ أبا طلحة فنأى أن الله ورسوله ينهيانكم⁽²⁶⁾ عن لحوم الحمر فإنها رجس أو نجس » . وفي بعض طرقه : « لما فتح خيبر أصبنا حمرا خارجا من القرية فنأى منادي رسول الله ﷺ : « ألا إن الله ورسوله ينهيانكم عنها فإنها رجس من عمل الشيطان فأكفئت القدر بما فيها » (ص 1537 - 1540) .

وقد خرّج أبو داود : « قلت يا رسول الله أصابتنا سنة ولم يكن في مالي ما أطعم أهلي إلا سيمان حمر وإنك حرمت لحوم الحمر الأهلية فقال : أطعم أهلك من سمين حمرك وإنما حرمتها من أجل جوال القرية » .

فلما رأى بعض أصحابنا هذا الاضطراب في علّة النهي هل لأنها لم تخمس أو لأنها فنيت أو من أجل جوال القرية قالوا بالكراهية المغلظة دون التحريم لأنّ هذه العلل قد تذهب فيذهب التحريم بذاهبا ، ولكن يبقى على هذا سؤال يقال : لو كانت هذه علّة التحريم لما أمر بإكفاء القدر وكسرها ولا عدل عنه لما روجع إلى غسلها بل هذا يشير إلى ما وقع في الطريق الأخرى في قوله فإنها رجس أو نجس قيل لأجل هذا التعليل الآخر قوي التحريم عند بعض أصحابنا وقد تكون العلل المتقدمة أسبابا نزل عندها الحكم معللا بما ذكر مناديه ﷺ .

وقوله في حديث أبي داود : من أجل جوال القرية مأخوذ من الجلة وهي العذرة سميت بذلك لأكلها لها وأشد ما في هذا قوله عند أبي داود : « أطعم أهلك من سمين حمرك » ولعل الحديث لم يثبت عند أصحابنا أو تكون قضية في عين لا تتعدى أو القصد منه نفي التحريم وإن كان لحومها مكروهة وقد ذكر أنه ما عنده ما يطعم أهله إلا الحمر وهذه ضرورة .

916 - قال الشيخ وفقه الله خرّج مسلم في حديث البراء « أصبنا يوم خيبر حمرا » الحديث عن ابن مثنى وابن بشّار وذكر السند قال البراء : « أصبنا يوم خيبر حمرا فنأى منادي النبي ﷺ أن اكفؤوا القدر » (ص 1539) .

(26) في (أ) ينهاكم .

وقال أبو مسعود : لهذا الحديث تعليل وهو مرسل .
قال الشيخ وفقه الله : وهذا مما يجب النظر فيه لأنه لم يعين المنادي ولا ذكر إضافة نصّ قوله للنبي ﷺ ، ولكنّ الأظهر أنّ النداء في الجيش لا يخفى عن الإمام ، والصاحب أضافه إلى النبي ﷺ فهذا ممّا يعلم بقرينة الحال وقد قال بعد هذا : فأمر النبي أبا طلحة فنادى أن الله ورسوله فأضاف الأمر إلى النبي ﷺ على الجملة وسمّى المنادي وذكر ما نادى به والظاهر أن النبي ﷺ أمره بذلك اللفظ .

قوله : « اكفؤوا القدور » .

يقال : كفأت القدور كقبتها لتفرغ ما فيها وكفأت الإناء إذا أملتته قال ابن السكيت : يقال كفأت وأكفأت .

917 - قوله : « نهى عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في الخيل » (ص 1541) .

قال الشيخ وفقه الله : أمّا الحمر فقد فرغنا من ذكرها وأمّا الخيل فاختلف الناس فيها فأباح أكلها الشافعيّ ومذهبنا أنّها مكروهة وقال الحكم : حرّم القرآن الخيل وتلا الآية فتعلّق الشافعي بقوله وأذن في الخيل والإذن إباحة ، وقد خرّج النسائيّ وأبو داود عن خالد بن الوليد أنّه سمع النبي ﷺ يقول : « لا يحل أكل لحوم الخيل والبغال والحمير » قال النسائيّ : يشبه إن كان هذا صحيحاً أن يكون منسوخاً لأنّ قوله أذن في لحوم الخيل دليل على ذلك ولما رأى أصحابنا اختلاف هذه الأحاديث وكان حديث جابر أصحّ قدموه في نفي التحريم وقالوا بالكراهية لأجل ما وقع من معارضته بالحديث الآخر ولما يقتضيه ظاهر الآية وقد ذكر فيها الخيل كما ذكر الحمير ونبه على المنة بما خلقت له ولم يذكر الأكل .

918 - ذكر أحاديث الضبّ⁽²⁷⁾ .

وقد ذكر أنّه ﷺ قال : « لا آكله ولا أحرّمه » .

وفي بعض طرقه « أحرام هو يا رسول الله ؟ قال : لا ولكنّه لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه » (ص 1541 - 1543) .

قال الشيخ : اختلفت طرق الأحاديث في علّة امتناعه ﷺ من أكله فذكر مسلم أنّه تركه لأنّه عليه السلام عافه وذكر في طريق أخرى أنّه قال : « لا أدري لعلّه من القرون التي مسخت » (ص 1545) .

وفي غير كتاب مسلم أنّه قال ﷺ : « إني تحضرنني من الله حاضرة يريد الملائكة عليهم السلام فأحترمهم لأنّ له رائحة ثقيلة » واتّقاء لأجلهم كما يتقى الثوم وأمّا التعليل بأنه

(27) جاء قوله ذكر أحاديث الضبّ بالحرف الغليظ في النسخ الثلاث .

يخاف أن يكون من المسوخ فإن هذا لم يتحقق وفيه التوقي لأجل الشك وقد تقدم أصل هذا .

وقوله : « أعافه » معناه أكرهه يقال : عفت الشيء أعافه عِفاً إذا كرهته وعفته أعيفه عيافة من الزجر وعاف الطير يعيف إذا حام على الماء ليجد فُرصةً فيشرب .

والمحنوذ المشوي وقيل المشوي على الرضف وهي الحجارة المحمأة قال أبو الهيثم : أصل المحنوذ من جناذ الخيل وهي أن يظاهر عليها جُلُّ فوق جُلِّ لتعرق تحته ، قال ابن عرفة في قوله عز وجل : ﴿ فَجَاءَ بِعَبْلٍ حَنِيدٍ ﴾⁽²⁸⁾ أي مشوي بالرضاف حتى يقطر عرقاً يقال : حنذته الشمس والنار إذا شَوَّته .

919 - وقوله : « في غَائِطٍ مَضْبِيَّةٍ » (ص 1546) .
يريد أرضاً متطامنة ذات ضباب .

920 - قوله : « غزونا مع النبي ﷺ سبع غزوات نأكل الجراد » (ص 1546) .
قال الشيخ وفقه الله : اضطرب المذهب عندنا فيه واختلف الناس أيضاً هل تحرم مَيْتَتُهُ لعموم قوله عز وجل : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ ﴾⁽²⁹⁾ أو تحل لقوله عليه الصلاة والسلام : « أحلت لي مَيْتَتَانِ الحوت والجراد »؟ والمشهور عندنا افتقاره إلى الذكاة ، وقال مطرف : يؤكل بغير ذكاة ، عامة السلف أجازوا أكل مَيْتِ الجراد وعلى القول بافتقاره إلى الذكاة اختلف في ذكاته فقال ابن وهب : أخذه ذكاته ، وابن القصار يقول : لا يؤكل مَيْتُهُ ولو وقع في قدر أو نار وهو حي لأكل ، وفي المدونة لا يؤكل إلا أن يموت من فعل من يفعله بها بقطع أرجلها وأجنحتها أو بطرحها في نار فيسلقها أو يقليها ، وقال أشهب في مدونته : لا يؤكل إذا قطعت أجنحتها أو أرجله ثم مات قبل أن يسلق فلا يؤكل إلا أن يقطع رأسه أو يعتمل حياً يريد يطرح في نار أو ماء واختلف إذا سُلِقَتِ الأحياء مع الأموات أو الأرجل معها فقال أشهب في مدونته : يطرح كله وجميعه حرام وقال سحنون : تُؤْكَلُ الأحياء بمنزلة خَشَاشِ الأرض يموت في القدر وقد روي عن النبي ﷺ أنه سئل عن الجراد فقال : « أَكْثَرُ جنودِ الله لا يأكله ولا أحرمه » .

921 - قوله : « فَاسْتَبَعَجْنَا »⁽³⁰⁾ أَرَبْنَا بِمَرِّ الظُّهْرَانِ فَسَعَوْا عَلَيْهِ فَلَعَبُوا » (ص 1547) .

(28) 69 - هود والتلاوة : إن جاء .

(29) 3 - المائدة .

(30) في (ج) فاستعجنا ، وهو ما في أصول مسلم ، لكن في (ج) مثل ما أثبتناه من أن المازري في شرحه للحديث ذكر تفسير يعج لا استعج ومعنى استعج أثار ونفر .

قال ابن القوطية : بَعَجَ بطنه بَعَجاً شَقَّهُ تَبَعَجَ السَّحَابُ بالمطر وبعجه حُبُّ كذا اشتدَّ وجده به⁽³¹⁾ .

وقوله : « فَلَعَبُوا » .

اللَّغُوبُ الإعياء يقال : لَعَبَ بفتح الغين يَلْعَبُ لَعوباً وَلَعِبَ بكسر الغين لغة .

922 - قوله : « نَهَى عن الخَذَفِ » (ص 1547) .

قال اللَّيْثُ : الخَذْفُ رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سَبَابَتَيْكَ أو تجعل مِخْدَفَةً من خشبة ترمي بها بين إبهامك والسَّبَّابَةِ .

923 - قوله : « نَهَانَا أَنْ نَصْبِرَ الْبَهَائِمَ » (ص 1549) .

معناه أَنْ نجسها وهي حَيَّةٌ ثم نَرْمِيها وكلُّ مَنْ حُبِسَ لِقَتْلِ أَوْ يَمِينٍ فهو قَتْلٌ صَبْرٌ أَوْ يَمِينٍ

صَبْرٌ .

(31) في (ب) قال ابن القوطية بعج الأرنب وغيره بُعُوجاً جرى بسرعة والرَّجُلُ افتخر بما ليس عنده ولا فيه ، والشَّيْءُ عَظُمَتْهُ والريح جرت بفتة ومنه تبعج السَّحَابُ المطر ويعجت حب كذا اشتد وجده به .

كتاب الضحايا⁽¹⁾

924 - قوله : « شَهِدْتُ الْأَضْحَىٰ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَعُدْ أَنْ صَلَّيْ وَفَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمْ فَإِذَا هُوَ يَرَىٰ لَحْمَ أَضْحَايٍ قَدْ ذُبَحَتْ قَبْلَ أَنْ يَقْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ : مَنْ كَانَ ذَبِيحَ أَضْحِيَّتِهِ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَىٰ وَمَنْ كَانَ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ » (ص 1551) .

قال الشيخ : اختلف الناس في الأضحية فعندنا أنها سنة مؤكدة وقال أبو حنيفة والأوزاعي والليث : إنها واجبة واشترط أبو حنيفة في الوجوب أن يكون المضحى يملك نصاباً ، وقد زعم بعض شيوخنا أن المذهب على قولين في وجوبها ، وخرج القول بالوجوب من قوله في المدونة : « إذا اشتراها ولم يضح حتى ذهبت أيام الأضحي أثم » ، وكان شيخنا ينكر هذا الاستقراء ويقول لعله رآه باشرائها ملتزماً بذبحها فأثم لترك ما التزم وخرجوا القول بالوجوب أيضاً من قوله في الموازية : هي سنة واجبة وهذا قد يقال فيه أيضاً إنهم ربما يطلقون هذا اللفظ تأكيداً للسنة لكن ابن حبيب نص على هذا التأنيث وهو من كبار أصحاب مالك ، ولكن قد وقع أيضاً لأصحابنا التأنيث بترك السنن على صفة ، وقد يكون هذا النحو نحا ابن حبيب وإن كان الأظهر حمل مثل هذا الجواب على إفادة الإيجاب وقد تعلق من نفى الوجوب بقوله ﷺ : « من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره حتى يضحي » فوكل الأضحية إلى إرادته وذلك يدل على نفي وجوبها وهذا قدح فيه بأنه قد يستعمل مثله في الواجب فيقال : من أراد أن يحج فليلب ومن أراد أن يصلي الظهر فليتوضأ ، وتعلقوا أيضاً بقوله ﷺ : « أمرت بالنحر وهو لكم سنة » وروي « ثلاث هن علي فرائض وهن لكم تطوع النحر والوتر وركعتا الفجر » وتعلق من أثبت الوجوب بقوله ﷺ لأبي بردة : « اذبحها ولن تجزي عن أحد بعدك » (ص 1553) .

(1) جاء هذا العنوان في (ج) خاصة وثبت بالهامش في (أ) بخط مغاير لخط الأصل .

وقوله فيمن ذبح قبل الصلاة : « فليذبح مكانها أخرى » (ص 1551) .
وهذا الأمر وذكر الإجزاء يدلان على الوجوب وقُدح في هذا بأنه لما خالف السُّنة بأن أوقعها على غير الجهة المشروعة بين له الجهة المشروعة فقال : اذبح مكانها وقال : لن تجزي يعني عن السُّنة التي شرعت ، وقد خرَّج الترمذي والنسائي وغيرهما « على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة أتدرون ما العتيرة ؟ هذه التي يقول الناس الرُّجبية » ولفظة على تفيد الوجوب ، وهذا الحديث لعله لم يثبت عند من أنكر الوجوب ، وقد قال بعض المحدثين هو ضعيف المخرج وأظنه لكون أحد رواته مجهولاً لاسيما وقد عطف على الأضحية العتيرة وهي غير واجبة باتفاق ولو صح نسخ وجوب العتيرة كما قال أبوداود لأمكن أن يحمل قوله : « على أهل كل بيت أن المراد به عليهم إذا أرادوا إقامة السُّنة وقد قال في المتعة : ﴿ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ ⁽²⁾ وقال : « غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » ولم يحمل ذلك مالك على الوجوب لأدلة قامت عليه فكذلك، هذا وأما العتيرة فقد فسرها في الحديث بأنها الشاة التي تذبح في رجب وهو الذي يشبه معنى الحديث وأما العتيرة التي يعرفها الجاهلية فهي الشاة التي تذبح ويصب من دمها على رأس الصنم والعتر بمعنى الذبح قال الحارث بن حلزة :

[الخفيف]

عَتَا بَاطِلًا وَظَلَمًا كَمَا تُعَدُّ سَرُّ عَنْ حَجَرَةِ الرِّبِضِ الطَّبَّاءُ

قال أبو عمرو الشيباني : سمعت الأصمعي ينشد هذا البيت فصحف تعتر بتعتر فقلت له : وما تعتر فقال : تنحر بالعنزة وهي الرَّمح الصغير فقلت إنما هي تعتر فصاح علي فأكثر فقلت له إنك لا ترويه بعد اليوم إلا كما قلت لك وذكر بقية الحكاية وفيها أن الأصمعي أيضاً ألقى عليه بيتاً غلطه فيه ذكر فيه الفراء ففسره الشيباني على أنه جمع فرو ، فقال الأصمعي : أخطأت ، إنما هو جمع قرء وهو حمار الوحش .

هذا الكلام في وجوب الضحية ، وأما تفسير البيت فمعنى عتاً إعراضاً وكانوا في الجاهلية إذا طلب أحدهم أمراً نذر إن ظفر به ذبح عدداً من غنم في رَجَب وهي العتائر فإذا ظفر به قد يَضُنُّ بغنمه وهي الرِّبِض ، فيذبح عددها طلباً فيضرب مثلاً لمن أخذ بذنب غيره ، وأما ما تضمنته الحديث من إعادتها إذا ذبح قبل الصلاة فاختلف الناس فيه فعند مالك لم يشرع ⁽³⁾ الذبح إلا بعد صلاة الإمام وذبحه إلا أن يؤخر تأخيراً يتعلد في فيسقط الاقتداء به ، وعند أبي حنيفة الفراغ من الصلاة دون مراعاة ذبح ، وعند الشافعي إذا حلت الصلاة

(2) 241 - البقرة .

(3) في (ب) و(د) أنه لم يشرع .

وذهب مقدار ما توقع فيه فبانصرام وقتها شُرعت الذبيحة فاعتبر الوقت دون الصلاة ، واعتبر أبو حنيفة الصلاة (دون الوقت واعتبر مالك ⁽⁴⁾) الصلاة والذبح جميعاً ، فأما أصحابنا فيتعلقون بما ذكره مسلم عن جابر قال صلى بنا النبي ﷺ يوم النحر بالمدينة فتقدم رجال فنحروا وظنوا أن النبي ﷺ قد نحر فأمر النبي ﷺ من كان نحر قبله أن يعيد بنحر آخر ولا تنحروا ⁽⁵⁾ حتى ينحر النبي ﷺ ، وهذا نص في مذهب مالك لأنه أمر بالإعادة من نحر قبله ونهى عن النحر قبله وذكر أنهم ظنوا أنه عليه السلام نحر فلهذا نحروا فدل على أن هذا الحكم ⁽⁶⁾ مشهور عندهم ولم يعذرهم لظنهم وغلطهم وهذا يؤكد ما قاله مالك .

وأما أبو حنيفة فتعلق بهذا الحديث الذي أخذنا في الكلام عليه وهو قوله : من ذبح قبل أن يصلي أو يُصلي فليذبح مكانها أخرى وفي بعض طرقه : « من ذبح قبل الصلاة فليذبح شاة مكانها » ، وفي بعض طرقه : « ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين فاعتبر في هذه الأحاديث الصلاة دون الذبح وقد قال في بعضها : « فمن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه واشترط الذبح زيادة تفتقر إلى دليل . وأما الشافعي فرأى أن المراد بذكره الصلاة الوقت وجعل الفراغ منها علماً عليه ⁽⁷⁾ فلهذا اعتبر الوقت .

هذا الكلام في مبتدأ زمن الذبح وأما منتهاه فمن الناس من قال : يوم النحر خاصة ومنهم من قال : يوم النحر ويومان بعده وهو مذهب مالك ومنهم من قال : يوم النحر وثلاثة بعده ومنهم من قال : إلى آخر الشهر .

وقال أصحابنا : قوله : عز وجل : ﴿ وَيَذْكُرُوا ﴾ ⁽⁸⁾ إسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ⁽⁹⁾ يرّد قول من قال يوم النحر خاصة لأن الأيام جمع لا يعبر به عن اليوم الواحد وأقل الجمع ثلاثة على رأي كثير من أهل الأصول فيحمل على هذا المتيقن ، وزيادة أيام عليه تفتقر إلى دليل .

925 - وقوله في بعض طرقه : « إن عندي جذعة من المعز فقال ﷺ : ضح بها ولا تصلح لغيرك » .

وفي بعض طرقه : « إن عندي غنّاق لبن هي خير من شاتي لحم فقال : هي خير من

(4) ما بين القوسين ساقط من (ب) وفي (ج) واعتبر أبو حنيفة الصلاة دون الذبح .

(5) وفي (ج) ولا ينحروا ، وهو ما في الأصل (ص 1555) .

(6) الحكم ساقط من (أ) .

(7) من هنا ساقط في (ب) إلى قوله أي على الاستحباب كما سيأتي .

(8) في (أ) ولج) ليذكروا ، والتلاوة ويذكروا ، وهو ما أثبتناه .

(9) 28 - الحج .

نَسِيكَتَيْكَ⁽¹⁰⁾ ولا تجزي جذعة عن أحد بعدك » (ص 1552) .

ففيه دلالة على أنَّ الجذع من المعز لا يجزي في الضحايا .

وأما الجذع من الضأن فيضحي به خلافاً لمن منعه والحجة في الإجزاء ما ذكره مسلم بعد هذا عن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أعطاه غنماً يقسمها على أصحابه ضحايا فبقي عُتُودُ فذكره لرسول الله ﷺ فقال : ضَحَّ به أنت (ص 1555) .

وفي بعض طرقه : « عن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ : قَسَمَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَحَايَا فَأَصَابَنِي جَذَعٌ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَصَابَنِي جَذَعٌ فَقَالَ ضَحَّ بِهِ » (ص 1556) .

وعند النسائي وأبي داود أنه عليه السلام كان يقول : (إِنَّ الْجَذَعَ يُوْفِي بِمَا يُوْفِي مِنْهُ النَّبِيُّ ، وعند الترمذي عن أبي هريرة سمعت النبي ﷺ يقول : « نَعَمْ أَوْ نِعَمَتِ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذَعُ مِنَ الضَّأْنِ » فإن تعلق المخالف بقوله في كتاب مسلم « لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن تعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن » (ص 1555) .

قيل يصح حمل هذا⁽¹¹⁾ على الاستحباب للمكثر أن يذبح فوق سنّ الجذعة لا على أنها لا تجزي أصلاً كيف وقد قال ﷺ : « إِلَّا أَنْ تَعْسُرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذْعَةً مِنَ الضَّأْنِ » فلو كانت لا مدخل لها في الأصاحي لم يقل هذا كما لم يقل ما لا يجزي من الحيوان .

والأصناف التي يضحي بها غنم وإبل وبقر ، وعندنا أن الغنم أفضل أتباعاً لفعل النبي ﷺ في أضحيته وعند المخالف الإبل أفضل لأنها أكثر ثمناً وأعم نفعاً ولم يُرد عند مالك في الشرع هذا الذي ظنه المخالف وإنما أراد ما هو أرطب لحماً واختلف المذهب عندنا إذ عدل عن الغنم ما الذي يليها في الفضل فقلل الإبل وقيل البقر .

وقوله : « هي خير من نَسِيكَتَيْكَ »⁽¹²⁾ (ص 1552) .

قال الشيخ أبو الحسن بن القابسي⁽¹³⁾ رحمه الله : فيه دلالة على أنَّ ما ذبح قبل الإمام أنه لا يباع وإن كان لا يجزي لأنه سمّاه نَسِيكَةً والنسيك لا يباع .
926 — قول أنس : « وقام الناس إلى غنيمَةٍ وتوزّعوها وقال فَتَجَزَّعُوهَا »

(ص 1554) .

قال الشيخ : أما توزّعوها فمعروف وأما تَجَزَّعُوهَا فبمعنى اقتسموها قطعة قطعة والجزعة القطعة وقيل البقية .

(10) في (أ) نسيكتك .

(11) إلى هنا ينتهي ما سقط من (ب) .

(12) جاء في (أ) نسيكتك ، ثم صُحِّحت بالهامش بما أثبتناه .

(13) في (ج) أبو الحسن القابسي .

927 - قوله : « ضحى بكبشين أملحين » تقدم تفسيره ، وقوله « وضع رجله على صفاهما » (ص 1556) .

928 - قوله : « يا رسول الله إنا لأقو العدو غداً وليست معنا مدى قال أعجل أو أرُن⁽¹⁴⁾ ما أنهر الدّم وذكر اسم الله فكل ليس السنّ والظفر وسأحدثك أمّا السنّ فعظم وأما الظفر فمدى الحبشة » .

قال : وأصبنا نهب إيلٍ وغنمٍ فندّ منها بغير فرماه رجلٍ يسهم فحبسه . فقال له النبي ﷺ : « إن لهذه الإبل أوابد كآوابد الوحش فإذا غلبكم منها شيء فأصنعوا به هكذا » . وفي بعض الطرق : « إنا لأقو العدو غداً وليس معنا مدى فندكي بالليط فذكر الحديث وقال : « فندّ علينا بغير فرميناه بالنبل فوهصناه » . وفي بعض طرقه « أفنديج بالقصب » (ص 1558 و 1559) .

قال الشيخ : كل ما تمكن التذكية به وينهر الدّم وليس فيه معنى يمنع من حصول التذكية فالتذكية به تصح .

وأما ما استثناء رسول الله ﷺ من السنّ والظفر فقد اضطرب العلماء في ذلك ، والذي وقع في مذهبنا منصوباً للفرقة بين المتصل في ذلك والمنفصل فيمنع حصول التذكية بالسنّ والظفر المتصلين بالإنسان⁽¹⁵⁾ ، وتحصل التذكية بالمنفصلين عنه إذا تأتت بهما التذكية وقد وقع في بعض ما نقل عن مالك المنع مطلقاً .

ووقع لبعض أصحابنا ما يشير إلى صحة التذكية مطلقاً إذا أمكنت بهما ، فمن منع على الإطلاق أخذ الحديث على عموميه لا سيما والإشارة للتعليل فيه بالعظم تدلّ على المساواة بين المتصل والمنفصل لكون السنّ عظماً في الحالين ، وأمّا الإجازة على الإطلاق فيحمل الحديث على أنّ المراد به سنّ يصغر عن التذكية به ولا يسلم القول بالعموم فيه وكذلك ندعي⁽¹⁶⁾ التخصيص في التعليل فنقول لما علم أن العظم لا تتأتى به الذكاة وأن ذلك مما يعلمونه أحوال التعليل عليه .

وأما المنصوص من المذهب فهو الفرقة فكأنه يرجع إلى هذا القول الآخر الذي هو الإجازة على الإطلاق لأنّ المجيز على الإطلاق يشترط كون التذكية متأتية بهما ولكنه لم

(14) في (أ) وقع ضبط (أرن) بكسر الراء وسكون النون ، ولم يذكر ياء الإشباع بعد النون وجاء في الأصل أرني .

(15) في (ب) و(ج) بالأسنان .

(16) في (ب) و(ج) يدعى بالياء وكذلك فيقول .

يعين وجه التائي وعينه في المنصوص فرأى أن كونه متصلاً يمنع من التائي وكونه منفصلاً لا يمنع منه فهذا فرق بينهما .

وأما العظم فإنه تجوز التذكية به إذا أمكن ذلك ولم أر فيه نص خلاف ، وتعليل النهي في الحديث به يقتضي أن يقال فيه ما قيل في السن وقد كان بعض شيوخنا يشير إلى هذا ويُجرّيه مُجرى السن ويعتَلّ بما ذكرناه من التعليل به في الحديث .

فإن قيل ما وجه أمره ﷺ الذابح ها هنا بالعجلة قيل : يحتمل أن يكون ذلك لأن الحديد يُجهز القتل لحذته وغيره لا يفعل ذلك فإذا لم يُسرّع الذبح به خُشي أن تقتل⁽¹⁷⁾ الذبيحة بالضغط والخنق فكان الأحوط الإسراع في الفعل وهذا يظهر صوابه للحس .

وأما قوله : « فندّ علينا بغير منها فرماه رجل بسهم فحبسه » فقد اختلف الناس في الإنس إذا توخّش حتى صار غير مقدور عليه فمذهب مالك أن لا يذكي إلا بما تذكي به الإنسية والحجة له استصحاب الأصل الذي كان عليه قبل استحاشه ولأن الأحكام باقية عليه كبقاء الملك إلى غير ذلك فكذلك يجب أن يبقى عليه حكم المنع من التذكية بالعقر ، وأما أبو حنيفة والشافعي فإنهما أخرجاه عن الأصل ورأيا تذكيته بما يذكي به الوحش اعتباراً بالحالة التي هو عليها ووجود العلة التي من أجلها أبيح العقر في الوحش وهو عدم القدرة عليه وكذلك هذا المستوحش قد صار غير مقدور عليه ، واعتمد على هذا الحديث وقد قال فيه ﷺ : إن لهذه الإبل أوابد كأوابد الوحش فإذا غلبكم منها شيء فاصنعوا به هكذا فقد أباح ﷺ اصطياد البعير إذا ندّ بالرّمي وهذا نفس ما قالاه ، وقد قال بعض أصحابنا في الانفصال عن هذا إن الحديث خبر عن فعلة واحدة لا يُدرى كيف وقعت وجوابه ﷺ محال عليها فيقع في جوابه من الاحتمال ما وقع فيها ، ويحتمل أن يكون هذا البعير حبسه السهم ولم يقتله فكأنه ﷺ أخبرهم أن حبسه بالرّمي وغيره ممّا فيه ألم له وتعرض لتلفه يجوز لا على أنه تحصل التذكية به وإذا احتمل الحديث سقط التعلّق به ، وقد يتعلّق المخالف بما خرّجه الترمذي عن رجل ذكره « قلت : يا رسول الله أما تكون الذكاة إلّا في الحلق واللّبة ؟ قال : لو طعنت في فخذها لأجزأ عنك ، قال يزيد بن هارون هذا في الضرورة وهذا الحديث لم يسلم بعض أصحابنا ثبوته وقال بعضهم يمكن أن يراد به الصّيد الذي لا يقدر عليه وكأنه ﷺ فهم عن السائل بقرينة حال أنه سأل عن صيد أراد أن يتصيد هل لا يذكي إلا في الحلق واللّبة ؟ فأجابه ﷺ بما قال .

وأما ابن حبيب المعجيز لقتل ما سقط في مهواة الطعن في الجنب ونحوه فإنه قد يحمل

(17) في (ب) و(ج) ان يقتل الذبيحة .

هذا الحديث على مثل هذا الذي انفرد بإجازته دون أصحاب مالك ، وقد أُلزم على هذا الذي انفرد به جواز صيد البعير إذا نذ بالعقر كما حكيناه عن المخالف وقد لا يلزمه ذلك لأنه إذا سقط في مهواة تَبَقْنَا تلفه فقد تبيح⁽¹⁸⁾ صيانة المال عن التلف هذا النوع من التذكية والبعير إذا نذ قد يعود إلى التأنس وإلى الملك كما كان أول مرة فيذكى ذكاة الإنسية وقد يتحيل عليه قبل أن يعود بنفسه حتى يحصل سلباً أو جريحاً جرحاً يؤمن عليه معه فيذكى حينئذ ذكاة الإنسية فلا يلزمه عندي أن يقول فيما نذ ما قاله المخالف .

وأما قوله : « أعجل أو أرِن »⁽¹⁹⁾ .

فإن هذه اللفظة تفيد قريباً من معنى الأول وهي بمعنى النشاط والسرعة من قولهم أرِن المهر يَارِنُ وقال بعض أهل اللغة صوابه أن يكون مهموزاً .

وقوله : « أوابد كأوابد الوحش » .

فإن الأوابد التي تأبدت أي توحشت ونفرت من الإنس وقد أبدت تأبَد وتَأَبَّد وتَأَبَّدت الديار توحشت وخلت من قطانها ومنه قولهم جاء بآبدة أي بكلمة أو بخصلة يُنفر منها ويستوحش قال ابن الأباري : وقد أبَدَ الشاعر إذا أتى بالعويص في شعره وما لا يكاد يعرف معناه ، وهي أمثال مؤبدة إذا كانت وحشية معتاصة على المُخرج لها والباحث عنها .

929 - وأما قوله : « تُذَكِّي بالليط » (ص 1559) .

قال عيسى الليطَة فِلَقَة القَصْبَة والشطير فِلَقَة العصا والظُرور فِلَقَة الحجر فكل ما ذبح به من هذا فلا بأس به إذا قطع الأوداج والحلقوم قال : والشيظاظ عود محدّد الطرف ، والذكاة به جائزة في حال الضرورة .

930 - وأما قوله : « وهَصَنَاه » (ص 1559) .

فإن في الحديث « إلّا وَهَصَه الله إلى الأرض » قال بعض أهل اللغة : أي حطّه ودقّه يقال : وهصت الشيء ووقصته ووطسته ومنه الحديث « أن آدم عليه السّلام حين أهبط من الجنة وهصه الله إلى الأرض » قال أبو حمزة رُمي رَمِيّاً عَنيفاً وكلّ من وضع قدمه على شيء فشدخه فقد وهصه .

931 - قوله : « كُنَّا لَا نُمْسِكُ لَحُومَ الْأَصَاغِي فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ

نَتَزَوَّدَ مِنْهَا وَنَأْكُلَ مِنْهَا » (ص 1562) .

قال الشيخ وفقه الله : جمهور الفقهاء على أن الأكل من الأضحية غير واجب وشدّ

(18) في (أ) يبيح .

(19) في أصل مسلم أرِنِي بياض الاشباع كما تقدّم ، وجاءت هنا في (أ) مشكولة بفتح الهمزة ، وسكون الرّاء ، وكسر التّون ، هذه اللفظة مشكلة كما ذكر ذلك ابن الأثير في النهاية .

بعضهم فأوجِبَ الأكل منها لظاهر هذه الأوامر ، والجمهور لما كانت عندهم جاءت بعد الحظر حُمِلت على الإباحة كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾ (20) ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا ﴾ (21) .

932 - قال الشيخ : خرَّج مسلم في حديث لحوم الأضاحي : « حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِثْنَى نَا عَبْدُ الْأَعْلَى نَا سَعِيدٌ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ هَكَذَا عِنْدَ أَبِي الْعَلَاءِ وَأَمَّا عِنْدَ الْجُلُودِيِّ وَالْكَسَائِيِّ فَهُوَ : « حَدَّثَنَا ابْنُ مِثْنَى نَا عَبْدُ الْأَعْلَى نَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ » فزاد في الإسناد قتادة (ص 1562) .

قال بعضهم : الصَّوَابُ عِنْدِي مَا عِنْدَ أَبِي الْعَلَاءِ وَكَذَلِكَ خَرَّجَهُ الدِّمَشْقِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْرَافِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مِثْنَى عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ لَيْسَ فِيهِ عَنْ قَتَادَةَ .

933 - قوله : « لَا فَرَعَ وَلَا عَتِيرَةَ » (ص 1564) .

أما الفرع فقد فسره مسلم بأنه أول النَّسَاجِ فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ كَانَ يُتَبَّحُ لَهُمْ فَيَذْبَحُونَهُ قَالَ غَيْرُهُ يَذْبَحُونَهُ لِأَلْهَتِهِمْ ، قَالَ أَبُو عُيَيْدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو : الْفَرَعُ وَالْفَرَعَةُ بِنَصَبِ الرَّاءِ هُوَ أَوَّلُ مَا تَلِدُهُ النَّاقَةُ وَكَانُوا يَذْبَحُونَ ذَلِكَ لِأَلْهَتِهِمْ فَنَهَى الْمُسْلِمُونَ عَنْ ذَلِكَ وَقَدْ أَفْرَعُ الْقَوْمُ إِذَا فَعَلَتْ إِبِلُهُمْ ذَلِكَ وَقَالَ شَيْمٌ : قَالَ أَبُو مَالِكٍ : كَانَ الرَّجُلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا تَمَّتْ إِبِلُهُ مِائَةَ قَدَمٍ بَكَرًا فَنَحَرَهُ لِنَصْنَمِهِ فَذَلِكَ الْفَرَعُ .

وذكر أبو عبيد : تفسير العتيرة التي ذكر أنها الرَّجْبِيَّةُ ذَبِيحَةٌ كَانَتْ تَذْبَحُ فِي رَجَبٍ يَتَقَرَّبُ بِهَا أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ جَاءَ الْإِسْلَامُ فَكَانَ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ نَسَخَ بَعْدُ وَذَكَرَ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ فِيمَا يُرَى هُوَ النَّاسِخُ لِقَوْلِهِ : « عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحَاةٌ وَعَتِيرَةٌ وَذَكَرَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ مِنْ كِتَابِهِ فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْفَرَعِ فَقَالَ : حَقٌّ وَإِنْ تَرَكْتَهُ حَتَّى يَكُونَ ابْنُ مَخَاضٍ وَابْنُ لَبُونٍ رُخْزُبًا خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَكْفَأَ إِنْاءُكَ وَتُوَلَّهَ نَاقَتُكَ وَتَذْبَحَهُ يَلْصُقُ لَحْمَهُ بِوَبْرِهِ ، فَقَالَ : الْفَرَعُ أَوَّلُ شَيْءٍ تَنْتِجُهُ النَّاقَةُ وَكَانُوا يَجْعَلُونَهُ لِلَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « هُوَ حَقٌّ » وَلَكِنْهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ حِينَ يُولَدُ وَفِيهِ مِنَ الْكَرَاهَةِ أَنَّهُ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ إِلَّا تَرَى قَوْلَهُ « وَتَذْبَحُهُ يَلْصُقُ لَحْمَهُ بِوَبْرِهِ »، وَفِيهِ أَيْضًا أَنَّ ذَهَابَ وَلَدِهَا يَرْفَعُ لَبْنَهَا إِلَّا تَرَى قَوْلَهُ : « خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَكْفَأَ إِنْاءُكَ » يَعْنِي إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَكَأَنَّكَ كَفَأْتَ إِنْاءَكَ وَهَرَقْتَهُ وَإِشَارَتُهُ إِلَى ذَهَابِ اللَّبَنِ قَالَ، وَفِيهِ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ فَجَعَهَا بِهِ فَيَكُونُ آثِمًا إِلَّا تَرَاهُ يَقُولُ : « وَتُوَلَّهَ نَاقَتُكَ » وَمِنَ الْحَدِيثِ فِي السَّبْيِ « أَنَّهُ نَهَى أَنْ تُوَلَّهَ الْإِلْدَةُ عَلَى وَلَدِهَا » فَأَشَارَ ﷺ بِتَرْكِهِ حَتَّى يَكُونَ ابْنُ مَخَاضٍ وَهُوَ ابْنُ سَنَةٍ ثُمَّ يَذْبَحُ وَقَدْ

(21) 10 - الجمعة .

(20) 2 - المائدة .

طاب لحمه واستمتع بلبن أمه سنةً ولا يشقَّ عليها مفارقتها لأنه استغنى عنها والزُّخْرَبُ هو الذي غلظ جسمه واشتد لحمه .

934 - قوله : « من كان له ذبيح يذبحه فإذا أهلَّ هلال ذي الحجة فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً حتى يضحى » وذكر بعد هذا قال : « كنَّا في الحَمَامِ فاطَّلَى بعضهم فقال بعضهم : إنَّ ابن المسيَّب يكره هذا أو ينهى عنه يعني في الأضحى فلقيتُ ابن المسيَّب فذكرت ذلك له فقال: يا ابن أخي هذا حديثُ نُسَيٍّ وترك حَدَّثَتْنِي أم سلمة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ وذكر الحديث (ص 1566) .

قال الشيخ : مذهبنا أنَّ الحديث لا يلزم العمل به واحتجَّ أصحابنا بقول عائشة رضي الله عنها كان النبي ﷺ يُهدي من المدينة فأُتِلَ قلائد هديه ثم لا يجتنب شيئاً مما يجتنب المُحَرَّم وظاهر هذا الإطلاق أنه لا يحرم تقليم الأظفار ولا قصَّ الشعر ، ومذهب ربيعة وأحمد وإسحاق وابن المسيَّب المنع أخذاً بالحديث المتقدم ويرون أنَّ النَّصَّ على ما ذكر فيه أولى من التمسك بالإطلاق الذي وقع من لفظ عائشة رضي الله عنها ومذهب الشافعي حمله على النَّدْب وحُكِّي عن مالك ، ورخص فيه أصحاب الرَّأْي .

935 - ذكر حديث : « حَمَزَةٌ وإنشَادُ الْقَيْنَةِ لَهُ [الشعر] » .

[الوافر]

أَلَا يَا حَمَزُ لِلشُّرْفِ النَّوَاءُ وَهَنْ مَعْقَلَاتِ بِالْقَيْنَاءِ
(ص 1568) (22)

قال الشيخ رحمه الله الشَّارِفُ المَسْنُونُ من الإبل وكذلك النَّابُ وجمع الشَّارِفُ شَرَفٌ والنَّوَاءُ السَّمان يقال : نوت الناقة تنوي إذا سَمِنَتْ .

(22) جاء حديث حمزة وإنشاد القينة له قبل كتاب الأثرية في (أ) و (ب) إلا نسخة (ج) ففيها بُعد كتاب الأثرية وهذا ما في الأصل ، ثم إنَّ قوله الشعر ساقط من (أ) .

❦ كتاب الأشربة ❦

936 - دَكَرَ حَدِيثُ أَنَسٍ وَكَوْنُهُ يَسْقِي الْخَمْرَ فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ يَوْمَ حُرِّمَتْ وَمَا شَرَابُهُمْ إِلَّا الْفُضَيْخُ الْبُسْرُ وَالْتَمَرُ فَإِذَا مَنَادَ يَنَادِي⁽¹⁾ أَنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ أَهْرِقْهَا وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ بَلَغَكُمْ الْخَبَرُ؟ قُلْنَا : لَا قَالَ إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ يَا أَنَسُ أَرَقُّ هَذِهِ الْقِلَالُ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ قُمُ إِلَى هَذِهِ الْجَرَّةِ فَاسْكِرْهَا فَفَعَلْتُ » (ص 1570 إلى 1572) .

قال الشيخ وفقه الله : قد حصل الاتفاق على تحريم عصير العنب إذا اشتد فأسكر ، واختلف الناس فيما سواه ، فمذهب مالك والشافعي وجماعة من الصحابة والتابعين لا يُحصون كثرة تحريم كل مسكر من أي نوع كان مطبوخاً كان أو تَبَيًّا ، وذهب قوم من البصريين إلى قصر التحريم على عصير العنب ونقيع الزبيب النيّ ، فأما المطبوخ منهما والتي والمطبوخ مما سواهما فحلال ما لم يقع الإسكار .

وذهب أبو حنيفة إلى قصر التحريم على المعتصر من ثمرات النخيل والأعناب وتحليل ما سواهما ما لم يقع الإسكار وله في ثمرات النخيل والأعناب تفصيل فيرى أنّ سُلَاقَةَ الْعِنَبِ يحرم قليلها وكثيرها إلا أن تطبخ حتى ينقص ثلثاها ، وأما نقيع الزبيب والتمر فيحل مطبوخهما وإن مسته النار مساً قليلاً من غير اعتبارٍ بحلّ كما اعتبر في سُلَاقَةِ الْعِنَبِ ، وأما النيّ منهما فحرام ولكنّه مع تحريمه إياه لا يوجب الحدّ فيه ، وهذا كلّ ما لم يقع الإسكار فإن وقع الإسكار استوى الجميع عند الجميع .

فالحجة لجمهور العلماء الاستنباط من الكتاب وظواهر الآثار ، فأما المستنبط من الكتاب فإنّ الله سبحانه تَبَّه على أنّ علّة تحريم الخمر كونها تصدّ عن ذكر الله عز وجل وعن الصلّاة وتوقع العداوة والبغضاء على حسب ما قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَرَأْيِهِ وَرَأْيِ الْمُرُشِّدِينَ ذُلًّا مَّا سَلَّطْنَا فِيهَا الشَّيَاطِينَ وَالْإِنْسَانَ فَهُوَ بِهَا خَلِيلٌ ﴾ .

(1) ينادي محدوفة من (ج) .

يُوقِعُ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ﴿٢﴾
وهذا المعنى بعينه موجود في كل مسكر على حدٍ سواءٍ لا تفاضل بين الأشرطة فيه فيجب أن
يكون حكم جميعها واحداً، فإن قيل إنما يتوقع هذا في الإسكار المغير للعقل وتلك حالة اتفق
الجميع على منعها قلنا قد اتفق الجميع على منع عصير العنب وإن لم يُسكر وقد علل الباري
سبحانه تحريمه بما ذكرناه فإذا كان ما سواه في معناه فيجب أن يجري في الحكم مجراه
وصار التحريم للجنس وعلل بما يحصل من الجنس على الجملة وهذا وجه صحيح هذا
مأخذ التعليل من تنبيه الشرع، وتلقي التعليل من سياق التنزيل أولى وأكد من سائر ما يتعلق به
في هذا النوع، وللتعليل مأخذ ثان وهو أننا نقول: إذا شربت سلافة العنب عند اعتصارها
ولم تشتد وهي جلوة^(٣) فهي حلال إجماعاً فإن اشتدت وغلت وأسكرت حرمت إجماعاً فإن
تخللت من قبل الله سبحانه حلت أيضاً فنظرنا إلى تبدل هذه الأحكام وتجددها عند تجدد
صفات وتبدلها فأشعر ذلك بارتباط الأحكام بهذه الصفات وقام هذا مقام النطق بذلك،
فوجب جعل ذلك علّة وحكيم بكون الشدة والإسكار علّة للتحريم لما رأينا التحريم يوجد
بوجودها، ويفقد بفقدها وإذا وضح ذلك ثبت ما قلناه هذه إحدى الطريقتين من تصحيح ما
عليه الجمهور، والطريق الأخرى الأحاديث الكثيرة منها ما ذكره مسلم كقوله ﷺ: «نهى
عن كل مسكر أسكر عن الصلاة وقوله: إن الله عهد لمن شرب المسكر أن يسقيه من طينة
الخبال قالوا: يا رسول الله وما طينة الخبال؟ قال: عرق أهل النار أو عصارة أهل النار»،
وقوله ﷺ: «كل مسكر حرام»، ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها لم يتب منها
لم يشربها في الآخرة، وقوله ﷺ: «كل مسكر خمر، وكل خمر حرام»
(ص 1587)^(٤).

والحديث الذي بدأنا بذكره أنها حرمت وما شربهم إلا الفضيخ وبادر الصحابة
رضي الله عنهم لإراقته عند نزول التحريم وهم أفهم عن الله بما يقول وقد شاهدوا التنزيل
وحاضروا الرسول، واللغة لغتهم واللسان لسانهم والتحريم نزل وهذا شربهم وهذا كله
واضح جلي، وهذه الأحاديث كلها التي خرجها مسلم ترد على المخالف من كل وجه لأنهم
إن منعوا التسمية حتى لا يتعلق بظاهر القرآن فقد قال ﷺ: «كل مسكر خمر وكل خمر
حرام» فهذا إثبات التسمية ومبادرة الصحابة لإقامة الفضيخ عند نزول الآية يدل أيضاً على
إطلاق التسمية عندهم على ما أراقوه، وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه على

(٢) ٩١ - المائدة .

(٣) هي (ج) وهي حارة

(٤) هناك اختلاف في الأحاديث المسرودة هنا بين (أ) و(ج) والأصل .

المنبر : أمّا بعد فقد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : العنب والتّمر والعسل والحنطة والشعير . والخمر ما خامر العقل ، والحديث مشهور ولأنّ الاشتقاق يوجبه لأنّ الخمر مشتقّ من التغطية ومنه سميّ خمار المرأة ومنه خُمروا الإناء أي غَطَوْهُ ودخلت في خمار النّاس أي في كثرتهم حتى غطوه فقد ثبت انطلاق التسمية من جهة الاشتقاق ومن جهة فهم الصحابة ومن جهة نصّ الحديث الذي ذكرناه ، وفي الترمذي وأبي داود عن النبي ﷺ أن من الحنطة خمراً ومن الشعير خمراً ومن التمر خمراً ومن الأرز خمراً ومن العسل خمراً ، زاد أبو داود ومن الدّرة وقال : ولكن أنهاكم عن كل مسكر وهذا يؤكّد ما نحن فيه .

937 — وخرّج مسلم سئل عن البتّع من العسل والجُزر من الشعير فقال : « كلّ مسكر حرام » (ص 1585 و 1586) .

ولا وجه لتعسفهم مع هذا كلّه وحملهم بعض هذه الظواهر على أنّ المراد القدر الذي يقع به الإسكار وأن قوله : « كلّ ما أسكر كثيره فقليله حرام » يعني قليل ما يقع به الإسكار لأنّ هذا خروج عن الظاهر وقد قال : « كلّ مسكر » وهذا إشارة لجنس الشراب ولم يقل كلّ إسكار .

وقد خرّج أبو داود « كلّ مسكر حرام وما أسكر منه الفرق فعل الكفّ منه حرام » وتحديد به الكفّ يمنع من تأويلهم ويبيده ويستدلّ أيضاً بنهي عن الخليطين وعن الانتباز في الأوعية وما ذاك إلّا مخافة أن يبلغ الإسكار وإن لم يتحقّق فيهما فلو كان التحريم معلّقاً بالسكر خاصّة ، والقليل الذي لا يسكر حلال لم يكن في النهي عن الخليطين والأوعية معنى يعلّل به ويصير كالشرع الذي لا يعلّل .

وإن تعلّقوا بما خرّجه مسلم الخمر من هاتين الشّجرتين النّخلّة والعنبة (ص 1573) . قلنا قد قدّمنا ما يدلّ على أنّها تكون من سواهما فلا بد من حمل هذا الحديث على أنّ المراد به الخمر المستعمل عندكم أو ما يقرب من هذا المعنى لثلا تتعارض الأحاديث ، وإن تعلّقوا بقوله سبحانه وتعالى : ﴿ تَتَجَلَّوْنَ مِنْهُ سُكْرًا وَرُزْقًا حَسَنًا ﴾ (5) ففيه ثلاثة أجوبة : أحدها أن يكون ذلك زَمَنَ إباحتها ، والثاني أن يكون السكر الخل أو غيره ممّا أبيح (6) ، والثالث أن يكون نَبْهً على المنفعة وإن لم تكن محلّلة بدليل تخصيصه الرزق بوصفه حسناً .

وأما قوله في كتاب مسلم : « كلّ مسكر خمر وكل خمر حرام » فإن نتيجة هاتين المقدمتين أن كلّ مسكر حرام ، وقد أراد بعض أهل الأصول أن يمزج هذا بشيء من علم أصحاب المنطق فيقول : إن أهل المنطق يقولون لا يكون القياس ولا تصحّ النتيجة إلا

(5) - النحل .

(6) في (أ) أن يكون السكر أو غيره ممّا يباح .

بمقدمتين فقوله : « كل مسكر خمر » مقدمة لا تنتج بانفرادها شيئاً وهم يسمون اللفظة الأولى من المقدمة موضوعاً ، واللفظة الثانية محمولاً بمعنى أن اللفظة الأولى وضعت لأن تحمل الثانية عليها فيكون المحمول في المقدمة الأولى هو الموضوع في المقدمة الثانية وتكون النتيجة موضوع المقدمة الأولى ومحمول الثانية فيصير كل مسكر حرام ، ويجعل أصحاب المنطق هذا أصلاً يسهلون به معرفة النتائج والقياس ، وهذا وإن اتفق لهذا الأصولي ها هنا وفي موضع أو موضعين في الشريعة فإنه لا يستمر في سائر أقيستها ، ومعظم طرق الأقيسة الفقهية لا يسلك فيها هذا المسلك ولا يعرف من هذه الجهة وذلك أننا مثلاً لو عللنا تحريمه ﷺ التفاضل في البرّ بأنه مطعوم كما قال الشافعي لم يقدر أن يعرف هذه العلة إلا ببحث وتقسيم فإذا عرفناها فللشافعي أن يقول حينئذ كل سفرجل مطعوم وكل مطعوم ربوي فتكون النتيجة السفرجل ربوي على حسب ما قلناه من كون النتيجة موضوع الأولى ومحمول الثانية ولكن هذا ما يفيد الشافعي فائدة لأنه إنما عرف هذا وصحة هذه النتيجة بطريقة أخرى فلما عرفها من تلك الطريقة أراد أن يضع عبارة يعبر بها عن مذهبه فجاء بها على هذه الصيغة ولو جاء بها على أي صيغة أراد مما تؤدي عنه مراده لم يكن لهذه الصيغة مزية عليها وإنما نبهنا على ذلك لما ألفينا بعض المتأخرين صنف كتاباً أراد أن يرد فيه أصول الفقه لأصول علم المنطق وقد وقع في بعض طرق مسلم « كل مسكر حرام » وهذا نتيجة تينك المقدمتين من غير أن تذكرنا وتانيك المقدمتان ذكرنا في طريقة أخرى من غير نتيجة وفي طريق ثالثة « كل مسكر خمر وكل مسكر حرام » وهذا ذكر فيه إحدى المقدمتين مع نتيجتهما لو اجتمعتا وهذا يشعرك بأن الشرع لا يلتفت إلى الناحية التي نحا إليها هذا المتأخر .

938 - وذكر مسلم بعد هذا أنه ﷺ نهى أن ينبذ الزبيب والتمر جميعاً ونهى أن ينبذ البسر والتمر جميعاً وفي بعض طرقه من شرب النبيذ منكم فليشر به زبيباً فرداً أو تمرأ فرداً أو بسرأ فرداً (ص 1574 و 1575) .

وقد اختلف العلماء في الخليطين ، ومذهبنا النهي عنهما وبعض المتقدمين من أصحابنا يشدد في ذلك ويعاقب عليه وبعض المتأخرين منهم يشير إلى أن لا يبلغ به ذلك ، وقد يتعلق من يرخص في ذلك بقول عائشة رضي الله عنها أنه ﷺ كان ينبذ له زبيباً فيلقى فيه تمر أو تمر فيلقى فيه زبيب ، وهذا إذا كان الخليطان كل واحد منهما لو انفرد صار منه نبيذاً فأما إذا كان أحدهما لو انفرد لم يصير منه نبيذ فاضطرب المذهب في ذلك في مسائل ذكرها .

939 - وكذلك ذكر مسلم أنه عليه الصلاة والسلام نهى عن الدُّبَاءِ والحَتَمِ والمَرْفَتِ والنَّقِيرِ (ص 1577) .

وبالنهي عن الانتباز⁽⁷⁾ في الأوعية التي ورد النهي عنها قال مالك رضي الله عنه وأجاز ذلك ابن حبيب فقال : لم يكن بين نهيه عن ذلك وإباحته إلا جمعة .

940 - وقد ذكر مسلم : « نهيتكم عن الظروف وإن الظروف - أو ظرفاً لا يُجِلُّ شيئاً ولا يحرمه⁽⁸⁾ وكل مسكر حرام » (ص 1585) .

فنهاهم أولاً حمايةً للذريعة لئلا يقع الإسكار لكون هذه الأوعية معينة عليه وأباح مرةً ووكّلهم إلى أمانتهم ولهذا قال في آخره : وكل مسكر حرام .

وأما ما وقع في الحديث الذي قدّمناه أولاً أنه لما جاء رجلٌ بتحريم الخمر أراقوها وكسروا الجرار فإنه إن كان التحليل ثابتاً عندهم بالشرع المقطوع به فإن هذا قبول نسخ من خبر الأحاد وقد قدّمنا أن الإجماع على منع النسخ به⁽⁹⁾ بعد زمن النبي ﷺ وأن بعض الأئمة زعم أن النسخ كان يجوز به في زمن النبي ﷺ هذا على أنه يتأول⁽¹⁰⁾ الأمر في ذلك على تأويلات يصحّ معها ما فعلوه مع منع النسخ .

941 - وأما ما ذكره مسلم أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الخمر تتخذ خلّاً فقال :

لا (ص 1573) .

فقد اختلف الناس في تخليلها فمنعه قوم والمشهور عندنا أنه مكروه فإن فعل أكلت وقال بعض أصحابنا : لا تؤكل وهذا الحديث حجة في النهي .

942 - وقد خرّج مسلم في حديث الفضيخ حدثنا يحيى بن أيوب نا ابن عليّة ارنا

عبد العزيز بن صهيب قال سألوا أنس بن مالك عن الفضيخ (ص 1571) .

وقع في بعض النسخ حدثنا يحيى بن يحيى بدل يحيى بن أيوب وهو وهم ووقع في أصل ابن ماهان حدثنا ابن عيينة بدل ابن عليّة وهو وهم والصواب ابن عليّة نبه عليه عبد الغني وقال⁽¹¹⁾ : ليس عند ابن عيينة عن عبد العزيز بن صهيب شيء .

943 - وخرّج مسلم في الأشربة أيضاً : « نا ابن أبي ثبينة وابن أبي عمر قالنا نا سفيان

عن سليمان الأحول عن مجاهد عن أبي عياض عن عبد الله بن عمرو قال : لما نهى

رسول الله ﷺ عن النبيذ في الأوعية » الحديث هكذا عند ابن ماهان ووقع في النسخة عند

أبي العباس الرازي عن عبد الله بن عمر يعني ابن الخطاب رضي الله عنه قال بعضهم هكذا

(7) في (ب) ونهى عن الانتباز .

(8) ولا يحرمه ساقط من (ب) .

(9) في ج (فيه) .

(10) في (أ) على أنه قد تناول الأمر .

(11) جاء في (ح) زيادة نصها : وقال : وكان في أصل العلاء أبي عيينة .

عند السجزي والكسائي كلهم قال فيه : عن عبد الله بن عمر بن الخطاب والمحمفوظ لعبد الله بن عمرو بن العاص وكذلك جعله الحميدي وابن أبي شيبة عن سفيان بن عيينة في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص « (ص 1585) .

944 - وخرّج مسلم في حديث تغطية الإناء : « حدّثنا عمرو الناقد نا هاشم بن القاسم نا الليث بن خالد نا يزيد بن عبد الله عن يحيى بن سعيد عن جعفر هكذا إسناده عن الرّازي والكسائي وفي النسخة المقرّوة على الجلودي حدّثني يزيد بن عبد الله ويحيى بن سعيد بواو العطف⁽¹²⁾ (ص 1596) وكذلك عند ابن ماهان والمحمفوظ في هذا الإسناد الليث عن يزيد عن يحيى وهكذا خرّجه أبو مسعود عن مسلم .

945 - وخرّج مسلم أيضاً في حديث التنفس في الإناء : « حدّثنا ابن أبي عمير نا الثقفني عن أيوب عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه (ص 1602) . قال بعضهم هكذا روي إسناده مجوّداً ووقع في النسخة عن الجلودي فيه وهم قال عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله عن أبي قتادة⁽¹³⁾ وليس هذا بشيء وإنما هو عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه .

واتفق الرّازي مع الكسائي وابن ماهان على الصواب .
946 - قوله : « فلمّا فرغ من الطعام أمانته فسقته » وقع في بعض النسخ أمانته بتاءين كل واحدة منهما معجمة باثنتين فوقها⁽¹⁴⁾ ، وفي بعض النسخ أمانته بالتاء المعجمة ثلاثاً وتاء بعدها معجمة باثنتين (ص 1591) .

ومعناه أذابته قال ابن السكّيت : يقال ماث الشيء يميئه ويموئه موثاً⁽¹⁵⁾ وموثاناً أذابه ولكن ابن السكّيت حكاه ثلاثياً والذي وقع في الحديث هاهنا رباعي .

947 - وقوله : (فحمة العشاء) (ص 1595) .
أي سواده .

(والفواشي) : البهائم ثم هكذا فسرّه بعض الناس
948 - « ذكّر أنّه عليه الصّلاة والسلام نهى عن اختناث الأسقية وفسره بأن يُقلّب رأسها ثم يشرب منه » (ص 1600) .

قال الشيخ وفقه الله : أصل هذه الكلمة من التكسر والثني واللّين ومنه سمّي الرجل

(12) الموجود في الأصل عن يحيى بن سعيد لا بواو العطف .

(13) في الأصل عن عبد الله بن أبي قتادة وليس كما أثبت هنا .

(14) يي (ب) و(د) فوقهما .

(15) موثاً ساقط من (أ) و(د) .

المتشبه بالنساء في طبعه وكلامه مخنثاً لتكسره ولين معاطفه، ويحتمل أن يكون نهى عنها لثلا ينال الشارب أذى مما يكون في الماء ولا يشعر به لأنه يشرب ما لا يبصر أو يكون ذلك لأنه يغير رائحة السقاء ممّا⁽¹⁶⁾ يكتسبه من نكهة الشارب.

949 - قال الشيخ وفقه الله : خرّج مسلم في كتاب الأطعمة : « حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا خَلَف بن خَلِيفَة عن يزيد بن كَيْسَان عن أبي حَازِم عن أبي هريرة قال خرّج علينا⁽¹⁷⁾ رسول الله ﷺ ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر الحديث ثم عقب بعده : حدّثنا إسحاق بن منصور نا أبو هشام⁽¹⁸⁾ يعني المغيرة بن سلمة نا عبد الواحد بن زياد نا يزيد بن كيسان نا أبو حازم قال : سمعت أبا هريرة « الحديث (ص 1609 و 1610) .

هكذا روي هذا الإسناد الثاني مجوّدأ عن أبي أحمد الجلودي⁽¹⁹⁾ من طريق السجزي وسقط عنه في رواية ابن ماهان والرازي رجل وهو عبد الواحد بن زياد ولا يتصل السند إلّا به ، وكذلك خرّجه أبو مسعود عن مسلم عن إسحاق عن مغيرة عن عبد الواحد عن يزيد عن أبي حازم عن أبي هريرة.

قال الشيخ وفقه الله : قال بعضهم⁽²⁰⁾ والذي عند ابن ماهان خطأ بين قال البخاري : مغيرة بن سلمة أبو هشام سمع عبد الواحد بن زياد ووهيباً ، ومروان الفزاري مات سنة مائتين .

(16) في (ب) و(ج) بما يكتسبه .

(17) في (ج) خرّج علينا كما أثبت وفي (أ) بالهامش .

(18) في (ب) و(ج) أبو هشام .

(19) في (أ) ضبط الجلودي بفتح الجيم .

(20) قال بعضهم ساقط من (ج) .

❦ كتاب الأُطعمة ❦

950 - ذَكَرَ نَهْيَهُ ﷺ عن الشُّرب قائماً وفي بعض طرقه : « لَا يَشْرَبُ أَحَدُكُمْ قَائِماً فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَتَّقِياً » . وفي بعض طرقه « سَقَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ مِنْ زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ » (ص 1601).

قال الشَّيْخُ : اختلف الناس في الشُّرب قائماً فأجازَه عمر وعثمان وَعَلي وجَمهور الفقهاء رضي الله عنهم ومالك بن أنس وكرهه قوم لهذا الحديث المذكور في كتاب مسلم، وحجة الجمهور قوله ها هنا شرب من (1) زَمْزَمَ وهو قائم وما خَرَّجَه البخاري والترمذي وأبو داود عن علي رضي الله عنه أنه شرب قائماً وقال إن ناساً يكره أحدهم أن يشرب وهو قائم وإني رأيت رسول الله ﷺ فعل كما رأيتُموني فعلت ، وقد قال بعض شيوخنا : لعل النهي منصرفٌ لمن أتى أصحابَه بماءٍ وبأدرٍ ليشربه قائماً قبلهم استبداداً به وخروجاً عن الأحسن من كون (2) ساقِي القوم آخرهم شرباً ، وأيضاً فإن في حديث أبي هريرة فمن نسي فليستقيء ولا خلاف بين أهل العلم أنَّ من شرب قائماً ناسياً فليس عليه أن يستقيء قال بعض الشُّيوخ : والأظهر أن هذا موقوف على أبي هريرة ، ولا خلاف في جواز الأكل قائماً وإن كان قتادة قال : فقلنا والأكل قال ذلك شر أو أخبث ولكن هكذا (3)، حَكَى بعض شيوخنا أن لا خلاف في جواز الأكل قائماً (4) والذي يظهر لي أنَّ الأحاديث الواردة بشربه ﷺ قائماً تدلُّ على الإباحة والجواز إن قلنا بتعدِّي أفعاله ، ويحمل حديث النهي على جهة الاستحسان والحث على ما هو أولى وأجمل أو يكون لأن في الشرب قائماً ضرراً ما فُكِّرَ من أجله ، وفعله عليه السلام لأمنه منه وعلى هذا التأويل يكون قوله : ومن نسي فليستقيء محمله على أنَّ ذلك حرَكٌ منه خلطاً يكون الشفاء منه في قيئه، وقال النُّعْمِي في النهي عن ذلك إنما ذلك لِدَاءٍ في

(1) في (ج) من ماء زمزم .

(2) من كون ساقط من (ج) .

(3) في (ج) ولكن هذا .

(4) في (أ) و(ب) قائماً ساقط .

البطن وهذا نحو ما قلناه ، هذا الأظهر عندي إن كان لا بد من بناء الحديثين .
951 — ذَكَرَ أَنَّهُ ﷺ : « كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا وَيَقُولُ إِنَّهُ أَرَوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرًا »
(ص 1602).

قال الشيخ وفقه الله : مذهبننا جواز الشرب في نفسٍ واحد (لقوله ﷺ للذي شكى إليه أَنَّهُ لَا يَرَوِي مِنْ نَفْسٍ وَاحِدٍ)⁽⁵⁾ : أَبَيْنَ الْقَدَحَ عَنْ فَيْكَ ثُمَّ تَنَفَّسَ .
فظاهره أَنَّهُ أَبَاحَ لَهُ الشَّرْبَ فِي نَفْسٍ وَاحِدٍ إِذَا كَانَ يَرَوِي مِنْهُ وَقَدْ اسْتَحَبَّ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْحَدِيثَ الْوَارِدَ فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ فِي⁽⁶⁾ التَّنَفُّسِ ثَلَاثًا .

952 — قَوْلُهُ : « أَتَيْتُ بَلْبَنَ قَدْ شِيبَ بِمَاءٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِي وَعَنْ يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ ، فَشَرِبَ⁽⁷⁾ » ثُمَّ أُعْطِيَ الْأَعْرَابِيُّ وَقَالَ الْإِيْمَنُ فَالْإِيْمَنُ » (ص 1603) .

قال الشيخ وفقه الله : هذا مطابق لأصول الشرع من استحباب التيامن ، فإن عورض هذا بما وقع في الحديث الآخر من تقدمه الأكبر قلنا هذا مع تساوي الأحوال فيرجح بالسن وهكذا الرواية عندنا استحباب التيامن في الشهادات المثبتة في الكتاب وفي الوضوء وغيره يقدم الأيمن ، وشوب اللبن بالماء لشربه⁽⁸⁾ ، يجوز وشوبه لبيعه لا يجوز لأنه تدليس ومعنى شيب بماء أي خلط بماء .

953 — وَقَوْلُهُ : فَتَلَّهَ فِي يَدِهِ (ص 1604) .

قال ابن الأنباري في قوله ﷺ : « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِمِفْتَاحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَتَلَّتْ فِي يَدِي » معناه أَلْقَيْتُ فِي يَدِي يَقَالُ تَلَّتْ الرَّجُلُ إِذَا أَلْقَيْتَهُ ، وقال ابن الأعرابي معناه فصبت في يدي والتَّلُّ الصَّبُّ يقال : تَلَّ يَتَلُّ إِذَا صَبَّ وَتَلَّ يَتَلُّ بِكَسْرِ التَّاءِ إِذَا سَقَطَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَتَلَّ لِلْجَبِينِ ﴾⁽⁹⁾ أي صرعه والتَّلُّ الدَّفْعُ والصَّرعُ قاله غير ابن الأعرابي .

954 — ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي شَعِيبٍ وَأَنَّهُ دَعَا النَّبِيَّ ﷺ خَامِسَ خَمْسَةِ وَاتَّبَعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنْ شِئْتَ أَنْ تَأْذَنَ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ رَجَعْ فَقَالَ : بَلْ أَذْنُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ (ص 1608) .

قال الشيخ وفقه الله : ذكرها هنا أَنَّهُ ﷺ اسْتَأْذَنَ صَاحِبَ الْمَحَلِّ وَذَكَرَ فِي حَدِيثِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ ﷺ قَالَ لِمَنْ مَعَهُ قَوْمُوا وَهُمْ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ وَلَمْ يَسْتَأْذِنْ (ص 1612) .
وعن هذا ثلاثة أجوبة : أحدها أن يقال : علم من أبي طلحة رضاه بذلك فلم يستأذن ولم يعلم رضا أبي شعيب فاستأذنه .

(8) في (ج) لشربه وكذا لتيهه .

(9) 103 - الصفات

(5) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(6) في (ب) من التنفيس .

(7) في (ب) فشرب الصديق .

والجواب الثاني : أن أكل القوم عند أبي طلحة مما خرقَ الله عزَّ وجل به العادة
لنبيه ﷺ وبركة أحدثها سبحانه وتعالى لا ملك لأبي طلحة عليها وإنما أطعمهم مما لم يملكه
فلم يفتقر لاستئذانه .

والجواب الثالث : أن يقال فإنَّ الأقراص جاء بها إلى ⁽¹⁰⁾ النبي ﷺ لمسجده ليأخذها
منه فكأنه قبلها وصارت ملكاً له فإنما استدعى لطعام ملكه فلا يلزمه أن يستأذن في ملكه .
955 - وقوله : « بُهِيمَةٌ دَاجِنٌ » (ص 1610) .

لعله أراد تصغير بَهْمَةٍ والْبَهْم صغار الغنم والداجن ما ألف البيت .
956 - وقوله ﷺ : « إِنْ جَابِراً قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُوراً ⁽¹¹⁾ فَحَيَّ هَلَا بِكُمْ » (ص 1610) .
السُّور هو الطَّعام بالفارسية .

وقوله ﷺ : « حَيَّ هَلَا بِكُمْ » .
ذكر الهَرَوِي في الحديث الذي فيه إذا ذُكر الصالحون فَحَيَّ هَلَا بِعَمْرٍ أَنْ معناه هَلَمْ
وَهَلَا حَتَّ فُجَعَلَا كلمة واحدة يريد إذا ذكروا فَهَاتِ وَعَجَّلْ بعمر، وذَكَرَ في موضع آخر من
كتابه معنى حَيَّ أي أسرع بذكره ومعنى هَلَا أي أسكن عند ذكره حتى تنقضي فضائله ومنه
قول ليلى :

[الطويل]

وَأَيَّ حَصَانٍ لَا يُقَالُ لَهَا هَلَا
أي اسكني للزَّوج فإن شَدَّدت اللَّام من هَلَا صارت لِلَّوم والتَّحْضِيض .
957 - قوله ﷺ : « كُلُّ مِمَّا يَلِيكَ » (ص 1599) .
قال الشيخ : قال بعض أصحابنا : هذا إذا كان الطَّعام جنساً واحداً فإنَّ العدول عما
يليه شَرَه لا فائدة فيه وإذا كان مختلفاً استخف ذلك فيه .
958 - وحديث تَبَيَّعِهِ ﷺ الدُّبَاءُ (ص 1615) .
يحتمل أن يكون أنه من باب الطعام المختلف أو لأنه كان يأكل مع من يعلم سروره
بذلك وأنه لا يستثقله .

959 - قوله : « فَأَدَمْتُهُ » (ص 1612) .
معناه جعلت فيه إذاماً يقال منه أَدَمَ الطعام . وآدمه .
960 - قوله ﷺ : « الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ » (ص 1619) .

(10) إلى ساقطة من (أ) و(د) .

(11) جاء في (أ) سُوراً بالهمز وفي الشرح لم يهمزه ، والسُّور غير مهموز وفي كتب اللغة السُّور بدون همز الضيافة
فارسية .

قال أبو عبيد : يقال إنما شَبَّهَها بِالْمَنْ الَّذِي كان يسقط على بني إسرائيل لأن ذلك كان ينزل عليهم عفواً بلا علاج منهم إنما كانوا يصبحون وهو بأفئيتهم فيتناولونه ، وكذلك الكمأة ليس على أحد منها مؤونة في بَدْرِ وَلَا سَقْيٍ وَلَا غَيْرِهِ وإنما هو شيء ينشئه الله عز وجل في الأرض حتى يصير إلى مَنْ يجتنيه .

وقوله : « وماؤها شفاء للعين » يقال : إنه ليس معناه أن يؤخذ ماؤها بحتاً أي صرفاً فيقطر في العين ولكنه يخلط ماؤها في الأدوية التي تعالج بها العين فعلى هذا يؤجّه الحديث .

961 - قوله : « كُنَّا نَجْنِي الْكَبَّاتِ » (ص 1621) .

هو النَّضِيجُ من ثمر الأراك .

962 - وقوله : « فَشَرِبْتُهَا فَلَمَّا وَغَلَّتْ فِي بَطْنِي » (ص 1625) .

الوغول الدخول في الشيء وإن لم تبعده فيه ، وكل داخل فهو وأغل يقال منه وَغَلَتْ أَغِلٌ وَغُولًا وَوَعَلًا ولهذا قيل للدخول على الشرب من غير أن يدعى وَأِغِلٌ وَوَعَلٌ ، والذي جاء في الحديث أن هذا الذين متين فأوغل فيه برفق قال الأصمعي وغيره الإيغال السير الشديد والإمعان فيه يقال أوغلت إيغالاً .

963 - وقوله : ثم جاء رجل مشرك مشعاناً (ص 1626) .

قال الأصمعي : رجل مشعانٌ وشعر مشعانٌ وهو التأثير المتفرق .

964 - وقوله : « يَا غُثْرُ » (ص 1627) .

قال الهروي : أحسبه الثَّقِيلُ الْوَجْمُ وقيل هو الجاهل والغثارة الجهل يقال رجل غُثْرٌ والنون زائدة .

965 - قوله : « إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ ضَافَهُ ضَيْفٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِشَاؤِ فَحَلَبَتْ

فَشَرِبَ حَتَّى شَرِبَ حَلَابَ سَبْعِ شِيَاؤٍ ثُمَّ أَصْبَحَ فَأَسْلَمَ فَأَمَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَاؤِ فَحَلَبَتْ فَشَرِبَ حَلَابَهَا ثُمَّ أَمَرَ بِأُخْرَى فَلَمْ يَسْتَمِمْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْمُؤْمِنُ يَشْرَبُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ » (ص 1632) .

قال الشيخ : قيل إن هذا في رجل بعينه وقيل : إنه على جهة التمثيل . وقيل المراد به أن المؤمن يقتصد قال الله سبحانه وتعالى ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ

الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ﴾ ⁽¹²⁾ ويمكن أن يراد به أن المؤمن يسمي الله عز وجل عند طعامه فلا يشركه الشيطان فيه والكافر لا يسمي الله عز وجل عند طعامه ، وقد روى مسلم أنه ﷺ قال :

(12) 12 - محمد ﷺ .

« إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَجِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ » (ص 1597) .
فإذا شاركته الشياطين فيه تضاعف الأكل وأربى على أكل المؤمن ، وقوله : « ضافه
ضيف » أي صار ضيفه وأضيفته أنزلته على نفسك ، وفيه ضيافة الكافر ولعلّه استيلاف له
ليسلم أو لأن له عهداً فخاف أن يضيع وقيل : إنه ثمامة بن أثال وقيل جهجاه الغفاري وكره
مالك أن يأكل مع النصراني في إناء واحد .

966 - قوله : « كان ابن الزبير يرزقنا التمر وكان أصاب الناس يومئذ جهد فكنّا نأكل
فيمر علينا ابن عمر ونحن نأكل فيقول : لَا تُقَارِنُوا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْقِرَآنِ (13) إِلَّا
أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ » (ص 1617) .

قال الشيخ وفقه الله : يحتمل أن يكون إذا علم من أصحابه أن ذلك مما يرضونه
ويخفّ عليهم ألا يمنع منه وقد قال : إلا أن يستأذن أخاه ولا فرق بين أن ينطق بإذن أو يفهم
عنه . ويقال : قرنت بين التمرتين أكلتهما بمرة وقرنت بين الحج والعمرة جمعتهما والشيء
بالشيء شدّدته إليه .

967 - قوله : « مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً مِمَّا بَيْنَ لَابَتَيْهَا حِينَ يَصْبِحُ لَمْ يَضُرَّهُ سَمٌّ
حَتَّى يُمْسِيَ ، وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ مِنْ تَصَبُّحٍ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا
سِحْرٌ » (ص 1618) .

قال الشيخ وفقه الله : هذا مما لا يعقل معناه في طريقه علم الطب ولو صحّ أن يخرج
لمنفعة التمر في السمّ وجه من جهة الطبّ لم يقدر على إظهار وجه الاختصار (14) على هذا
العدد الذي هو سبع ولا على الاختصار على هذا الجنس الذي هو العجوة ولعلّ ذلك
كان لأهل زمانه ﷺ خاصّة أو لأكثرهم إذ لم يثبت عندي استمرار وقوع الشفاء بذلك في
زماننا (15) غالباً وإن وجد ذلك في زماننا في أكثر الناس حمل على أنه أراد وصف غالب
الحال .

(13) جاء في (أ) الإقران ، وكتب فوقه القرآن ، والإقران هو الذي جاء في الأصول ، والمعروف في اللغة القرآن .

(14) في (ج) على هذا الاختصار .

(15) في (أ) في زماننا وكذلك فيما بعد .

كتاب اللباس والزينة⁽¹⁾

968 — قوله ﷺ : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ وَفِي بَعْضِ طَرِيقِهِ أَنْ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ » (ص 1634) .
قال الشيخ وفقه الله : النَّهْيُ عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنَ السَّرَفِ وَالتَّشْبِهِ بِفِعْلِ الْأَعَاجِمِ ، وَالْمَذْهَبُ عِنْدَنَا كِرَاهِيَةُ الشَّرْبِ فِي إِنَاءٍ مُضَيَّبٍ بِالْفِضَّةِ كَمَا كَرِهَ أَنْ يَنْظُرَ فِي الْمِرَاةِ فِيهَا حَلَقَةُ فِضَّةٍ ، قَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ : يَجُوزُ اسْتِعْمَالُ الْمَضَيَّبِ إِذَا كَانَ شَيْئاً يَسِيراً .
وأما قوله : « يَجْرَجُ » فَقَدْ يُرِيدُ بِهِ يَصُوتُ وَالْجَرَجَةُ صَوْتُ الْبَعِيرِ عِنْدَ الْهَدِيرِ فَعَلَى هَذَا تَكُونُ الرِّوَايَةُ نَارَ جَهَنَّمَ بِالرَّفْعِ وَقَدْ يَكُونُ « يَجْرَجُ » بِمَعْنَى يَتَجَرَّعُ فَتَكُونُ الرِّوَايَةُ عَلَى هَذَا نَارَ جَهَنَّمَ بِنَصْبِ الرَّاءِ .

وقال الزجاج : يَجْرَجُ فِي جَوْفِهِ أَيِ يَرُدُّهُ⁽²⁾ فِي جَوْفِهِ .

969 — قوله فِي النَّهْيِ عَنِ الْمَيَاطِرِ وَالْقَيْتِي وَعَنِ لِبْسِ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالذِّيَّاجِ (ص 1635) .

الْمَيَاطِرُ سَمِّيَتْ بِذَلِكَ لِإِلْيَاقِهَا وَإِذَا حَمَلَ النَّهْيُ فِيهَا عَلَى كَوْنِهَا حَرِيراً كَانَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى النَّهْيِ عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَرِيرِ لِأَنَّهَا إِنَّمَا تَكُونُ فِي السَّرُوجِ وَالسَّرُوجُ مِمَّا يَجْلِسُ عَلَيْهَا وَالْمَشْهُورُ عِنْدَنَا مَنَعُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَرِيرِ وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بِإِجَازَتِهِ وَعَلَّقَ الْمَنَعَ بِاللَّبْسِ الْمَذْكُورِ فِي الْحَدِيثِ ، وَفِي الْحَدِيثِ النَّهْيُ أَنْ يُجْلَسَ عَلَيْهِ خَرَجُهُ الْبَخَارِيُّ وَهَذَا مَا قَالَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ ، وَكَذَا الْمَذْهَبُ عِنْدَنَا النَّهْيُ عَنِ الْجُلُوسِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ بَطَانَةً لِمَا يُجْلَسُ عَلَيْهِ أَوْ مُحَشَوْاً فِيمَا يَجْلِسُ عَلَيْهِ كَمَا يَحْشَى الصُّوفِ .

(1) جاء هذا العنوان وهو كتاب اللباس والزينة في (ج) خاصة ، وفي (أ) بالهامش بخط حديث .

(2) في (ج) يردده .

وَالْقَيْسِيُّ قِيلَ إِنَّهُ الْقَزَيْبِيُّ أَبْدَلَتْ الزَّايَّ سِينًا وَقِيلَ مَنْسُوبٌ إِلَى مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ الْقَسُّ ؛ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا : وَهِيَ ثِيَابٌ يَخَالِطُهَا حَرِيرٌ .

970 - قَالَ الشَّيْخُ وَفَّقَهُ اللَّهُ : خَرَجَ مُسْلِمٌ فِي الْأَطْعَمَةِ نَا حَسَنَ الْخُلَوَانِيِّ قَالَ : نَا وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ نَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ يَزِيدٍ يَحْدُثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَأَى أَبُو طَلْحَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَدِيثِ (ص 1614) .

هَكَذَا وَقَعَ فِي نَسْخَةِ أَبِي الْعَلَاءِ جَرِيرُ بْنُ يَزِيدَ⁽³⁾ بِزِيَادَةِ يَاءٍ عَلَى مِثَالِ يَعِيشَ وَهُوَ وَهْمٌ وَإِنَّمَا هُوَ جَرِيرُ بْنُ زَيْدٍ وَهُوَ عَمُّ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ الرَّازِيُّ .

971 - وَقَوْلُهُ : « أَمَرْنَا بِسَبْعٍ فَذَكَرَ تَشْمِيتُ الْعَاطِسِ » (ص 1635) .

وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ هُوَ الدَّعَاءُ لَهُ يُقَالُ : شَمَّتُ الْعَاطِسَ وَسَمَّتُهُ وَالشَّيْنُ أَعْلَى اللَّغَتَيْنِ . قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : يُقَالُ : شَمَّتُ فُلَانًا وَسَمَّتُ عَلَيْهِ وَكُلُّ دَاخٍ بِالْخَيْرِ فَهُوَ مَسَمَّتٌ وَمَشَمَّتْ . قَالَ ثَعْلَبٌ : الْأَصْلُ السَّيْنُ مِنَ السَّمْتِ وَهُوَ الْقَصْدُ وَالْهَدْيُ وَمِنَهُ الْحَدِيثُ فَدَعَا لِفَاطِمَةَ وَسَمَّتَ عَلَيْهَا .

972 - ذَكَرَ قَوْلَ عَمْرِو بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ فِي الْحَلَةِ السَّيْرَاءِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اشْتَرَيْتَهَا فَلَبِستَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِلْوُفُودِ⁽⁴⁾ فَقَالَ ﷺ : « إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَا خِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ فَقَالَ لَهُ : إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مِنْ لَا خِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ .

وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ : « وَجَدَ عَمْرٌو حَلَّةً مِنْ إِسْتَبْرَقٍ تَبَاعٌ » .

وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ : « فَلَبِثَ عَمْرٌو مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ بِجَبَّةٍ دِيْبَاجٍ فَأَتَى عَمْرُو النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : قُلْتَ هَذِهِ لِبَاسٌ مِنْ لَا خِلَاقَ لَهُ⁽⁵⁾ .

(وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ : « أَنَّ عَمْرُو بْنَ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ رَأَى عَلَى رَجُلٍ مِنْ آلِ عُطَارِدٍ قَبَاءً مِنْ دِيْبَاجٍ أَوْ حَرِيرٍ⁽⁶⁾) وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ « رَأَى عَلَى رَجُلٍ حَلَّةً مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » (ص 1638 إِلَى 1640) .

قَالَ الشَّيْخُ وَفَّقَهُ اللَّهُ : اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي لِبَاسِ الْحَرِيرِ فَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى مَنْعِهِ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَآخَرُونَ إِلَى جَوَازِهِ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَجَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ عَلَى إِبَاحَتِهِ لِلنِّسَاءِ وَمَنْعِهِ لِلرِّجَالِ وَالذَّلِيلُ عَلَى صَحَّةِ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْجَمْهُورُ قَوْلُهُ ﷺ : « إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مِنْ لَا خِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ » .

973 - وَخَرَجَ مُسْلِمٌ فِي حَدِيثِ الْحَلَّةِ قَالَ : فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ ،

(3) فِي (ب) وَ(ج) جَرِيرُ بْنُ زَيْدٍ .

(4) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (أ) .

(5) فِي (ب) إِذَا قَدَّمُوا عَلَيْكَ .

(6) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (أ) .

بحلل سبواء فبعث إلى عمر بجلعة وبعث إلى أسامة بجلعة الحديث ، وفيه : أن أسامة رآه في جلته فنظر إليه النبي ﷺ نظراً عرف أن النبي ﷺ أنكّر ما صنع فقال يا رسول الله ، ما تنظر إليّ أنت بعثت بها إليّ فقال ﷺ إني لم أبعث إليك بها لتلبسها ولكن بعثت بها إليك تشققها خُمراً بين نساءك ، ففرّق في هذا بين الرجال والنساء وفي بعض طرقه أهدي إليه ﷺ ثوب حرير فأعطاه عليّاً رضي الله عنه فقال : شققه خُمراً بين القواطم وفي بعض طرقه فأمرني فأطرتها بين نسائي وأظهر التكبر على أسامة فلما اعتذر إليه بأنه بعثها أخبره ﷺ أنه بعثها ليشققها خُمراً بين نسائه (ص 1639 - 1645) .

هذا حكم الحرير المحض وأما المختلط كالذي سداه حرير ولحمته قطن أو كتان فروي عن مالك أنه يكره من الثياب ما كان سداه حريراً أن يلبسه الرجال وهو مذهب ابن عمر وأجازة ابن عباس ، قال بعض أصحابنا اختلف فيه فأجيز وكره وإجازته أكثر .
وأما الخز فذكر ابن حبيب عن خمسة عشر من الصحابة إجازته ويذكر عن مالك جوازه قال عبد الوهاب : يجوز لبسه وكرهه مالك لأجل السرف .

وأما العلم في الثوب فذكر ابن حبيب أنه يرخّص في لبسه والصلاة فيه وإن عظم ، وقد روي عن مالك في غير كتاب ابن حبيب اختلاف في قدر إصبع من الحرير يكون علماً في الملاحف أو الثياب فنهي عنه مرة وأجازة أخرى ، ودليل إجازة السير منه ما خرّجه مسلم : « أن عمر رضي الله عنه خطب فقال نهى رسول الله ﷺ عن لبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاث أو أربع ، وفي بعض طرقه فجاءنا كتاب عمر أن النبي ﷺ قال : « لا يلبس الحرير إلا من ليس له منه شيء في الآخرة إلا هكذا قال أبو عثمان باصبعين اللتين تليان الإبهام فرتبهما إلا أزرار الطيالة » (ص 1642 - 1643) .
فدلّ هذا على جواز العلم بالسير يكون في الثوب .

وأما لو كان حريراً محضاً فإنه يحرم منه القليل والكثير ، وفي كتاب ابن حبيب النهي عن اتخاذه الجيب منه وقد عورض ما في كتاب ابن حبيب بما خرّجه مسلم عن عبد الملك⁽⁷⁾ مولى أسماء قال : أرسلتني أسماء إلى ابن عمر فقالت : بلغني أنك تحرم أشياء ثلاثة العلم في الثوب وذكر ما سواه فأجابها ابن عمر سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت النبي ﷺ يقول إنما يلبس الحرير من لا خلاق له في الآخرة فعُفّت أن يكون العلم منه قال فرجعت إلى أسماء فأخبرتها فقالت هذه جبة النبي ﷺ فأخرجت إليّ جبة طيالة كسروانية لها لبنة ديباج وفرجاءها مكفوفان بالديباج فقالت : هذه كانت عند عائشة رضي الله

(7) الصواب عبد الله (ن فهرس الاعلام) .

عنها حتى قُبِضَتْ فلما قُبِضَتْ قُبِضَتْها وكان النبي ﷺ يلبسها فنحن نغسلها للمرضى نستشفى بها،⁽⁸⁾ (ص 1641) .

وهذا خلاف ما ذكر ابن حبيب وقد أجاب بعض أصحابنا عن هذا بأن قال لعل هذا الحرير أُخِذَ فيها بعد موت النبي ﷺ ولم يكن النبي ﷺ لبسها وفيها هذا الحرير فيكون في ذلك حجة على جوازه ، وإذا احتمل سَقَطَ التعلُّق به .
وقد قال بعض أصحابنا : ما وقع في الحديث من استثناء العلم يدل على جواز اتخاذ الطوق منه واللُبنة .

وأما السَّيراء فعند النسائي أنه المَضْلَعُ بِالْقَرْ . قال الخليل : هو المَضْلَعُ بالحرير ، قال بعض شيوخنا : والأشبه أنها حرير مختلف الألوان سَمِيَتْ سِيرَاءَ لاختلاف ألوانها ، وقد ذَكَرَ في بعض الطرق أنها من إِسْتَبْرَقَ وهو كلُّه حرير واختلف في علَّة النَّهْي عن لبس الحرير ، فقال الأبهري لثلاث يُشَبَّه بالنساء ، وقال غيره لما فيه من الخِيَلَاء ، واختلف في لباسه في الغزو فمذهب مالك المنع واستخف ابن الماجشون لباسه في الغزو إذ لا يقصد به فيه الخِيَلَاء الممنوعة ، وأما لبسه للحِجَّة فَرُخِّصَ فيه ﷺ لبعض أصحابه وقال القاضي عبد الوهاب : يجوز لبسه للضرورة والحاجة وظاهر كلام مالك النَّهْي عنه ، والحلَّة ثوبان إزار ورداء .

وقوله : « فكساه عمر رضي الله عنه أخاً له مشركاً بمكة » (ص 1638) .
قيل : إنَّه كان أخاه لأمِّه وفيه جواز صلة الكافر وكان يقال في المذاكرة إنَّ هذا إنَّما يظهر وجهه على القول بأنَّ الكافر غير مخاطب بفروع الشريعة فلهذا استجاز عمر رضي الله عنه أن يكسوها المشرك .

974 - وذكر مسلم في حديث آخر أنه ﷺ أَرْسَلَ إِلَيْهِ قَبَاءَ دِيْبَاجٍ فقال : يا رسول الله كَرِهْتَ أَمراً وَأَعْطَيْتَنِي فقال إني لم أعطكه لتلبسه إنَّما أعطيتكه تبيعه فباعه بألفي درهم (ص 1644) .

وإنَّما أجاز له بيعه وإن كان محرماً لباسه على الرجال لأنَّه يحل لبسه للنساء وهي منفعة مقصودة تصح المعايضة عليها .

975 - وأما قوله : « إنَّما يلبس الحرير في الدُّنيا من لا خلاق له في الآخرة » (ص 1639) .

المَخْلَاقُ النَّصِيبُ الوافر من الخير ومنه قوله عزَّ وجلَّ ﴿ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ ﴾⁽⁹⁾ أي

(8) في (ب) و(ج) و(د) يستشفى بها .

(9) 69 - التوبة .

انتفعوا به وقال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ (10) .

976 - وأما قوله « فَأَطَرْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي » (ص 1644) .

فَمَعَنَاهُ قَسَمْتُهَا يَقَالُ : طَارَ لِي فِي الْقِسْمَةِ كَذَا أَيْ صَارَ لِي . قَالَ الشَّاعِرُ :

[الطويل]

فَمَا طَارَ لِي فِي الْقَسْمِ إِلَّا تَمِينُهَا

977 - وأما قوله : شَقَّقَهُ خَمْرًا بَيْنَ الْفَوَاطِمِ » (ص 1645) .

قال ابن قتيبة الْفَوَاطِمُ ثَلَاثُ إِحْدَاهُنَّ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَأَرْضَاهَا وَالثَّانِيَةُ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَسَدِ بْنِ هَاشِمٍ (11) أُمُّ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهِيَ أَوَّلُ هَاشِمِيَّةٍ وَلَدَتْ لَهَا شَيْمِيَّةً .

قال : وَلَا أَعْرِفُ الثَّلَاثَةَ قَالَ الْأَزْهَرِيُّ هِيَ فَاطِمَةُ بِنْتُ حَمْزَةَ الشَّهِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

978 - قول عبد الله بن عمرو بن العاص : رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ ثَوْبَيْنِ مَعْصُفَرَيْنِ فَقَالَ : إِنَّ هَذَا مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسْهَا ، وَفِي طَرِيقٍ آخَرَ « قَالَ أَمَّا (12) أَمَرْتُكَ بِهَذَا قُلْتُ أَغْسِلُهُمَا قَالَ بَلْ أَحْرِقْهُمَا » . وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ « نَهَى عَنْ لِبْسِ الذَّهَبِ وَالْمَعْصُفَرِ » (ص 1647 - 1648) .

قال الشَّيْخُ وَفَقَهُ اللَّهُ : وَرَوَى عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ أَجَازَ لِبْسَ الْمَلَاغِفِ الْمَعْصُفَرَةِ لِلرِّجَالِ فِي الْبُيُوتِ وَفِي أَفْنِيَةِ الدَّوَرِ وَكَرِهَ لِبَاسَهَا فِي الْمَحَافِلِ وَعِنْدَ الْخُرُوجِ إِلَى الْأَسْوَاقِ ، فَكَأَنَّهُ رَأَى أَنَّ التَّصَرُّفَ بِهَا (13) بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ مِنَ النَّاسِ اشْتِهَارٌ فَلِهَذَا نَهَى عَنْهُ ، وَفِي الدِّيَارِ لَيْسَ فِيهَا اشْتِهَارٌ فَأَجَازَهُ ، وَأَمَّا الْمَصْبُوغُ بِالْمِشْقِيِّ وَهُوَ الْمَغْرَةُ فَيَجُوزُ لِبَاسُهُ ، وَأَمَّا الْمَغْيَرُ بِالزَّعْفَرَانِ فَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ وَبِالْجَوَازِ قَالَ مَالِكٌ لَمَّا وَقَعَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ أَرْبَعًا فِيهِ الصَّبْغُ بِالصَّفْرَةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْحَدِيثُ ، وَحُجَّةٌ مِنْ نَهْيِهِ عَنْهُ مَا وَرَدَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ أَنْ يَتَزَعْفَرَ الرَّجُلُ وَمَحْمَلُ هَذَا عِنْدُنَا عَلَى أَنَّهُ غَيَّرَ بَدَنَهُ بِالزَّعْفَرَانِ تَشَبُّهُاً بِالنِّسْوَانِ وَهُوَ الْأَظْهَرُ مِنْ مِثْلِ هَذَا اللَّفْظِ هَكَذَا قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا .

وأما قوله ﷺ : « بَلْ إِحْرِقْهُمَا » فَلَعَلَّهُ عَلَى جِهَةِ التَّغْلِيزِ أَوْ الْعُقُوبَةِ فِي الْمَالِ .

979 - قال الشَّيْخُ وَفَقَهُ اللَّهُ : خَرَجَ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ اللَّبَاسِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى نَا خَالِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (14)

(10) - آل عمران .

(11) في (ب) و(ج) فيها .

(12) في (ب) و(د) رضي الله عنهما .

(13) في (ب) و(ج) بنت أسد بن هشام .

(14) في الأصل أَمَّا بَعْضُ أَصْحَابِنَا .

وكان خَالَ وَلَدٍ عَطَاءٍ هَكَذَا رَوَاةُ ابْنِ مَاهَانَ وَالْكَسَائِيُّ وَوَقَعَ فِي أَصْلِ الْجُلُودِيِّ كَانَ خَالَ وَلَدٍ عَطَارْدَ بِزِيَادَةِ رَاءٍ وَدَالَ بَدَلَ عَطَاءٍ (ص 1641) .

قال بعضهم : والصَّحِيحُ مَا رَوَاهُ أَبُو الْعَلَاءِ ابْنُ مَاهَانَ .

980 - قول عائشة رضي الله عنها وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَحْلٌ⁽¹⁵⁾ (ص 1649) .

المرحَل بالراء والحاء المهملة الموشى سمي مرحلاً لأنَّ عليه تصاوير الرِّحال وجمعها المراحل ومنه الحديث حَتَّى يَبْنِيَ النَّاسُ بَيْوتاً يَوْشُونَهَا وَشَيَّ المراحل ويقال لها : المراحل بالجميم أيضاً ويقال لذلك العمل : الرَّجِيل ، المِرْط الكساء وجمعه مرط .

981 - وقوله : « يَتَجَلَجَلُ فِيهَا » (ص 1653) .

أي يتحرك فيها يعني في الأرض والجلجلة الحركة مع صوت أي يسوخُ فيها حين يخسف به .

982 - وقوله : إِلَّا الْمَخِيلَةَ (ص 1652) .

يعني الكبرياء يقال : خَالَ الرَّجُلُ خَالاً واختال اختيلاً إذا تَكَبَّرَ وهو رجل خَالَ أي متكبر وذو خَالٍ أي ذو تَكَبَّرَ ومنه قول ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت إذا أخطأتك خَلَّتَانِ سرف وَمَخِيلَةٌ ومنه قول طلحة لعمر رضي الله عنهما : ولا يتخول عليك أي لا يتكبر عليك .

983 - قال الشيخ : خرَّجَ مسلم في الانتعال عن علي بن مسهر عن الأعمش عن أبي رَزِينٍ وَأَبِي صَالِحٍ (عن أبي هريرة) (ص 1661) .

قال بعضهم : هَكَذَا وَقَعَ فِي جَمِيعِ النُّسخِ عِنْدَنَا عَنْ أَبِي رَزِينٍ وَأَبِي صَالِحٍ⁽¹⁶⁾ مقرونين قال أبو مسعود الدمشقي : إِنَّمَا يَرْوَاهُ أَبُو رَزِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَذَلِكَ خَرَّجَهُ فِي كِتَابِهِ عَنْ مُسْلِمٍ وَذَكَرَ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ مَسْهَرٍ انفرد بهذا .

984 - قوله : نَهَى ﷺ عَنْ اشْتِمَالِ الصُّمَاءِ (ص 1661) .

قال الأصمعي : هو أن يشتمل الرَّجُلُ بِالثَّوبِ حَتَّى يَجْلُلَ بِهِ جَسَدَهُ لَا يَرْفَعُ مِنْهُ جَانِباً فَتَكُونَ فِيهِ فَرْجَةٌ يَخْرُجُ مِنْهَا يَدُهُ قَالَ الْقُتَيْبِيُّ : إِنَّمَا قِيلَ لَهَا الصُّمَاءُ لِأَنَّهُ إِذَا اشْتَمَلَ بِهِ انْسَدَّتْ عَلَى يَدَيْهِ وَرَجْلَيْهِ الْمَنَافِذُ كُلُّهَا كَالصَّخْرَةِ الصُّمَاءِ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا خَرَقٌ وَلَا صَدْعٌ .

قال أبو عبيد : أمَّا تفسير الفقهاء فهو أن يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على أحد مَنَكِبَيْهِ ، قال غيره من فسره هذا التفسير ذهب به إلى كراهة التَّكْشُفِ وإبداء العورة ومن فسره تفسير أهل اللِّغَةِ فَإِنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَتَزَمَّلَ بِهِ شَامِلاً جَسَدَهُ مَخَافَةَ

(15) فِي (ج) الْمُرْجَلُ وَكَذَا فِيمَا بَعْدَ وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(16) مَا بَيْنَ الْقَوْمَيْنِ سَاقَطٌ مِنْ (ب) .

أن يدفع منها إلى حالة تداخله بعض الهوام المهلكة فلا يمكنه نفضها عنه .

985 - قوله ﷺ : « ولا تَضَع إحدى رجليك على الأخرى إذا استَلَقْتَ » وفي بعض طرقه : « لا يستلقين أحدكم ثم يضع إحدى رجله على الأخرى ، وفي بعض طرقه أنه رأى النبي ﷺ مستلقياً في المسجد واضعاً إحدى رجله على الأخرى (ص 1661 - 1662) .

قال بعض أهل العلم : يجب أن تبني هذه الأحاديث فيحمل النهي على حالة تبدو فيها العورة ، وفعله ﷺ على حالة كان مستراً فيها وقد أدخل مالك في موطنه حديث استلقائه ﷺ في المسجد واضعاً إحدى رجله على الأخرى قال بعض أصحابنا : وإنما قصد بإدخاله الرد على من كرهه من فقهاء الأمصار .

خرج مسلم في باب الاستلقاء في المسجد : « حدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر » (ص 1662) .

هكذا في رواية الجلودي والكِسائي وكذلك خرجه الدمشقي عن مسلم ، ووقع عند ابن مآهان حدثنا إسحاق بن منصور وعبد بن حميد فجعل إسحاق بن منصور بدل إسحاق بن إبراهيم ، قال بعضهم والذي أعتقد صوابه رواية من قال : إسحاق بن إبراهيم لأنهما كثيراً ما يجيئان مقرونين في رواية مسلم في هذه النسخة عنهما عن عبد الرزاق وإن كان إسحاق بن منصور أيضاً يروي عن عبد الرزاق .

986 - وقوله : « نهى عن التزعفر » (ص 1662) .

تقدم الكلام فيه ، وفي بعض طرقه نهى عن أن يتزعفر الرجل ومحملة عندنا على تغيير بدنه بالزعفران تشبهاً⁽¹⁷⁾ بالنسوان .

987 - قوله : « ورأسه ولحيته مثل الثَّغَامِ وقال ﷺ غَيَّرُوا هذا بِشْيءٍ واجتنبوا السَّوَادَ وفي طريق آخر أَنَّ اليهود والنصارى لَا يَصْبِغُونَ فخالقوهم » (ص 1663) .

قال أبو عبيد : هو نبت أبيض الزهر والثمر شبه بياض الشيب به ، وقال ابن الأعرابي : هي شجرة تبيض كأنها الثلجة .

قال الشيخ : لم يحرم مالك رضي الله عنه التغيير بالسواد ولا أوجب الصباغ ، ولعله يحيل النهي عن التغيير بالسواد على الاستحباب ، والأمر بالتغيير على حالة هجن المشيب صاحبها ، قال عبد الوهاب : يكره السواد لأن فيه تدليساً على النساء فيوهم الشباب فتدخل المرأة عليه .

988 - قوله : « أصبح واجماً » (ص 1664) .

(17) في (ج) تشبيهاً والكلمة محوطة من (أ) .

الواجب : المهمم⁽¹⁸⁾ يقال وَجِمَ يَجِمُ وَجْماً وَوَجِمَ أيضاً حزن وأجم الطعام إجماً إذا كرهه .

989 - قوله في الصُّور ألم تسمعه حين قال ﷺ : « إِنْ رَقِمَ⁽¹⁹⁾ فِي ثَوْبٍ » (ص 1665) .

قال الشيخ : قال بعض أصحابنا : إنما وقع في حديث عائشة رضي الله عنها من كراهة الصُّور المرقومة يحتمل أن يكون كان ذلك أولاً عند كونهم حديثي عهد بالجاهلية وعبادة الصُّور فلما طال الأمر وأمن عليهم أباح الرِّقم في الثَّوب ويكون ذلك كالنَّسخ لما وقع في حديث عائشة رضي الله عنها ، ولم يحرم مالك من الصُّور المرقومة ما كان يمتنع لأنَّ امتنانه ينافي تعظيمه على حسب ما كانت الجاهلية تعظم بعض الصور .

990 - وقول عائشة رضي الله عنها : « وقد سترتُ سَهْوَةً لي يَقْرَأُ فِيهِ تَمَائِيلٌ » (ص 1668) .

قال الأصمعي : « السَّهْوَةُ كَالصُّفَّةِ تَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ الْبَيْتِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : السَّهْوَةُ شَبِيهُ بِالرُّفِّ أَوْ بِالطَّلَاقِ يَوْضَعُ فِيهِ الشَّيْءُ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَسَمِعْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يَقُولُونَ : السَّهْوَةُ عِنْدَنَا بَيْتٌ صَغِيرٌ مَنْحَدِرٌ فِي الْأَرْضِ ، وَسَمَكُهُ مَرْتَفِعٌ مِنَ الْأَرْضِ شَبِيهُ بِالْخَزَانَةِ الصَّغِيرَةِ يَكُونُ فِيهَا الْمَتَاعُ ، قَالَ وَهَذَا عِنْدِي أَشْبَهُ مَا قِيلَ فِي السَّهْوَةِ وَالْقِرَامِ السَّتْرِ الرَّقِيقِ فَإِذَا خِيطَ فَصَارَ كَالْبَيْتِ فَهُوَ كِلَّةٌ وَقَالَ لَبِيدٌ يَصِفُ الْهُودَجَ :

[الكامل]

مِنْ كُلِّ مَحْضُوفٍ يُظَلُّ عَصِيَّهُ زَوْجٌ عَلَيْهِ كِلَّةٌ وَقِرَامُهَا الْعِصِيَّ عِيدَانِ الْهُودَجِ وَالزَّوْجِ النَّمَطِ .

991 - قال الشيخ أيده الله : خرَّجَ مسلم في باب كراهية الصُّور : « حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا عَلِيَّ بْنَ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ جَالِساً عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ (ص 1671) هَكَذَا إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ ، وَوَهُمُ بَعْضُهُمْ فَأَدْخَلَ بَيْنَهُمَا قِتَادَةَ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ قَدْ سَمِعَ سَعِيدٌ مِنَ النَّضْرِ هَذَا الْحَدِيثَ وَحَدَّثَهُ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ⁽²⁰⁾ فِي الْجَامِعِ : « حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّضَرَ بْنَ أَنَسٍ يَحَدِّثُ قِتَادَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، قَالَ الْبُخَارِيُّ سَمِعَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ مِنَ النَّضْرِ هَذَا الْحَدِيثَ الْوَاحِدَ .

992 - قوله ﷺ : « لَا يَتَّقِينَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةً إِلَّا قَطَعَتْ » .

(18) في (أ) و(ب) المتهم .

(20) في (ج) وذكر البخاري في الجامع .

(19) في الأصل إلا رقماً بالنصب وهو الصواب .

قال مالك : أَرَى ذَلِكَ مِنَ الْعَيْنِ (ص 1672) .

قال الشيخ وفقه الله: الظاهر من مذهب مالك قصر النهي على الوتر خاصة وأجازه ابن القاسم بغير الوتر، وقال بعض أصحابنا فيمن قلّد بغيره شيئاً ملوثاً فيه خرز قال: إن كان للجمل⁽²¹⁾ فلا بأس به ، وقد اختلف الناس في تقليد البعير وغيره من الحيوان والإنسان أيضاً ما ليس بتعاويز قرآنية مخافة العين فمنهم من نهى عنه ومنعه قبل الحاجة إليه (وأجازه عند الحاجة إليه)⁽²²⁾ لنفي ما أصابه من ضرر العين وشبهه ومنهم من أجازه قبل الحاجة وبعدّها كما يجوز الاستظهار بالتداوي قبل حلول المرض ، قال عبد الوهاب تكره للمسافرين الأجراس والأوتار ، واحتجّ بقوله لا تصحب الملائكة رفقةً فيها جرس قال : وأما الأوتار فقد تؤدّي إلى جنابة تكره يعني الاختناق بها وشبه ذلك قد خرج مسلم لا تصحب الملائكة رفقةً فيها كلب ولا جرس (ص 1672) .

وقد قال بعض الناس : إنّ النهي عن تقليد الأوتار محمول على الذّحول وما اعتادوا من طلب الدّماء عليها .

993 - وقول الراوي : قلادة من وتر أو قلادة يحتمل أن يكون على الشكّ بين التخصيص للوتر أو التعميم لسائر القلائد فيكون الوتر ثابتاً في الحالين مع القول بالعموم ولهذا قصر مالك النهي على الوتر كما قدّمنا .

994 - قوله : « نهى رسول الله ﷺ عن القزع » .

قلت لإنافع : وما القزع ؟ قال : يحلق بعض رأس الصّبي ويترك بعضه (ص 1675) .

قال الشيخ وفقه الله : إذا كان ذلك في مواضع كثيرة فمنهيّ عنه بلا خلاف وإن لم يكن كذلك كالنّاصية وشبهها فاختلف في جوازه .

995 - وقوله : « عَلَيْهِ جَمِصَةٌ » (ص 1674) .

قال الأصمعي : الخمائص ثياب خزّ أو صوفٍ مُعلّمة كانت من لباس الناس .

996 - وقوله : « نهى رسول الله ﷺ عن الضرب في الوجه وعن الوشم في الوجه »

(ص 1673) .

(قال عبد الوهاب تكره السّمة في الوجه)⁽²³⁾ ولا يكره في غيره لأنّه عليه الصلاة والسّلام نهى عن السّمة في الوجه وأرخص فيها في الأذن قال : ويجوز في غيره لأنّ بالنّاس

(21) في (ب) و(ج) و(د) وإن كان للجمل .

(22) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(23) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

حاجة إلى علامات يعرفون بها بهائمهم .

997 - قوله ﷺ : « لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ » (ص 1676) .

قال الشيخ : وَصَلَ الشَّعْرَ عِنْدَنَا مَمْنُوعٌ للحديث قال القاضي عبد الوهاب : والمعنى فيه أن فيه غروراً وتدليساً .

وأما الواشمة والمستوشمة (ص 1677) فقد قال أبو عبيد : الوشم في اليد وذلك أن المرأة كانت تفرز ظهر كفها أو يعصمها بإبرة أو مسلة حتى تؤثر فيه ثم تحشوه بالكحل أو بالنُّور⁽²⁴⁾ فيحضر بفعل ذلك بدارات ونفوش يقال منه قَدْ وَشِمَتْ تَشِيمٌ وشمًا فهي واشمة والأخرى موشومة ومستوشمة .

998 - وقوله : « وَالْمَتَنَصَّاتِ » (ص 1678) .

قال أبو عبيد : النَّامِصَةُ الَّتِي تَتَفَّ الشَّعْرَ مِنَ الْوَجْهِ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمِنْقَاشِ الْمِنْمَاصُ لِأَنَّهُ يَتَفَّ وَالْمَتَنَصَّةُ الَّتِي يَفْعَلُ ذَلِكَ بِهَا .

999 - « وَالْمَتَقَلَّجَاتِ » (ص 1678) .

الفالج في الأسنان والمراد أنها تعالج أسنانها وكذلك الواشرة المذكورة في غير هذا الموضع هي الَّتِي تَشْرُ أسنانها تُقْلَجُها وتحددها حتى يكون لها أَشْرٌ والأشْرُ تَحْدَدُ وَرَقَةٌ فِي أطراف الأسنان ومنه قيل ثغر مؤثر وإنما يكون ذلك في أسنان الأحداث تفعل ذلك المرأة الكبيرة تشبهاً بأولئك .

1000 - قوله : « الْمَتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يَعْطَ كَلَابِسٌ ثَوْبِي زُورٍ » (ص 1681) .

المتشبع المتكثر بأكثر مما عنده يَتَصَلَّفُ به وهو الرَّجُلُ الَّذِي يَرِي أَنَّهُ شَبْعَانٌ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَتَفْسِيرُ ثَوْبِي زُورٍ هُوَ أَنْ يَلْبَسَ الْمَرَاتِي ثِيَابَ الزَّهَادِ يَرِي أَنَّهُ زَاهِدٌ وَقَالَ غَيْرُهُ هُوَ أَنْ يَلْبَسَ قَمِيصاً يَصِلُ بِكُمِّهِ كُمَيْنِ آخَرَيْنِ يَرِي أَنْ عَلَيْهِ قَمِيصَيْنِ .

1001 - قال الشيخ وفقه الله : خَرَجَ مُسْلِمٌ هَذَا الْحَدِيثُ : « عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَمْرَأَةً قَالَتْ : « يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ تَشَبَّعْتُ مِنْ زَوْجِي الْحَدِيثَ » (ص 1681) .

ثم أردف عليه أبو العلاء ابن ماهان عن مسلم حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ⁽²⁵⁾ نَا أَبُو أُسَامَةَ وَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ .

(24) بالنُّورِ هو ما جاء في (أ) و(ج) وهو كصبور وفي (ب) بالنُّورِ .

(25) في (ب) أبو كريب .

بهذا الإسناد قال بعضهم⁽²⁶⁾ وهذه المتابعة لا تصحّ أن تكون على أثر حديث ابن نمير هذا وإنّما أتت في رواية الجلودي وغيره على أثر حديث ابن نمير عن عبدة عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت⁽²⁷⁾ جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت إنّ لي ضرة الحديث ، قال عبد الغني وقع في نسخة ابن ماهان حديث أبي بكر وإسحاق على أثر حديث ابن نمير عن وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها يزعم أنّه مثل الأوّل وهذا خطأ قبيح لأنّه عند غيره يعقب حديث فاطمة عن أسماء قال : وليس يعرف حديث هشام عن أبيه عن عائشة إلّا من حديث مسلم عن ابن نمير ومن رواية معمر بن راشد ، وقال الدارقطني في كتاب العلل في حديث هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها إنّما يروي هذا معمر ومبارك بن فضالة ويرويه غيرهما عن فاطمة عن أسماء وهو الصحيح ، وقال في إخراج مسلم حديث هشام عن أبيه عن عائشة لا يصحّ والصواب حديث عبدة ووكيع وغيرهما عن هشام عن فاطمة عن أسماء⁽²⁸⁾ .

(26) قال بعضهم ساقطة من (ب) وجاءت في (أ) مزادة بالهامش .

(27) في (ب) قال .

(28) وقع هنا خلط كبير في كلام الدارقطني وما أثبتناه هو ما ثبت في ثلاث نسخ وهي (أ) و(ب) و(هـ) .

كتاب الأدب⁽¹⁾

1002 - قوله ﷺ : (تَسْمُوا بِاسْمِي وَلَا تَتَكُنُّوا بِكُنْيَتِي)⁽²⁾ فَإِنَّمَا بَعَثْتُ قَاسِمًا أَقْسَمَ بَيْنَكُمْ « (ص 1682 - 1683) .

قال الشيخ : ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن هذا مقصور على حياة النبي ﷺ لأنه قد ذكر سبب الحديث أن رجلاً نادى يا أبا القاسم فالتفت النبي ﷺ فقال لم أعنك إنما دعوت فلاناً فقال النبي ﷺ تَسْمُوا بِاسْمِي الحديث ، وقد أجاز مالك أن يتسمى محمداً ويكنى بأبي القاسم وقد كان محمد بن أبي بكر جمع الأمرين الكنية والاسم وجماعة من المحمدين ولم يُنكر ذلك عليهم وقد أخذ بعض الناس بظاهر هذا الحديث ولم يقصره على زمن النبي ﷺ .

1003 - قوله : نَهَانَا أَنْ نَسْمِيَ رَقِيقَنَا أَرْبَعَةَ أَسْمَاءٍ أَفْلَحَ وَرَبَاحٍ وَنَسَارٍ وَنَافِعٍ . (ص 1685) .

قال الشيخ : هذا لأنه قد يدعى فيقال أئثم أفلح أئثم رباح فيقال : لا فيستقل ذلك لأجل كراهية فقد معاني هذه الأسماء وقد ذكر مسلم هذا التعليل في بعض الطرق، والأسماء تكره لمعان أحدها ما ذكرناه . والثاني كما ذكر مسلم أنه غير عاصية بجميلة (ص 1686) لقبح المعنى المشتق منه لفظ عاصية .

وقد يكره أيضاً لأن فيه تزكية للنفس وذكر مسلم أنه ﷺ « نهى عن هذا الاسم وسميت برة فقال ﷺ : لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم فقالوا : بِمَ نَسَمِيهَا ؟ قال سَمُوْهَا رَيْتَبَ » (ص 1687) .

(1) لم يجر هذا العنوان إلا في (ج) وهو ما ثبت في بعض نسخ مسلم .
(2) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

وفي بعض طرقه فحوّل اسمها جويرية (ص 1687) وكان يكره أن يقال خرج من عند برة وهذا يعود إلى المعنى الأول .

1004 - وقد يكره لما فيه من التعظيم والكبر كالسمية بِمَالِكِ الْأَمَلِكِ وقد جاء فيه حديث ذكره مسلم أَنَّ أَخْنَعَ اسْمٌ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكُ الْأَمَلِكِ (ص 1688) ومعنى أَخْنَعٌ أَذْلٌ وَأَوْضَعُ .

1005 - وقوله في بعض طرقه : أَغْيَظُ (ص 1688) .

مصروف عن ظاهره والباري سبحانه لا يوصف بالغضب وقد يريد به ها هنا معنى الغضب وقد تقدّمت الإشارة إلى معنى الغضب والرّحمة وبسطنا القول في إطلاق هذه التسميات والمراد ما يكون عنها على حسب ما تقدّم بيانه في مواضعه .

1006 - وقوله : يَهْنَأُ بَعِيرًا لَهُ (ص 1689) .

قال أبو عبيد : يُقَالُ : هَنَأَتِ الْبَعِيرُ أَهْنُوهُ ، وَأَهْنَتْهُ وَالْهِنَاءُ الْقَطْرَانُ قَالَ الشَّاعِرُ .

[الكامل]

مُتَبَدِّلًا⁽³⁾ تَبْدُو مَحْسِنُهُ يَضَعُ الْهِنَاءَ مَوَاضِعَ النَّقْبِ

ومعنى فخر فاه (ص 1689) .

أي فتحه .

1007 - قال الشيخ : خَرَجَ مسلم في باب تسمية المولود حديث أنس بن مالك قال ذهبت بعبد الله بن أبي طلحة الحديث ثم قال نا أبو بكر نا يزيد بن هارون أرنا ابن عون عن ابن سيرين عن أنس بن مالك هكذا في الإسناد ابن سيرين غير مسمّى (ص 1689) . وأخرجه البخاري عن مَطَرٍ عن يزيد عن ابن عون عن أنس بن سيرين عن أنس بن مالك فسمّاه .

1008 - قوله ﷺ : « أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ التَّغْيِيرُ » (ص 1692) .

قال الشيخ : فيه جواز الصّيد في المدينة وقد تقدّم ذكره وجواز التكنية للصغير ولا يكون كذباً واستعمال التّسجيع في بعض الأحيان .

1009 - قول أبي موسى : إِنَّ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ آتِيَهُ فَأَتَيْتُ بَابَهُ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا فَلَمْ يَرُدُّوا عَلَيَّ فَرَجَعْتُ⁽⁴⁾ . وقد قال عليه السلام إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع فقال عمر أقم عليه البينة وإلا أوجعتك (ص 1694) .

(3) في (أ) متبدلاً وهو تحريف .

(4) ها هنا سقط من الحديث في النسخ كلها ، وهو كما في الأصل (فقال ما منعك أن تأتينا فقلت إني أتيتك فسلمت على بابك فلم يردوا علي ، فرجعت) .

قال الشيخ الاستذنان مشروع وقد جاء الحديث بكونه ثلاثاً، واختلف أصحابنا إذا ظن أنه لم يُسمع هل يزيد على هذا العدد فقل لا يزيد عليه أخذاً بظاهر الحديث وقيل له ان يزيد عليه لأن التكرير المذكور في الحديث قد يكون يراد به الاستظهار في الإعلام فإذا ظن أنه لم يُعَلِّمْ به فَلَهُ الزيادة ليعلم به ، وقال بعض أصحابنا هذا إذا كان الاستذنان بلفظ السلام وأما إذا كان أن يستدعي رجلاً باسمه فَلَهُ أن يدعوه فوق⁽⁵⁾ الثلاث .

والاستذنان صورته أن يقول السلام عليكم وهو بالخيار بين أن يسمي نفسه مع هذا أو يقتصر على التسليم، وقد ذكر مسلم في بعض طرقه أن أبا موسى قال السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس السلام عليكم ، هذا أبو موسى السلام عليكم ، هذا الأشعري (ص 1696) فاضاف إلى السلام تسميته وخالف بين ألفاظها طلباً للتعريف لئلا يكون جهل الأول فعرف بالثاني وكفى نفسه لعله ظن أن به يعرف .

وقد تعلق من رد خبر الواحد بقول عمر لأبي موسى أقم عليه البينة وإلا أوجعتك وهذا لا تعلق فيه لأن من يرد خبر الواحد لا يلزمه أن يضرب المخبر إذا لم يتبين كذبه وعمر قد تهذبه هاهنا ، فقال بعض الناس إنما هذا حرص على التقليل من الخبر عن النبي ﷺ ولئلا يكون إكثار الثقات سبباً لتقول الكذبة على رسول الله ﷺ ما لم يقل ، وقد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال ألقوا الخبر عن رسول الله ﷺ وأنا شريككم قيل معناه شريككم في التقليل ، ومما يؤيد أنه لم يذهب المذهب الذي ذهبوا إليه أنه قال له في بعض طرق مسلم يا أبا موسى أوجدت ؟ قال : نعم أبي بن كعب ، قال عدل ، قال يا أبا الطفيل ما يقول هذا ؟ قال سمعت النبي ﷺ يقول ذلك يا ابن الخطاب فلا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله ﷺ قال سبحان الله إنما سمعت شيئاً فأجبت أن أثبت (ص 1696) .

وقيل : إنما ذلك لأنه صار كالدافع عن نفسه والمعتذر عن فعله فطلب شهادة غيره .

وقوله : ألهاني عنه الصفق بالأسواق (ص 1695) .

وقال الأزهري الصفاق الكثير الأسفار والتصرف في التجارة ، قال غيره لعلهم كانوا يصفقون أيديهم عند المباينة فسميت المباينة بذلك ، فيكون المراد ألهاني التجر في الأسواق .

1010 - وأما الحديث الآخر في المطلع من باب النبي ﷺ .

وقوله ﷺ : « لو أعلم أنك تنظر لطمعت به في عينك » . وفي بعض طرقه من أطلع في بيت قوم بغير إذنيهم فقد حل لهم أن يفتقروا عينه ، وفي بعض طرقه لو أن رجلاً أطلع

(5) في (أ) قبل الثلاث .

عليك بغير إذن فحذفته بحصاة ففقت عينه ما كان عليك من جناح (ص 1698 - 1699) .
فقد تقدّم الكلام على هذه الأحاديث وذكرنا الخلاف بين العلماء وبين أصحابنا في ضمان العين لو فقت على هذه الصفة عند كلامنا على المعضوض إصبه فأنذر ثنية العاض فيطألك هناك .

وقوله ﷺ ها هنا : فقد حلّ لهم أن يفقّروا عينه محمله على أنه لم يتزجر ولا قدروا على كفه عن النظر إلى عورتهم إلّا بفعل أدى إلى ذهاب عينه .

1011 - قوله ﷺ : يسلم الركاب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير (ص 1703) (6) .

قال الشيخ - وفقه الله - ابتداء السلام سنة وركه واجب هذا المشهور عند أصحابنا وهو من عبادات الكفاية التي فعل الواحد ينوب فيها عن الجميع ولهذا يجزى أن يبتدىء من الجماعة واحد ويردّ منها واحد ، وقال أبو يوسف لا بدّ أن تردّ الجماعة كلّها ، وإنما شرع سلام الركاب على الماشي لفضل الركاب عليه من باب الدنيا فعُدل الشرع (7) بأن جعل للماشي فضيلة أن يُبدأ ، واحتياطاً على الركاب من الكبر (8) والزّهو إذا حاز الفضيلتين وإلى هذا المعنى أشار بعض أصحابنا وإذا تلاقى رجلان كلاهما ماراً في طريق بدأ (9) الأدنى منهما على الأفضل إجلالاً للفضل وتعظيماً للخير لأنّ فضيلة الدّين مرعية في الشرع مقدمة .

وأما بدء (10) المار للقاعد فلم أر في تعليقه نصّاً ويحتمل أن يجري في تعليقه على هذا الأسلوب فيقال إنّ القاعد قد يتوقع شراً من الوارد عليه أو يوجس في نفسه خيفة فإذا ابتدأه بالسلام آنس إليه ، ولأن التصرف والتردد في الحاجات الدنيوية وامتهان النفس فيها ينقص من مرتبة المتصاوين والأخذين بالعزلة تورعاً فصار للقاعدين مزية في باب الدين فلهذا أمر ببدايتهم أو لأنّ القاعد يشقّ عليه مراعاة المارين مع كثرتهم والتشوّف إليهم فسقطت البداية عنه وأمر بها المار لعدم المشقة عليه .

وأما بداية القليل للجماعة الكثيرة فيحتمل أيضاً أن تكون الفضيلة للجماعة ، ولهذا قال الشرع عليكم بالسواد الأعظم ، ويد الله مع الجماعة فأمر ببدايتهم لفضلهم أو لأنّ الجماعة إذا بدؤوا الواحد خيف عليه الكبر والزّهو فاحتيط له بأن لا يُبدأ وقد يحتمل غير ذلك .

(6) جاء في الأصل قبل هذا الحديث كتاب السلام ولم يرد هذا العنوان في أية نسخة .

(7) في (ب) من باب عدل الشرع .

(8) في (ب) من العجب والكبر .

(9) في (ج) بدر الأدنى منهما الأفضل .

(10) في (ب) براءة .

لكن ما ذكرناه هو الذي يليق بما قدّمناه عنهم من التعليل ، ولا تحسن معارضة مثل هذه التعاليل بأحد مسائل شذت عنها لأن التعليل الكلي لوضع الشرع لا يتطلب فيه ألا يشذ⁽¹¹⁾ عنه بعض الجزئيات .

1012 - قوله ﷺ : « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم ، وفي بعض طرقه أن اليهود إذا سلموا عليكم يقول أحدهم : السّام عليكم فقولوا : وعليك (ص 1705 - 1706) . قال الشيخ وفقه الله : اختار بعض الناس في الرد أن يقول عليك بغير واو ورأى أن إثبات الواو يفيد إثباته على نفسه حتى يصحّ العطف عليه ، وقاله ابن حبيب من أصحابنا ووقع لغيره من أصحابنا إثبات الواو في الرد وهكذا وقع في كتاب مسلم إثباتها إلا في بعض طرقه في رد النبي ﷺ فإنه قال : قلت عليكم وفي بعض طرقه قلت وعليكم ، والانفصال عما قاله ابن حبيب أن تكون الواو للاستئناف لا للعطف والتشريك بين الأول والثاني ، واستعمالها للاستئناف كثير فاستعملت ها هنا ، واختار بعضهم أن يردّ عليهم السّلام بكسر السّين وهي الحجارة قال القاضي عبد الوهاب والأول أولى لأن السنة وردت بما ذكرناه ، ولأن الرد إنما يكون بجنس المردود لا بغيره .

وقد تعلّق بعض النّاس في إباحة لفظ السلام بقوله سبحانه وتعالى : ﴿ سلامٌ عليك سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي ﴾⁽¹²⁾ ويقول عز وجل : ﴿ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾⁽¹³⁾ ، والجواب عن هذا أنه لم يقصد بهذا التّحيّة وإنما قصد المباحة والمُتَارَكَة ولهذا قال بعض النّاس في قوله جلّت قدرته : ﴿ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ إنها منسوخة بآية السيف لَمّا كان القصد بها المُتَارَكَة .

وقوله ﷺ : « اجْتَنِبُوا مَجَالِسَ الصُّعْدَاتِ » (ص 1703) . قال أبو عبيد : هي الطّرق مأخوذ من الصّعيد وهو التّراب وجمعه صُعد ثم صُعدّات جمع الجمع مثل طريق وطرق ثم طرقات⁽¹⁴⁾ .

1013 - قال الشيخ آيده الله : خرّج مسلم في باب النّهي عن الجلوس في الطرقات : « حدثنا سويد بن سَعِيد نا حفص بن مَيْسَرَة عن زَيْد بن أسلم الحديث ثم أردف عليه حدثنا يحيى بن يحيى نا عبد العزيز بن محمد الحديث ، ونا محمد بن رافع نا ابن أبي فُذَيْك عن هشام بن سعد كلاهما عن زَيْد بن أسلم هكذا روى الرّازي عن الجلودي

(11) جاء ما قبل هذه الكلمة محوّاً في (أ) وفي غيرها محرّفاً .

(12) 47 - مريم .

(13) 89 - الزّخرف ، قرىء تعلمون بالياء والتاء .

(14) (ج) و(هـ) وطرقات .

(ص 1704) (وَأَمَّا السَّجَازِي فَلَمْ يَتَكَرَّرْ عِنْدَهُ وَلَا عِنْدَ ابْنِ مَاهَانَ وَلَا غَيْرِهِمَا ثُمَّ تَكَرَّرَتْ عِنْدَ الْجُلُودِيِّ)⁽¹⁵⁾ وَالْكَسَائِيُّ فِي مَوَاضِعَ أُخَرَ مِنْ كِتَابِ الْأَدَبِ فَذَكَرَ حَدِيثَ⁽¹⁶⁾ سُيُودِ ثُمَّ أَعْقَبَهَا بَعْدَهُ فَقَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ زَيْدٍ فَجَعَلَا مَكَانَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ .

قال بعضهم والصواب ما تقدم وكذلك خرجه الدمشقي في كتاب الأطراف عن يحيى بن يحيى عن عبد العزيز وكذلك رواه ابن ماهدان في الموضوعين معاً لم يكن عنده فيه خلاف .

1014 - وقوله : « السام عليك » (ص 1706) .

هو الموت ومنه الحديث الآخر (لكل داء دواء إلا السام قيل : يا رسول الله وما السام ؟ قال : الموت) .

1015 - قوله في سودة : « تفرع النساء » (ص 1709) .

يعني تطولهن يقال فرعت⁽¹⁷⁾ القوم أي طلتهن .

1016 - وقوله يعني البراز (ص 1709) .

بفتح الباء والعامّة تغلط فيه فتكسر الباء وكسر الباء إنما يستعمل في المباراة والبراز بفتح الباء هو المكان الظاهر الواسع .

1017 - وله : « كن يخرجن إذا تبرزن إلى المناصب » (ص 1709) .

وهو صعيد أفيع قيل هي المواضع التي يتخلّى فيها لبول وحاجة ، الواحد منصع .

1018 - قوله ﷺ : « الحمو الموت » (ص 1711) .

قال أبو عبيد : يقول : فلتمت ولا تفعل ذلك فإذا كان رأيته هذا في أبي الزوج وهو مخرم فكيف بالغريب وقال ابن الأعرابي : هذه كلمة تقولها العرب كما تقول الأسد الموت أي لقاءه مثل الموت ، قال الأصمعي الأحماء من قبل الزوج والأختان من قبل المرأة .

1019 - قوله في ابنة غيلان إنها تقبل بأربع وتدبر بثمان (ص 1715) .

قال أبو عبيد يعني أربع عكن في بطنها تقبل بهن ولهن أطراف أربعة من كل جانب فتصير ثمانية تدبر بهن⁽¹⁸⁾ وإنما أنت فقال بثمان ولم يقل بثمانية ، وواحد الأطراف طرف وهو مذكر لأنه لم يذكرها فلو ذكر الأطراف لم يجد بداً من التذكير ، وهذا كقولهم هذا الثوب سبع في ثمان والثمان يراد بها الأشبار فلم يذكرها لما لم يأت يذكر الأشبار والسبع إنما تقع

(17) في (أ) فرعت كأنها فرحت .

(18) في (أ) كأنه تدبرهن .

(15) ما بين القومين ساقط من (ب) .

(16) في (أ) أحاديث .

على الأذرع فلذلك أنت والذراع أنتي ، ووجه دخول المخنث على أزواج النبي ﷺ أنه يمكن أن يكون عند النبي ﷺ من غير أولى الإربة فلما وصف هذا علم ﷺ أنه ليس من أولئك فأمر عليه السلام بإخراجه ألا تراه يقول ألا أرى هذا يعرف ما ها هنا .
1020 - قوله : إذا كتتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أنه يحزنه (ص 1717) .

قال الشيخ وفقه الله وكذلك الجماعة عندنا لا يتناجون دون الواحد لوجود العلة في ذلك لأنه قد يقع في نفسه أن الحديث عنه بما يكره⁽¹⁹⁾ وأنه لم يروه أهلاً لإطلاعه على ما هم عليه ويجوز إذا شاركه جماعة لأنه يزول الحزن عنه بالمشاركة .

(19) في (أ) ثم انكره .

كتاب الطب⁽¹⁾

1021 - قوله ﷺ : « العَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتَفْسِلْتُمْ فَاغْسِلُوا » (ص 1719).

قال الشيخ وفقه الله : بظاهر⁽²⁾ هذا الحديث قال أهل السنة والجمهور من علماء الأمة ، وقد أنكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد ما قالوه أَنَّ كل معنى ليس بمحال في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا إفساد بدليل⁽³⁾ فَإِنَّهُ من مُجَوِّزَاتِ العقول فإذا أخبر الشرع بوقوعه فلا معنى لتكذيبه وهل فرق بين تكذيبه في هذا إذا ثبت جوازه وبين تكذيبه فيما يخبر من أخبار الآخرة ؟ وقد زعم بعض الطبائعين المثبتين لما أثبتناه من هذا أَنَّ العائن تنبعث من عينه قُوَّةٌ سَمِيَّةٌ تَتَّصِلُ بالمعيون فيهلك أو يفسد قالوا : لا يستنكر هذا كما لا يُستنكر انبعاث قُوَّةٌ سَمِيَّةٌ من الأفعى والعقرب تتصل باللدغ فيهلك وإن كان ذلك غَيْرَ محسوس لنا فكذلك العين ، وهذا عندنا غير مسلم لأننا بينا في كتب⁽⁴⁾ علم الكلام أَنَّ لا فاعل إِلَّا الله تعالى وَبَيَّنَّا إفساد القول بالطبائع وَبَيَّنَّا أَنَّ المحدث لا يفعل في غيره شيئاً وهذه الفصول إذا تقررَت لم يكن بنا حاجة معها إلى إثبات ما قالوه ، ونقول هل هذا المنبعث من العين جوهر أو عرض فباطل أن يكون عرضاً إذ العرض لا ينبعث ولا ينتقل وَبَاطِلُ أن يكون جوهرًا إذ الجواهر متجانسة فليس بعضها أن يكون مفسداً لبعض أولى من أن يكون الآخر مفسداً له فإذا بطل كونه عرضاً أو جوهرًا مفسداً على الحقيقة بطل ما يشيرون إليه .

وأقرب طريقة سلكها من يتحلل الإسلام منهم أن يقول : غير بعيد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين فتتصل بالمعيون وتتخلل مسام جسمه فيخلق الباري عز وجل

(1) هذا العنوان انفردت به (ج) .

(2) بظاهر ساقط من (ج) .

(4) في (ب) في كتاب .

(3) في (ج) ولا إفساد دليل وفي (هـ) ولا فساد دليل .

الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السُّموم عادةً أجراها الله سبحانه وتعالى لا ضرورة وطبيعة الجأ العقل إليها .

وهكذا مذهب أهل السنة أن المعيون إنما يفسد أو يهلك عند نظر العائن بعادة أجراها الله سبحانه أن يخلق الضرر عند مقابلة شخص لشخص آخر ، وهل ثمَّ جواهر تخفى أم لا من مجوزات العقول ؟ والقطع إنما يختص بنفي الفعل عنها وبإضافته إلى الله سبحانه ، فمن قطع من الأطباء المنتحلين للإسلام على انبعاث الجواهر بلا بدِّ فقد أخطأ في قطعه وإنما التحقيق ما قلناه من تفصيل موضع القطع والتجوز ، هذا القدر كاف فيما يتعلق بعلم الأصول .

وأما ما يتعلّق بعلم الفقه فإنَّ الشرع ورد بالوضوء له في حديث سهل ابن حنيفٍ لما أصيب بالعين عند اغتساله فأمر ﷺ عاتته أن يتوضأ خرّجه مالك رضي الله عنه في الموطأ ، وصفة وضوء العائن عند العلماء أن يؤتى بقَدَح من ماء ولا يوضع القَدَح في الأرض فيأخذ منه غُرَّةً فيتمضمض بها ثم يمجّها في القَدَح ثم يأخذ منه ما⁽⁵⁾ يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله ما يغسل به كفّه اليمنى ثم ييمينه ما يغسل به كفّه اليسرى ثم يشماله ما يغسل به مرفقه الأيمن ثم ييمينه ما يغسل به مرفقه الأيسر ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم قدّمه اليمنى ثم اليسرى ثم ركبته اليمنى ثم اليسرى على الصّفة المتقدّمة والرّتبة المتقدّمة وكل ذلك في القَدَح ثم دأخله إزاره وهو الطرف المتدلّي الذي يلي حَقْوَه الأيمن ، وقد ظنَّ بعضهم أن دأخله الإزار كناية عن الفرج ، وجمهور العلماء على ما قلناه فإذا استكمل هذا صبّه خلفه من على رأسه وهذا المعنى مما لا يمكن تعليله ومعرفة وجهه وليس في قوّة العقل الاطلاع على أسرار المعلومات كلّها فلا يدفع هذا أن لا يُعقَل معناه .

وقد اختلف في العائن هل يجبر على الوضوء للمعيون أم لا ؟ واحتجّ من قال بالجبر بقوله في الموطأ توضأ له ، ويقول في مسلم وإذا استغسلتم فاغسلوا وهذا أمر يحمل على الوجوب ويتّضح عندي الوجوب ويبعد الخلاف فيه إذا خشي على المعيون الهلاك وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبرء به أو كان الشرع أخبر به خبراً عاماً ولم يمكن زوال الهلاك عن المعيون إلا بوضوء هذا العائن فإنه يصير⁽⁶⁾ من باب مَنْ تعيّن عليه إحياء نفس مسلم وهو يجبر على بذل الطّعام الذي له ثمن ويضرّ بذله فكيف هذا مما يرتفع الخلاف فيه⁽⁷⁾ .

(5) في (ج) مائة .

(6) في (ب) و (هـ) فيصير .

(7) في (ب) فكيف بهذا هذا مما يرفع الخلاف فيه .

1022 - قوله : « سَحَر رسول الله ﷺ رَجُلٌ يَهُودِيٌّ الْحَدِيثُ » (ص 1719).

قال الشيخ - وفقه الله - أهل السنة وجمهور العلماء (من الأمة) ⁽⁸⁾ على إثبات السحر وأن له حقيقة كحقائق غيره من الأشياء الثابتة خلافاً لمن أنكره ونفى حقيقته وأضاف ما يتفق منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها ، وقد ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز وذكر أنه مما يتعلم ، وذكر ما يشير إلى أنه مما يكفر به وأنه يفرق به بين المرء وزوجه وهذا كله مما لا يمكن أن يكون فيما لا حقيقة له وكيف يتعلم ما لا حقيقة له .

وهذا الحديث أيضاً فيه إثباته وأنه أشياء دفنت وأخرجت وهذا كله يبطل ما قالوه .

والذي يُعرف بالعقل من هذا أن إحالة كونه من الحقائق محال وغير مستنكر في العقل أن يكون الباري سبحانه يخرق العادات عند النطق بكلام ملفي أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب ما لا يعرفه إلا السّاحر ومن شاهد بعض الأجسام منها قتالة كالسموم ومنها مسومة كالأدوية الحادة ، ومنها مصحة كالأدوية المضادة للمرض لم يبعد في عقله أن ينفرد السّاحر بعلم قوى قتالة أو كلام مهلك أو مؤد إلى التفرقة .

وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث من طريق ثابتة ⁽⁹⁾ وزعموا أنه يحط منسوب النبوة ويشكك فيها وكل ما أتى إلى ذلك فهو باطل وزعموا أن تجويز هذا يعدم الثقة بما شرعه من الشرائع ولعله يتخيل إليه جبريل عليه السلام وليس ثم ما يراه أو أنه أوحى إليه وما أوحى إليه وهذا الذي قالوه باطل وذلك أن الدليل قد قام على صدقه فيما يبلغه عن الله سبحانه وعلى عصمته فيه والمعجزة شاهدة بصدقه وتجويز ما قام الدليل على خلافه باطل ، وما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها ولا كان رسولاً مفضلاً من أجلها هو في كثير منه عرضة لما يعترض البشر فغير بعيد أن يخيل إليه في أمور الدنيا ما لا حقيقة له ، وقد قال بعض الناس إنما المراد بالحديث أنه كان يخيل إليه أنه وطىء زوجاته وليس بواطىء وقد يتخيل في المنام للإنسان مثل هذا المعنى ولا حقيقة له فلا يبعد أن يكون ﷺ يتخيله في اليقظة وإن لم يكن حقيقة وقال بعض أصحابنا يمكن أن يكون يُخيل إليه الشيء أنه فعله وما فعله ولكنه لا يعتقد ما تخيله أنه صحيح فتكون اعتقاداته كلها على السداد فلا يبقى لاعتراض الملحدة طريق وإذا ثبت السحر فاختلف الناس في القدر الذي يقع عن السحر ولهم في ذلك اضطراب كثير ، وقد رأيت بعض الناس ذهب إلى أنه لا يبلغ الأمر فيه إلى غريبة ⁽¹⁰⁾ تربي على التفرقة بين المرء وزوجه وذكر أن الله سبحانه إنما ذكر ذلك تعظيماً لما

(8) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(9) في (أ) و(ب) ثانية .

(10) في (أ) غريبة بحذف إلى .

يكون عنه ونهويلاً له في حقنا فلو كان يقع عنه ما هو أعظم منه لذكره إذ لا يضرب المثل عند المبالغة إلا بأعلى أحوال المذكور، ومذهب الأشعرية أنه يجوز أن يقع عنه ما هو أكثر من ذلك والذي قالته الأشعرية هو الصحيح عقلاً وإذا قلنا أن لا فاعل إلا الله سبحانه وإنما يقع من ذلك عادة أجراها تعالى فلا تفترق الأفعال في ذلك وليس بعضها أولى من بعض وهذا واضح، لكن إن ورد السمع بقصوره عن مرتبة ما وجب اتباع السمع في ذلك، وسمع قاطع يوجب الاقتصار على ما قاله من حكينا قوله لا يوجد، وذكر التفرقة بين الزوجين ليس بنص جلي فيما قاله ولكنه إنما يبقى النظر في كونه ظاهراً والمراد في المسألة القطع فلهذا لم نشغلها هنا⁽¹¹⁾ بتحرير ما تعلق به من الآية .

فإن قيل إذا جازت الأشعرية خرق العادة على يدي السّاحر فيما إذا يتميّز من النبيء الصادق قيل : العادة تنخرق على يد النبيء وعلى يد الولي وعلى يد السّاحر إلا أن النبيء يتحدث بها ويستعجز سائر الخلق ويحكي عن الله سبحانه خرق العادة لتصديقه فلو كان كاذباً لم تنخرق العادة على يديه ولو خرقها لأظهر على يد غيره من المعارضين له مثل ما أظهر على يده ، والولي والسّاحر لا يتحدثان ولا يستعجزان الخليفة ليستدلوا على صدقهم وعلى بؤسهم⁽¹²⁾ ولو حاولوا أشياء من ذلك لم تنخرق لهم العادة أو تنخرق ولكنها تنخرق لمن يعارضهم ، وأما الولي والسّاحر فإنهما يفترقان من طريق أخرى وهي أن السّاحر يكون ذلك علماً على فسقه وكفره والولي لا يكون علماً على ذلك فيه فافترق حال الثلاثة بعضهم من بعض ، والسّاحر أيضاً يكون ذلك منه عن أشياء يفعلها وقوى يمزجها ومعاناة وعلاج والولي لا يفتقر إلى ذلك وكثير ما يقع له ذلك بالاتفاق من غير أن يستدعيه أو يشعر به ، هذا القدر كاف فيما تعلق بعلم الأصول من المسألة .

وأما ما يتعلق بعلم الفقه بالسّاحر عندنا إذا سحر بنفسه قتل فإن تاب لم تقبل توبته خلافاً للشافعي وهذه المسألة مبنية على الخلاف في قبول توبة الزنديق لأنه ميسر لما يوجب قتله كالسّاحر ، وإنما قلنا إنه يقتل على الجملة لأن من عمل السّحر وعلمه فقد كفر والكافر يقتل قال الله تعالى : ﴿ وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾⁽¹³⁾ فإذا ثبت كونه كافراً⁽¹⁴⁾ وجب القتل به ، قال بعض أصحابنا وقد قال تعالى : ﴿ وَلَيْسَ مَا شَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ﴾⁽¹⁵⁾ يعني باعوها ويبيعن أنفسهن قتلهن وقال الشافعي : إن عمل السّحر وقال

(11) في ب وج لم يشتغل .

(12) في ج وعلى ثبوتهم .

(13) 102 - البقرة .

(14) في (ج) كافراً وجب القتل له .

(15) 102 - البقرة .

به سئل فإن قال تعمّدت القتل به قتل وإن قال لم أتعمّد القتل به كانت فيه الدية ، وإذا ثبت أنه كافر استغني عن هذا التفصيل الذي قاله الشافعي .

1023 - قوله : « مَا وَجَعَ الرَّجُلُ ؟ قال : مطبوبٌ » (ص 1720) .

المطبوب المسحور ، يقال : طُبَّ الرجل إذا سحر (فكنّي بالطب عن السحر)⁽¹⁶⁾ كما كنّوا بالسليم عن اللديغ ، قال ابن الأنباري الطب حُرِف من الأضداد يقال لعلاج الداء طب ، وللسحر طب ، وهو من أعظم الأدوية ورجل طيب حاذق ، سمّي طبيباً لفطنته وحذقه .

1024 - وقوله « في مشاطة » (ص 1720) .

المُشاطاة الشعر الذي يسقط من الرأس ، واللحية عند التسريح بالمُشط .

1025 - وقوله « في جُفٍ طلعة ذكرٍ » (ص 1720) .

الجُف وعاء الطلع وهو الغشاء الذي عليه ويروى جُبُ طلعة أي في جوفها قال شير أراد بالجُب داخلها اخرج عنها الجُفري كما يقال لداخل الركبة من أسفلها إلى أعلاها جُب .

1026 - قولها : « كان عليه السلام يأمرني أن استرقّي من العين » (ص 1725) .

قال الشيخ - وفقه الله : ذكر أحاديث في الرقي وذكر ما رقى به النبي ﷺ ، وجميع الرقي عندنا جائزة إذا كانت بكتاب الله عز وجل وذكر الله ، وينهى عنها بالكلام الأعجمي مألأ يعرف معناه لجواز أن يكون فيه كفر أو إشراك وقد كره مالك أن يحلف بالأعجمية وقال وما يدريه أن الذي قال ؟ كما قال .

وأما رقية أهل الكتاب فاختلف فيها وأخذ مالك بكراهيتها على أنه روى في موطنه عن الصديق رضي الله عنه أنه أمر الكتابية التي وجدها ترقى أن ترقى بما في كتابها ، ولعل مالكاً رحمه الله رأى أن التبديل لما دخلها خيف أن تكون الرقية بما بدّل منه مما ليس بكلام الله سبحانه ، ويكون المجيز لذلك رأى أن التبديل لم يأت عليها ولعلهم لم يبدلوا مواضع الرقي منها إذ لا منفعة لهم في ذلك .

وقد قال في كتاب مسلم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيها شرك ، وذكر مسلم أيضاً في بعض طرقه أنه ﷺ أتاه رجل فقال : يا رسول الله إنك نهيت عن الرقي وأنا أرقى من العقرب فقال رسول الله ﷺ من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل (ص 1726) .

فيحتمل أن يكون النهي كان ثابتاً ثم نسخ أو يكون كان النهي لأنهم كانوا يعتقدون

(16) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

منفعتها بطبيعة الكلام كما كانت تعتقد الجاهلية فلما استقرّ الحق في أنفسهم وارتاضوا بالشّرع أباحها لهم مع اعتقادهم أنّ الله هو النّافع والضّار أو يكون النهي عن الرّقى الكفريّة⁽¹⁷⁾ . ألا تراه يقول للذي قال له : نهيت عن الرقى قال : فعرضوها عليه ﷺ فقال ما أرى بأساً (ص 1727) .

وقد وقع في بعض الأحاديث « لا رقية إلا من عين أو حمة » (ص 1725) وهذا تأوله أهل العلم على أنه لم يرد به نفي الرقى عما سواهما لكن المراد به لا رقية أحق وأولى من العين⁽¹⁸⁾ والحمة .

وقد وقع في بعض الأحاديث « أنه سئل عن النشرة فأضافها إلى الشيطان » .
والنشرة أمر معروف عند أهل التعزيم وسميت بذلك لأنها تنشر عن صاحبها أي تخلي عنه⁽¹⁹⁾ وقال الحسن هي من السحر ومحمل هذا على أنها أشياء خارجة⁽²⁰⁾ عن كتاب الله وعن ذكره ، وعن المداواة المعروفة التي هي من جنس الطبّ المباح، ولعلها ألفاظ لا تجوز، واستعمال بعض الأجساد على غير جهة صناعة الطبّ والتداوي بل على حسب ما كانت تعتقده الجاهلية من إضافة الأفعال للدوات هذه الأشياء، وقد رأيت بعض المتقدمات مأل في حلّ المعقودين⁽²¹⁾ إلى نحو من هذه الطريقة وإن كان البخاري حكى عن سعيد بن المسيّب أنه قيل له : رجل به طبّ أو يؤخذ عن امرأته أيحل له أن ينشر⁽²²⁾ ؟ قال : لا بأس به وإنما يريدون به الإصلاح فأما ما ينفع فلم ينع عنه .
قوله : « من كل ذي حمة » .

الحمة بضمّ الحاء وفتح الميم وتخفيفها السّم والنملة قروح تخرج في الجنب ، قال ابن قتيبة وغيره كانت المجوس تزعم أنّ ولد الرجل من أخته إذا خطّ على النملة شفي صاحبها ، ومنه قول الشاعر .

[الطويل]

وَلَا عَيْبَ فِينَا غَيْرَ عِرْقٍ لِمَعْشَرٍ كِرَامٍ وَإِنَّا لَا نَخْطُ عَلَى النَّمْلِ
1027 - قوله : « مَا كُنَّا نَأْبَهُ بِرُقِيَّةٍ » (ص 1728) .

أي مَا كُنَّا نَتَّهِمُهُم بِهَا قَالَ الْهَرَوِيُّ وَفِي حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ نُؤْبَنُ بِمَا لَيْسَ فِينَا أَيْ نَتَّهِمُ

(17) في (ج) بالكفريّة .

(18) في (أ) من الحين .

(19) في (ب) و(ج) تجلى عنه .

(20) في (ب) على أنها شيء خارج .

(21) في (أ) حل المعقود .

(22) في (ب) و(ج) أو ينشر .

يقال: أَبْنَتَ الرَّجُلُ ابْنَهُ وَأَبْنَتْهُ إِذَا رَمَيْتَهُ بِخَلَّةٍ سَوِيٍّ قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ وَرَجُلٌ مَابُونَ أَيْ مَعِيبٌ وَالْأَبْنَةُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْعَيْبُ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ عُودَ مَابُونَ إِذَا كَانَتْ فِيهِ ابْنَةٌ وَهِيَ الْعَقْدَةُ يَعَابُ بِهَا وَتَفْسُدُهُ قَالَ الْأَعَشَى :

[المتقارب]

سَلَاجِمُ كَالنَّخْلِ الْبَسْتَهَا قَضِيبَ سَرَاءَ⁽²³⁾ قَلِيلَ الْأَبْنِ

السَّلَاجِمُ النَّصَالُ الْعِرَاضُ وَقَالَ غَيْرُهُ : يَقَالُ : أَبْنَتَ الرَّجُلُ بِخَيْرٍ أَوْ شَرٍّ إِذَا قَرَفْتَهُ بِهِ .

1028 - قولها : « وَأَخْرُزُ غَرْبَهُ » (ص 1716) .

الْغَرْبُ بَفَتْحِ الْغَيْنِ وَإِسْكَانِ الرَّاءِ الدَّلْوُ الْعَظِيمَةُ فَأَمَّا الْغَرْبُ بِفَتْحِ الرَّاءِ فَهُوَ الْمَاءُ السَّائِلُ بَيْنَ الْبِثْرِ وَالْحَوْضِ .

1029 - قوله ﷺ : « لِكُلِّ ذَا ذَوَاءٍ إِذَا أَصِيبَ ذَوَاءٌ بَرًّا يُأْذِنُ اللَّهُ » ، وَذَكَرَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ قَالَ ﷺ إِنْ كَانَ فِي (شَيْءٍ مِنْ)⁽²⁴⁾ أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ فِي شَرْطَةِ مُحَجَّمٍ أَوْ شَرْبَةِ مَنْ عَسَلَ أَوْ لَذَعَةٍ يَنَارٍ ، وَقَالَ ﷺ : مَا أَحْبُّ أَنْ أَكْتُوبِي ، وَذَكَرَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ رَمِي سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي أَكْحَلِهِ فَحَسَمَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ بِمَشْقَصٍ ثُمَّ وَرِمَتْ فَحَسَمَهُ الثَّانِيَةُ ، وَفِي طَرِيقٍ آخَرٍ رَمِي أَبِي بِنِ كَعْبٍ يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى أَكْحَلِهِ فَكُوَاهُ ﷺ ، وَذَكَرَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ الْحُمَّى مِنْ فِجَحِ جَهَنَّمَ فَاطْفُوزُهَا بِالْمَاءِ ، وَذَكَرَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ بِابْنٍ لِي وَقَدْ أَعْلَقْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْعُدَرَةِ فَقَالَ : عَلَامٌ تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكُمْ بِهَذَا الْعِلَاقِ ؟ عَلَيْنُكَ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيُّ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ يُسْلَعُ مِنَ الْعُدَرَةِ وَيُلْدُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، وَفِي بَعْضِ طَرِيقِهِ قَالَ يُونُسُ : « أَعْلَقْتُ غَمَزَتْ فَهِيَ تَخَافُ أَنْ يَكُونَ بِهِ عُذْرَةٌ فَقَالَ ﷺ عَلَامٌ تَدْعُرْنَ بِهَذِهِ الْأَعْلَاقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ يَعْنِي بِهِ الْكُتْسُ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ ، وَذَكَرَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ أَنَّ فِي الْحَبَّةِ السُّودَاءِ لَشَفَاءً⁽²⁵⁾ مِنْ كُلِّ ذَاءٍ إِلَّا السَّامَ ، وَالسَّامُ الْمَوْتُ ، وَالْحَبَّةُ السُّودَاءُ الشُّونِيزُ ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ مِنْ أَهْلِهَا وَتَفَرَّقَ النِّسَاءُ إِلَّا أَهْلَهَا وَخَاصَّتْهَا أَمَرَتْ بِرِمَّةٍ مِنْ تَلْبِينَةٍ ثُمَّ صَنَعَ تُرِيدُ فَصَبَّتِ التَّلْبِينََةَ عَلَيْهَا ثُمَّ قَالَتْ كُلْنَ مِنْهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ التَّلْبِينَةُ بِجُمَةٍ لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بَعْضَ الْحُزَنِ ، وَذَكَرَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَخِي اسْتَطَلَّقَ بَطْنَهُ فَقَالَ ﷺ اسْقِهِ عَسَلًا فَسَقَاهُ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ : إِنِّي سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْ إِلَّا اسْتَطَلَّ فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَاءَهُ الرَّابِعَةَ فَقَالَ اسْقِهِ عَسَلًا فَقَالَ لَقَدْ سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطَلَّ فَقَالَ ﷺ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ فَسَقَاهُ فَبَرَأَ (ص 1729 إِلَى 1736) .

(23) فِي (ج) قَضِيبِ سَوَاءٍ .

(24) مَا بَيْنَ الْغَوْسَيْنِ سَاقَطٌ مِنْ (ب) .

(25) فِي (ب) شَفَاءٌ مِنْ كُلِّ ذَاءٍ .

قال الشيخ - وفقه الله - : ذكرها هنا هذِهِ الفصول من الطبِّ والعلاج وقد وقع في بعضها تشنيع ممن في قلبه مرض ومن ناشئة المتلاعبين من يلهج بذكر هذه الأحاديث استهزاءً ويقول الأطباء (مجمعون على أن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الإسهال ما يسهل) ⁽²⁶⁾، ويقولون: الأطباء أيضاً مجمعون على أن استعمال المحموم الاغتسال بالماء البارد خطرٌ وقرب من الهلاك لأنه يجمع المسام ويحقن ⁽²⁷⁾ البخار المتحلل ويعكس الحرارة لداخل الجسم فيكون ذلك سبباً للتلف ، وكذلك أيضاً يقولون : إن الأطباء ينكرون مداواة ذات الجنب بالقسط مع ما فيه من شدة الحرارة والحرقاء ويرون ذلك خطراً، وهذا الذي قالوه جهالة وهم فيها كما قال الله سبحانه ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ ⁽²⁸⁾ .

ونحن نبداً بقوله ﷺ في الحديث الأول لكل داءٍ دواء فإذا أصبت دواء الداء برأ بإذن الله فهذا فيه تنبيه حسن وذلك أنه قد علم أن الأطباء يقولون : إن المرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي والمداواة رده إليه وحفظ الصحة بقاؤه عليه فحفظها يكون بإصلاح الأغذية وغيرها ورده يكون بالموافق من الأدوية المضادة للمرض ، وبقرط يقول الأشياء تداوى بأضدادها ولكن تدق وتغمض حقيقة المرض وحقيقة طبع العقار والدواء المركب فتقل الثقة بالمضادة التي هي الشفاء ومن هنا يقع الخطأ من الطبيب فقد يظن العلة عن مادة حارة وتكون عن غير مادة أصلاً ، أو عن مادة باردة أو حارة دون الحرارة التي قدر فلا يكون الشفاء فكأنه ﷺ تلافى بآخر كلامه ما قد يعارض به أوله بأن يقال فإنك قلت لكل داء دواء ، ونحن نجد كثيراً من المرضى يُداوون فلا يبرؤون فنبه على أن ذلك لفقد العلم بحقيقة المداواة لا لفقد الدواء ، وهذا تتميم حسن في الحديث وما قلناه واضح حتى نظمه الشعراء فقالوا :

[الكامل]

وَالنَّاسُ يَلْحَوْنَ الطَّيِّبَ وَإِنَّمَا غَلَطَ الطَّيِّبُ إِصَابَةَ الْمِقْدَارِ

وأما الحديث الآخر وهو قوله ﷺ إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي شربةٍ محجمٍ أو شربةٍ من عسلٍ أو لدعةٍ بنارٍ .

فإن هذا من البديع عند من علِمَ صناعةَ الطبِّ وذلك أن سائر الأمراض الامتلائية إنما تكون دموية أو صفراوية أو سوداوية أو بلغمية ، فإن كانت دموية فشفاؤها إخراج الدَّم وإن كانت من الثلاثة الأقسام الباقية فشفاؤها بالإسهال بالمسهل الذي يليق بكل خلط منها ؛ فكأنه ﷺ نبه بالعسل على المسهلات وبالحجامة على الفصد ووضع العلق وغيرها مما ⁽²⁹⁾

(26) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(28) 39 - يونس .

(27) في (أ) يحفن بالفاء .

(29) مما ساقطة من (ج) .

في معناهما وقد قال بعض الناس بأن الفصد⁽³⁰⁾ قد يدخل في قوله ﷺ : شرطة محجم ، وإذا أعيا الدواء فآجر الطب الكي فذكره ﷺ في الأدوية لأنه يستعمل عند غلبة الطباع لقوى الأدوية وحيث لا ينفع الدواء المشروب فيجب أن يتأمل ما في كلامه صلوات الله وسلامه عليه من هذه الإشارات .

وتعقيقه بقوله ﷺ : لا أحب أن أكتوي إشارة إلى أن يؤخر العلاج به حتى تدفع الضرورة إليه ولا يوجد الشفاء إلا فيه لما فيه من استعجال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون أضعف من ألم الكي .

ثم نعود إلى الانفصال عما طعنت به الملحدة من المطاعن التي ذكرناها عنهم . فنقول قل ما يوجد في علم الافتقار إلى التفصيل مثل ما يوجد في صناعة الطب حتى أن المريض يكون الشيء دواؤه في هذه الساعة ثم يعود داء في الساعة التي تليها لعرض يعرض له من غضب يحمي مزاجه فيثقل علاجه ، أو هواء يتغير ينقل علاجه إلى غير ذلك مما لا يحصى كثرة فإذا وجد الشفاء بشيء ما في حالة ما فلا يطلب به الشفائي⁽³¹⁾ في سائر الأحوال في سائر الأشخاص ، والأطباء مجمعون على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والزمن والعادة والغذاء المتقدم والتدبير المألوف وقوة الطباع ، فإذا أحطت بهذا علماً فينبغي أن تعلم أن الإسهال يعرض من ضروب كثيرة لو كان كتابنا هذا كتاب طب لذكرناها ولكن منها الإسهال الحادث من التخم والهيضات والأطباء مجمعون في مثل هذا على أن علاجه بأن تترك الطبيعة وفعلها وإن احتاجت إلى معين على الإسهال أعينت ما دامت القوة باقية ، فأما حبسها فضرر عندهم واستعجال مرض فإذا وضح هذا قلنا يمكن أن يكون هذا الذي أصابه الإسهال أصابه من امتلاء وهيضة على حسب ما قلنا فدواؤه تركه والإسهال أو تقويته فأمره ﷺ بشرب العسل [فزاده فزاد منه فزاده إلى أن فئت المادة فوقف الإسهال فيكون الخلط الذي كان بالرجل يوافق فيه شرب العسل]⁽³²⁾ فإذا خرج ذلك على صناعة الطب فإنما يؤذن الاعتراض عليه بجهل المعترض .

هذا ولسنا نستظهر على قول النبي ﷺ بأن تصدقه الأطباء بل لو كذبوه لكذبناهم وكفرتناهم وصدقناه ﷺ حتى يوخذ⁽³³⁾ بالمشاهدة بصحة ما قالوه فنفقتر حينئذ إلى تأويل كلامه ﷺ وتخريجه على ما يصح إذ قامت الدلالة على أنه لا يكذب فجعلنا هذا الجواب وما بعده عُدّة للحاجة إليه إن اعتضدوا بشيء من المشاهدة أو ليظهر به جهل المعترض بالصناعة

(30) ما بين المعقنين ساقط من (ب) .

(31) في (أ) و (ب) حتى يوجدون .

(30) في (أ) القصد بالقاف وهو تحريف .

(31) في (ب) و (ج) الشفاء .

التي اعترض بها وانتسب إليها.

وكذلك القول في استعمال الماء للمحموم فإنهم قالوا عن النبي ﷺ ما لم يقل وهو ﷺ لم يقل أكثر من قوله أبردوها بالماء ولم يبين الصفة والحالة فمن أين لهم أنه أراد الانغماس ، والأطباء يسلمون أن الحمى الصفراوية يدبر صاحبها بسقي الماء البارد الشديد البرد نعم ويسقونه الثلج ويغسلون أطرافه بالماء البارد فغير بعيد أن يكون ﷺ أراد هذا النوع من الحمى والغسل على مثل ما قالوه أو قريباً منه وقد خرج مسلم عن أسماء رضي الله عنها أنها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتدعو بالماء فتصبه في جيبها . .

وتقول إن رسول الله ﷺ قال : (أبردوها بالماء) فهذه أسماء شاهدت النبي ﷺ وهي في القرب منه على ما علم فأولت الحديث على نحو ما قلناه فلا يبقى للملحد إلا أن يقول الكذب ويعارض كذبه بنفسه وهذا مما لا يلتفت إليه .

وأما إنكارهم التشفي من ذات الجنب بالقسط فغير صحيح وقد ذكر عن بعض قدماء الأطباء أنه قال بأن⁽³⁴⁾ ذات الجنب إذا حدثت من البلغم كان القسط من علاجها ، وقد رأيت في كلام ديسقوريدوس أنه قال إذا شرب نفع من أوجاع الصدر . وذكر جالينوس أنه ينفع من وجع الكزاز ومن وجع الجنين وذكر ابن سينا في كتابه أنه ينفع من وجع الصدر ، وهذا خلاف ما حكاه هؤلاء الملحدون من الأطباء وقد ذكر بعض القدماء منهم قال قد يستعمل بالجملة حيث يحتاج إلى إسخان عضو من الأعضاء أو حيث يحتاج إلى أن يجذب⁽³⁵⁾ الخلط من باطن البدن إلى ظاهره وبهذا أيضاً وصفه ابن سينا في كتابه وغيره وهذا يحقق ما قلناه ويبين كذبهم على الأطباء .

وأما قوله ﷺ : « فيه سبعة أشقية قال الزهري بين اثنين ولم يبين الخمسة » .

وقد رأيت الأطباء تطابقوا في كتبهم على أنه يدر البول والطمث وينفع من السموم ويحرك شهوة الجماع ويقتل الدود وحب القرع في الأمعاء إذا شرب بعسل ويذهب بالكلف إذا طلي عليه وينفع من ضعف الكبد والمعدة وبرديهما ومن حمى الورد والرئع ، قال بعضهم ينفع من النافض لطلوخاً بالزيت وكذلك قال جالينوس : ينفع من البرد الكائن بالدور غير أنهم يدهنون البدن قبل تهيج⁽³⁶⁾ البرد وكذلك يفعلون في أصحاب عرق النساء يسخنون بعض أعضائهم ، وقال بعضهم : يعمل منه لطلوخ بالزيت لمن به نافض قبل أخذ الحمى ولمن به فالج واسترخاء وهو صنفان بحري وهندي والبحري هو القسط الأبيض يؤتى به من بلاد

(34) وفي (أ) فإن .

(35) في (أ) جاء يجذب بضم الذال والصواب كسر الذال لأن جذب من باب (ضرب) .

(36) ما أثبتاه هو ما في (ب) ، وأما ما في (أ) فكلية غير واضحة ولعلها تهيج .

العَرَب ، وزاد بعضهم فيه على هذين الصنفين ، وبعضهم ينصّ على أن البحريّ أفضل من الهنديّ وهو أقلّ حرارة منه قال إسحاق بن عمران هما حَارَان يابسان في الدرجة الثالثة والهنديّ أشدّ حرّاً في الجزء⁽³⁷⁾ الثالث من الحرارة. وقال ابن سينا القُسط حار في الثالثة يابس في الثانية فانت ترى هذه المنافع التي اتَّفَق عليها الأطباء فقد صار ممدوحاً شرعاً وطباً⁽³⁸⁾.

وأما ما وصفه في الحبة السوداء فيحمل أيضاً على الأعلال الباردة على حسب ما قلناه في القسط وهو ﷺ قد يصف بحسب ما يشاهد من غلب أحوال أصحابه في الزّمن الذي يخاطبهم فيه .

وإنما عدّنا هذه المنافع في القُسط من كتب الأطباء لذكر النبي ﷺ عدداً على الجملة لم يفصله وقول الزُّهري : لم يبيّن لنا الخمسة فيّنا نحن منها ما يمكن أن يراد بالحديث .

وقد اختلف الرواة في أعلقتُ عليه فقال أحدهم أعلقتُ عنه وقال آخرُ أعلقتُ عليه ، وقال ابن الأعرابي أعلقتُ عنه إشارة إلى أنّه هو المختار ومعناه عَالَجَتْ رَفَع (لهاته بإصبعها ، وقوله : تدعُرْنَ معناه ترفعن ووقع في بعض طرقه)⁽³⁹⁾ . العلاق وفي بعضها الإعلاق قال بعض أهل اللّغة : والصّواب الإعلاق .

والعُدّة وجع يهيج في الحلق فإذا عولج منه صاحبه يقال عذّرتّه فهو معذور⁽⁴⁰⁾ . وقوله : فَحَسَمَهُ أَي قطع الدّم عنه بالكَيّ وقد تقدّم ذكره وذكر المشقص وذكر فيح جهنّم . وقولها التليينة مجّمة معناه أي تسهروهم وهو كالحديث الآخر الحساء يسرو عن فؤاد السّقيم ، وفي حديث طلحة رضي الله عنه رمى⁽⁴¹⁾ النبي رسول الله ﷺ بسفرجلة وقال : دونكها فإنّها تجمُّ الفؤاد قال ابن عائشة : معناه تريحه . وقال غيره : معناه تجمعه⁽⁴²⁾ وتجمّل صلاحه ونشاطه .

(37) في (أ) على حسب ما يبدو في الصورة ، هكذا في (الجُز) وما أثبتناه هو ما في (ب) و(ج) وما في شرح النووي نقلاً عن المازري .

(38) في (أ) وطبعاً ، وأضيف في الهامش ، وطباً .

(39) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(40) في (ب) عذّرتّه فهو مغدور بالغيث والبدال .

(41) في (ب) و(ج) رمى إليّ رسول الله ﷺ .

(42) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

كتاب الطاعون⁽¹⁾

1030 - قوله ﷺ : « لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ » .

فقال أعرابي : فَمَا بَالُ الْإِبِلِ تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الضُّبَاءُ فَيَجِيءُ الْبَعِيرُ الْأَجْرِبَ فَيَدْخُلُ فِيهَا فَيَجْرِبُهَا كُلُّهَا ؟ قال : فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلُ ، وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٌ وَلَا هَامَةٌ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ لَا عَدْوَى وَيَحْدُثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا يُورِدُ مُمَرِّضٌ عَلَى مَصْحَرٍ » ، قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَحْدُثُهُمَا كِلْتَهُمَا⁽²⁾ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ صَمَتَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ قَوْلِهِ لَا عَدْوَى وَأَقَامَ عَلَى أَنْ لَا يُورِدُ مَرَضٌ عَلَى مَصْحَرٍ فَقِيلَ لَهُ قَدْ كُنْتَ تَحْدُثُنَا مَعَ هَذَا لَا عَدْوَى فَأَتَى أَنْ يَعْرِفَ ذَلِكَ فَمُورِي حَتَّى غَضِبَ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : لَا أَدْرِي أُنْسِي أَوْ نَسَخَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ الْآخَرَ ، وَفِي بَعْضِ الطَّرِيقِ لَا نَوَاءٌ وَلَا صَفَرٌ وَأُبْدِلَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ نَوَاءٌ يَوْمٌ وَزَادَ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ وَلَا غَوْلٌ ، قَالَ أَبُو الزَّيْبَرِ : فَسَرَّ جَابِرُ قَوْلَهُ وَلَا صَفَرٌ قَالَ أَبُو الزَّيْبَرِ : الصَّفَرُ الْبَطْنُ وَقِيلَ لِجَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَيْفَ قَالَ ؟ قَالَ كَانَ يَقَالُ دَوَابُّ الْبَطْنِ قَالَ : وَلَمْ يَفْسَرْ الْغَوْلُ قَالَ أَبُو الزَّيْبَرِ : هَذِهِ الْغَوْلُ الَّتِي تَغُولُ ، وَفِي بَعْضِ الطَّرِيقِ لَا طَيْرَةٌ وَخَيْرُهَا الْفَأَلُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَمَا الْفَأَلُ ؟ قَالَ : الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ ، وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَفِي طَرِيقٍ آخَرَ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَسْكَنِ وَالْمَرْأَةِ وَفِي طَرِيقٍ آخَرَ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فَفِي الرُّبْعِ وَالْخَادِمِ وَالْفَرَسِ ، وَفِي أُخْرَى يَا رَسُولَ اللَّهِ أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُهَانَ قَالَ : فَلَا تَأْتُوا الْكُهَانَ قَالَ : قُلْتُ : كُنَّا نَنْتَظِرُ قَالَ : ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُهُ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصْدُقُكُمْ ،

(1) هذا العنوان لم يأت إلا في (ج) دون (أ) و (ب) ، ثم إن الأحاديث المذكورة تحت هذا العنوان لا تتعلق بالطاعون وإنما تتعلق بقوله ﷺ : « لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ » وما يتعلق بهذا الحديث هو ما عنون له النووي بقوله : باب لا عدوى الخ .

(2) في (أ) كليهما وما أثبتاه هو ما جاء في (ب) وفي كل الأصول .

وفي بعض طرقه ومنا رجال يخطون قال كان نبي من الأنبياء يخط فَمَنْ وافق خطه فذاك
(ص 1742 إلى 1749) .

قال الشيخ وفقه الله : اضطرب الناس فيما ذكر عن أبي هريرة من الحديثين اللذين
أسقط أحدهما فقال بعض أصحابنا لا يورد ممرض على مصحح منسوخ بقوله : لا عدوى⁽³⁾ ،
وقال آخرون ليس بينهما تناف فيفتقر إلى النسخ ولكن نفى العدوى وهي اعتقاد كون بعض
الأمراض تفعل في غيرها بطبيعتها وأما أن تكون سبباً لخلق الباري سبحانه عندها مرض
ما وردت عليه فلم ينهه وإنما نهى أن يورد الممرض على المصحح لثلاث تراض الصّحاح من
قبل الله جلّت قدرته عند ورود الممرض فتكون الممرضى كالسبب فيها ، وقال آخرون : إنما
المراد بهذا الاحتياط عل اعتقاد الناس لثلاث يتشاعَم بالإبل المريضة ويعتقد أنها أمرضت إبله
فيأثم في هذا الاعتقاد ، وقال آخرون : إنما ذلك للتأذي بمشاهدة الممرضى وما قد يكون
فيها من رائحة تؤذي وهو المراد بما وقع في بعض الأحاديث فإنه أذى ، وقال بعض أصحابنا
في هذا إن كانت مندوحة عن مخالطة من يتأذى كره⁽⁴⁾ للوارد وإلا فلا، وكذا في أهل الجذام
إذا تأذى الناس بمخالطتهم في البثر فإن كان لهم مندوحة بماء آخر ينصرفون إليه (أميروا أن
ينصرفوا إليه)⁽⁵⁾ رفعا للضرر عن هؤلاء وإن لم تكن لهم مندوحة (قيل للآخرين)⁽⁶⁾
أوجدوهم العوض وإلا فيشاركونكم⁽⁷⁾ لأن كل ذي مال أحق بماله .

وقوله : لا عدوى .

تفسيره أن العرب كانت تعتقد أن المرض يُعدي⁽⁸⁾ ويتنقل إلى الصحيح فأنكر
اعتقادهم .

وأما قوله : ولا صفر .

ففيه قولان قيل : تأخيرهم المحرم إلى صفر في النسيء الذي كانوا يفعلونه وإلى هذا
ذهب مالك وأبو عبيدة ، وقيل : الصفر دواب في البطن فكانوا يعتقدون أن الصفر دابة في
البطن تهيج عند الجوع وربما قتلت وترأها العرب أعدى من الجرب وإلى هذا ذهب مطرف
وابن وهب وابن حبيب من أصحاب مالك وهو اختيار أبي عبيد وقد تقدّم ما في مسلم من
التفسير لهذا .

وأما قوله : ولا هامة .

(3) في ب لا عدوى ولا طيرة .

(4) في ب من يتأذى ذكره .

(5) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(6) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(7) في (أ) فيشاركونهم .

(8) في (ج) أن المرضى تعدي وتنقل إلى الصحيح .

فاختلف فيه فقيل كانت العرب تشاءم بالهامة إذا سقطت على دار أحدهم فتراها ناعية له نفسه أو أحداً من أهله وإلى هذا التفسير ذهب مالك وقيل كانت العرب تعتقد أن عظام الميت تنقلب هامة تطير فانكر عليه السلام هذا كله وأبطله، ويسمى الطائر الذي يعتقد خروجه من هامة الميت صدئاً⁽⁹⁾ وجمعه أصداء وقد قيل : إن المراد بالحديث هذا الطائر⁽¹⁰⁾ الذي يخرج من الرأس قال لبيد :

[الوافر]

فَلَيْسَ النَّاسَ بَعْدَكَ فِي نَفِيرٍ وَلَا هُمْ غَيْرَ أَصْدَاءٍ وَهَامٍ

وقال أبو زيد : هامة مشددة الميم .

وأما الفأل⁽¹¹⁾ بالهمز وجمعه فؤول فقد فسره في كتاب مسلم .

والطيرة : مأخوذ مما كانوا يعتادونه في الطير ويعتقدونه في البوارح والسوانح وكان لهم في التشاؤم والتيامن طريقة معروفة ، وقيل : منها أخذ اسم الطيرة وقال بعضهم : فإن الفأل رجوع إلى قول مسموع وأمر محسوس يحسن معناه في العقول فيخيل للنفس وقوع مثل ذلك المعنى ويحسن الظن بالله سبحانه ورجاء الخير منه بأدنى سبب لا يقبح ، والطيرة أخذ المعاني من أمور غير محسوسة ولا معقولة ولا معنى يشعر العقل بما يتوقع من ذلك فلهذا فارت الفأل وإنها⁽¹²⁾ لا تقع إلا على توقع أمر مكروه والفأل يقع على ما يحب ويكره والمستحسن منه ما يحب وما يكره يتقى فالأ كان وهو أحد قسمي الفأل أو طيرة هكذا قال بعضهم .

وأما ما ذكره : الشؤم في الدار والمرأة والفرس فإن مالكاً رضي الله عنه أخذ هذا الحديث على ظاهره ولم يتأوله فذكر في كتاب الجامع من المستخرجة أنه قال : رب دار سكنها قوم (فهلكوا)⁽¹³⁾ وآخرون بعدهم فهلكوا وأشار إلى حمل الحديث على ظاهره، وقال غيره : فإن هذا محمله على أن المراد به أن قدر الله سبحانه ربما اتفق بما يكره عند سكنى الدار فيصير ذلك كالسبب فيتسامح في إضافة الشؤم إليه مجازاً واتساعاً، قالوا وقد قال في بعض طرق مسلم : إن يكن الشؤم وهذا لفظ⁽¹⁴⁾ ينافي القطع ويكون محمله إن يكن الشؤم حقاً فهذه الثلاث أحق به بمعنى أن النفوس يقع فيها التشاؤم فهذه أكثر مما يقع غيرها .

(12) في (ب) و (ج) بأنها .

(13) فهلكوا سابق من (أ) .

(14) في (أ) وهذا أصل .

(9) في (ب) صداء وكذلك في (ج) مع حذف قوله وجمعه أصداء .

(10) في (أ) هذا اللفظ .

(11) في (أ) وقال الفأل .

وقد وقع في بعض الأحاديث أنه ﷺ لما شكى إليه في بعض الديار ذهاب الأهل والمال قال دعوها ذميمة .

وقد اعترض بعض أهل العلم في هذا الموضع؟ بأن قال: فإنه نهى ﷺ عن الفرار من بلد الطاعون وأباح الفرار من هذه الدار فما الفرق قيل⁽¹⁵⁾ قال بعض أهل العلم إن الجامع لهذه الفصول كلها ثلاثة أقسام فأحد الأقسام ما لم يقع التأذي به ولا اطردت عادتهم فيه خاصة ولا عامة نادرة ولا متكررة فهذا لا يصغى إليه ، والشرع أنكر الالتفات إليه وهو الطيرة لأن لقي الغراب في بعض الأسفار ليس فيه إعلام ولا إشعار بما يكره أو يختار لا على جهة الندور ولا التكرار فلماذا قال ﷺ : « لا طيرة » .

والقسم الثاني مما يقع به الضرر ولكنه يعم ولا يخص ويندر ولا يتكرر كالوباء فإن هذا لا يقدم عليه احتياطاً ولا يفتر منه لعدم أن يكون وصل الضرر إلى الضار على الندور أو التكرار .

والقسم الثالث سبب يخص ولا يعم ويلحق منه الضرر كالديار فإن ضررها مختص بساكنها وقد ذهب فيها أهله وماله على حسب ما قال الشاكي للنبي ﷺ فهذا يباح له الفرار فهذا التقسيم الذي قسمه بعض العلماء يشير إلى الفروق بين هذه المسائل بعضها من بعض .

وأما الكهان فهم قوم يزعمون أنهم يعلمون الغيب بأمر تلقى في نفوسهم وقد أكذب الشرع من ادعى علم الغيب ونهى عن تصديقهم وقد ذكر في كتاب مسلم عن النبي ﷺ : (وجه إصابه بعضهم)⁽¹⁶⁾ في بعض الأحيان وأنه من استراق السمع يسترقه ولي الكاهن ويوصله إليه » .

وأما الخط فقد تقدم الكلام عليه فيما سبق .

وأما النوء فقد تقدم الكلام عليه أيضاً .

وأما البوم فالأنثى منه تسمى الهامة والذكر يسمى صدى .

وأما قوله : « ولا غول » فإن العرب تقول إن الغيلان في الفلوات تراءى للناس فتتغول تغولاً أي تلون تلوناً فتضلهم عن الطريق فتهلكهم وقد ذكروها في أشعارهم فأبطل ﷺ ذلك .

وأما التنجيم :

فمن اعتقد اعتقاد كثير من الفلاسفة في كون الأفلاك فاعلة لما تحتها وكل فلك يفعل

(15) في (ب) قيل الفرق ما الخ .

(16) جاء في (أ) شكل ما بين القوسين بما يأتي (وجه إصابه بعضهم) .

فيما تحته حتى ينتهي الأمر إلينا ، وسائر الحيوان والمعادن والنبات ولا صنع للباري سبحانه وتعالى في ذلك فإن ذلك مروق من الإسلام .

وَأَمَّا مَنْ قَالَ : لَا فاعِل إِلَّا اللَّهُ جَلَّتْ قُدْرَتُهُ وَهُوَ عَزَّ وَعَلَا فَاعِلُ الْكُلِّ وَلَكِنْ فَعَلَ⁽¹⁷⁾ الباري سبحانه في هذه الجواهر قوىً طَبِيعِيَّةً تفعل بها فينا كما خلق في النار قوةً وطبيعة تُحرق بها، ويحتجّون على ذلك بمشاهدتهم الشمس تسخن وتصلح أكثر النبات فيقولون على هذا غير مستنكر أن يكون امتزاج قوة المشتري وزحل في قرانهما الأصغر يكون من التأثير عنه كذا ويكون التأثير عن قرانهما الأوسط أعظم لزيادة القوة الطبيعية وقرانهما الأعظم يكون⁽¹⁸⁾ فيه التأثير مهولاً عظيماً لعظم قوتيهما وزيادة الطبيعة المؤثرة بانقلابيهما على صفة أخرى .

ويعتذر الحدّاق منهم المنتسبون إلى الإسلام الغالطون بهذه الشبهة التي هيّ القياس على ما شوهد من الشمس على خطّهم في كثير من القضايا بأن يقولوا : فإنّ القوة الحادثة عن امتزاج الكوكبين أو اتّصالهما على بعض صفات الاتصال التي يذكرونها لا يوقف على حقيقتها وإنما تؤخذ بالحدس والتّخمين فيقع الغلط لأجل ذلك كما يعرف الطّبيب قوة كل عقار على انفراده ولكنّه إذا مزج الكثير منها لا يقف على حقيقة المزاج المركّب فلهذا لا يقع الشّفاء بكل دواء يَسْقِيهِ ، ويقولون أيضاً ورّبما صادمت بعض القوى الأرضيّة القوى السماوية فمنعتها التأثير فيغلط المنجم حينئذٍ وهذا كما أنّ السّم قتال يقضي بذلك الطّبيب فإذا تقدم شاربهُ فشرب بآزهر ذلك السّم ودرياقه بطل تأثيره وهذا مسلك الحدّاق منهم .

والردّ عليهم بأن يبطل القول بالطبيعة أصلاً وهذا مستقصى في كتب الأصول ومن أقربهُ أنّ الفاعل من شرطه أن يكون عالماً قادراً حياً والطبيعة ليست كذلك عندهم ولو صحّ إضافة الفعل إلى قوة ما وليست بحية ولا عالمة صحّ إضافة الفعل إلى الموتى منا ، ويقع هؤلاء في نفي الباري سبحانه ولا حاجة على أصلهم إليه ولا دليل يقوم على إثبات فاعل عالم مختار وما المانع على أصلهم من أن يكون الذي يسمونه واجب الوجود يفعل بقوة فيه من غير⁽¹⁹⁾ أن يكون عالماً ولا حياً كما صحّ أن تفعل الطّبايع عندهم وليست بحية ولا عالمة؟ ومن صرح بهذا وضح⁽²⁰⁾ كفره وأيضاً، فإنّ هذه القوة لا يقدرون على بيانها ولا نزال نضطرهم إلى تفسيرها حتّى يلحقوها بالجواهر أو بالأعراض وكلاهما لا يصحّ منه خلق الأجسام ولا الفعل في غيره، وأيضاً فإنّ المعول عندهم على القياس على المشاهدة على حسب ما قالوه

(17) في (ب) ولكن جعل الباري .

(19) غير ساقطة من (ج) .

(18) في (أ) يكون ساقطة .

(20) في (أ) وصحّ كفره .

في الشمس ومن شرط أفعال المحدثات بعضها في بعض أن تكون باتصال ومماساة أو بوسائط ، وزحل في الفلك السابع عندهم والإنسان في الأرض التي هي غير⁽²¹⁾ محسوسة عندهم بإضافتها إلى فلك زحل لا اتصال بينه وبين زحل ولا وسائط يتصل بعضها ببعض حتى ينتهي الأمر إلى الإنسان ، وقصارى ما يشبهون به الهواء فإنه يتصل بالإنسان في كل مكان وهو يتصل بما فوقه هكذا إلى زحل .

وهذا باطل من طريقتين إحداهما أن القوة التي يقبلها الهواء⁽²²⁾ التبريد والتسخين والرطوبة واليبس فهب أنا سلمنا لهم وقوع بعض الأمراض لتغير الهواء بفعل زحل فيه فلم يختص المرض بهذا الإنسان والهواء شامل ؟ .

وما الحيلة فيما يجري على الإنسان من غير الأمراض كضرب عنقه أو زوال رياسته أو ذهاب ماله هذا بعيد أن يظن به أنه من قبل تغير الهواء ، وأيضاً فإن الكرة التي عندهم تعلق الهواء وهي النار يجب إذا وصلت قوة زحل إليها أن تنقلب إلى طبيعة النار وتتغير عن حقيقتها بمصادمة قوة ثانية مضادة لها فلا تصل القوة إلى الهواء⁽²³⁾ على حالها فتفعل فيه ، وأيضاً فإنه ما حصل لهم أكثر من اقتران جسمين زعموا أنهما يؤثران فيما تحتكما فلو ادعى مدّع أن ما تحتكما أثر فيهما ما الذي يكون جوابه ؟ ، وكون الشيء فوق أو تحت لا حظ له عندهم في القوة الفاعلية ، ولو زعم زاعم أن بعض اتصالات الزهرة وعطارد أو الشمس أثر ما أضافوه إلى زحل أو كسب زحل قوة على التأثير ، ماذا يكون جوابه ؟ وليس لهم⁽²⁴⁾ جواب إلا أن يقولوا فإننا نشاهد هذا التأثير عند قمران هذين الثقيلين سواء كان ما تحتكما على ما قلموه أو لم يكن ، قلنا ؛ وأنتم أيضاً تشاهدون هذا القمران يكون ولا يؤثر⁽²⁵⁾ ما يجب تأثيره عندكم فإذا سئلتهم عن هذا قلمتم كان في البرج من الكواكب الثابتة⁽²⁶⁾ ما أبطل فعله فإذا أريناكم في قران آخر تلك النصبية بعينها ولم تؤثر قلمتم كان قبله من قوة الاجتماع أو الاستقبال ما أبطل فعله فإذا أريناكم هذه النصبية أيضاً بعينها⁽²⁷⁾ ولم تؤثر قلمتم كان طالع التحويل يمنع هذا التأثير فإذا أيضاً عدنا للمناقضة قلمتم كان برج الانتهاء من صفته كذا وكذا معاذير لا تفرغ فلا تنكروا⁽²⁸⁾ على من يقول فإن ما تحته من الكواكب إنما تؤثر هذه المرة لعل⁽²⁹⁾ كذا وكذا ولا أقل من أنه يدعي أمراً⁽³⁰⁾ ويذكر اتصالاً ويحيل عليه ولا قدرة لكم على منعه منه إلا

(21) غير ساقطة من (ب) .

(22) الهواء ساقط من (ب) .

(23) إلى الهواء ساقط من (ج) .

(24) في (أ) وليس له ، وكذا في (ج) .

(25) في (ج) فيكون ويؤثر ما يجب تأثيره .

(26) في (ج) المثابتة .

(27) بعينها ساقط من (ب) .

(28) في (ج) فلا نكر .

(29) في (أ) لعله .

(30) في (ج) من أن يدعى ويذكر اتصالاً .

بعوائد تَطْرُد في ذلك النَّصَب وهذا لا يَتَّفَق تَكَرَّرَ مع عَدَم المعاذير وكيف يَتَصَوَّر تأثير الطَّبِيعَةِ بأنَّ انتهاء عمر المولود كذا وكذا وهذا⁽³¹⁾ لا مدخل له في الطَّبِيعَةِ حتى يَقْدِرَ فاعلاً أو مانعاً، وهذه الطريقة أيضاً تَضَعُ طريقة الإسلاميين منهم الذين يقولون لا خالق إلا الله عز وجل وإنما هي دلالة⁽³²⁾ على الغيوب بدلالة أجراها الباري جلَّت قدرته كما أجرى الغيوم والسُّحُب الثقيلة دلالة على الأمطار وإن كانت ربما خابت لأنَّ ما يذكرونه من الطرق التي تتحصل المعرفة منها تتسع جداً ولا تنضبط والحدِّاق منهم يعترفون بهذا .

وقد حاول القاضي ابن الطَّيِّب الاعتضاد في الردِّ عليهم بالسَّمْعِيَّات وما وقع من العمومات في أن لا يعلم الغيب إلا الله عز وجل وما وقع أيضاً من الآثار عن النبي ﷺ في النجوم بالتخصيص وهذا القدر كافٍ وإنما نشير إلى اللُّباب في كل طريقة .
1031 - وأما قوله : يَقْرُهَا فِي أُذُنٍ وَلَيْهِ قُرْ الدُّجَاجَةِ (ص 1750) .

يقال قررت الخبر في أذنه أقره قرأ أودعته وقر الطائر قريراً صَوَّتْ قاله بعضهم وقال غيره، قَرَّت الدُّجَاجَةُ قرأ وقريراً، وفي رواية الفَرَبَرِيِّ عن البخاري قَرَّ الدُّجَاجَةُ بكسر القاف وهو حكاية صوتها قال الخطابي في غريبه قَرَّت تَقَرَّ قرأ وقريراً وإذا رَجَعَتْ فيه قيل قرقرت قرقرة وقرقريراً قال الشاعر :

[الطويل]

وإن قرقرت هاج الهوى قرقريرها
وقال آخر :

[الرمل]

صَوَّتُ الشُّقْرَاقِ إِذَا قَالَ قِرْرُ
فأظهر التَّخْفِيفَ على حكاية ، قال والمعنى أَنَّ الجَنِّيَّ يَقْذِفُ بالكلمة⁽³³⁾ إلى وليه الكاهن فيسمع بها الشياطين كما تَوَدَّن الدُّجَاجَةُ بصوتها صواحباتها فتجاوب ، قال : وفيه وجه آخر وهو أن تكون الرَّوَاية كَقَرَّ الزَّجَاجَةُ تدلُّ عليه رواية البخاري فَيَقْرُهَا في أذنه كما تَقَرَّ القارورة فذكر القارورة في هذه الرواية يدلُّ على ثبوت الرَّوَاية بالزجاجة .

(31) في (ج) وهذا الأمر .

(32) في (ج) دلالات .

(33) في (ج) يقذف الكلمة .

❦ كتاب قتل الحيات وغيرها⁽¹⁾ ❦

1032 — قوله ﷺ : « اقتلوا الحيات وذا الطُفَيْتَيْنِ⁽²⁾ والأبتر فَإِنَّهُمَا يَسْتَسْقِطَانِ الْحَبْلَ وَيَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ » ، وفي بعض طرقه [اقتلوا الحيات والكِلَابِ واقتلوا ذا الطُفَيْتَيْنِ والأبتر ، وفي بعض طرقه قد نَهَى عن دَوَابِّ⁽³⁾ البيوت وفي بعض طرقه⁽⁴⁾] نَهَى عن قَتْلِ الْحِنَانِ التي تكون في البيوت إِلَّا الْأَبْتَرَ وذا الطُفَيْتَيْنِ ، وذكر حديث الفتى الذي قَتَلَ الْحَيَّةَ فمات فقال ﷺ : « إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جُنًّا قَدْ أَسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَأَذِنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقتلوه فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ ، وفي بعض طرقه أَنَّ لهذه البيوت عوامرَ فإذا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْهَا فَحَرِّجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا ، فَإِنْ ذَهَبَ وَإِلَّا فَاقتلوه فَإِنَّهُ كَافِرٌ (ص 1752 إلى 1757) .

قال الشَّيْخُ وَفَقَهُ اللهُ : أَمَّا حَيَاتُ الْمَدِينَةِ فَإِنَّهَا لَا تَقْتُلُ بَغِيرَ إِنْذَارٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ فِيهَا ، وَأَمَّا مَا سِوَاهَا مِنَ الْبِلَادِ فَإِنَّ مَالِكًا يَنْهَى عَنْ قَتْلِ حَيَاتِ الْبُيُوتِ بَغِيرَ إِنْذَارٍ وَلَكِنَّهُ يَرَى ذَلِكَ فِي حَيَاتِ الْمَدِينَةِ أَكَّدَ وَابْنُ نَافِعٍ قَصَرَ الْحَدِيثَ عَلَى مَا وَرَدَ فِيهِ مِنْ حَيَاتِ الْمَدِينَةِ وَرَأَى سَائِرَ الْبِلَادِ بِخِلَافِهَا لِمَا وَرَدَ مِنْ إِبَاحَةِ الْقَتْلِ عَامًّا وَقَدْ قَالَ ﷺ : « اقتلوا الحيات وذكرها ﷺ وفي الخُمُسِ التي يقتلها المحرم والحلال في الحلِّ والحرم (ص 858) ولم يذكر إِنْذَارًا فَأُخِذَ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ عَلَى عَمُومِهَا وَخَصُّ الْمَدِينَةِ بِالْحَدِيثِ الْوَارِدِ فِيهَا مِنْ هَذَا الْعَمُومِ . وَأَمَّا صِفَةُ الْإِنْذَارِ فَحَكَى ابْنُ حَبِيبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « أُنْشِدُكُمْ بِالْعَهْدِ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْكُمْ سُلَيْمَانُ أَنْ تُؤْذِنْتَنَا وَأَنْ تَظْهَرَنَّا لَنَا »⁽⁵⁾ وَأَمَّا مَالِكٌ فَإِنَّهُ قَالَ : يَكْفِي فِي الْإِنْذَارِ

(1) جاء هذا العنوان في (ج) وأما في (أ) فجاء باب قتل الحيات وغيرها بالهامش وهو ما في الأصول .

(2) في (ب) ذا الطفتين وكذلك كلما تكرر هذا اللفظ .

(3) في (ج) ذوات البيوت وهو ما في الأصول .

(4) ما بين المعقفين ساقط من (ب) .

(5) في (ب) ان لا تؤذينا وان لا تظهرن لنا ، وذلك تحريف وكذلك فيما يأتي .

(أن تقول) (6) أحرّج عليك بالله واليوم الآخر أن لا تبدوا لنا ولا تؤذينا وأظن مالكا إنما ذكر هذا لما وقع في كتاب مسلم فحرجوا عليها ثلاثاً فلماذا ذكر أحرّج عليك .

وأما قوله : « ذَا الطُفَيْتَيْنِ » .

فقال أبو عبيد الطُفَيْةُ خوصة المقلّ وجمعها طُفَى وأراه شبه الخططين اللذين على ظهرها بخوصتين من خوص المقل وقال بعض أصحابنا هما خططان أبيضان على ظهر الحية . والجنان الحيات وهي جمع جَانَّ والجَانُّ الحية الصغيرة .

وأما الأبرّ فهو الأفعى وحكى ابن مزين عن عيسى أنه حمل على المذهب أن الأبرّ وذو الطُفَيْتَيْنِ يقتلان ولا يندران وقد تقدّم استثناؤهما في كتاب مسلم .

1033 — وَتَقْتُلُ الْوَزْغَ وقد ذكر مسلم أنه ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِهِ وَسَمَاءَ فَوَيْسِقًا وذكر عنه ﷺ أنه قال : « من قَتَلَ وَزْغَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّانِيَةِ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً دُونَ الْأُولَى وَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ دُونَ الثَّانِيَةِ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ فِي الْأُولَى مِائَةُ حَسَنَةٍ (ص 1757 - 1758) .

1034 — وَأَمَّا النَّمْلُ فَيَكْرَهُ قَتْلَهُمْ (7) عندنا إلا أن يؤذوا وَلَا يَقْدَرُ (8) على دفعهم إِلَّا بِالْقَتْلِ فَيَسْتَخَفُّ (9) وَلَا تَحْرُقُ بِالنَّارِ وَلَا الْقَمَلُ لَا تَحْرُقُهُ وقد ذكر مسلم أن غملة قرصت نبيئاً من الأنبياء عليهم السلام فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَأَحْرَقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ أَفِي أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تَسْبِجُ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاجِدَةٌ (ص 1759) . قال بعض أصحابنا : وَيَكْرَهُ قَتْلَ الضَّفَدَعِ لِلنُّهْيِ عَنْهُ وَلَأنَّهُ لَا أَذِيَّةَ فِيهِ .

1035 — قوله ﷺ : « قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ (10) يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسْبُ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ . أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » ، وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ يَقُولُ : يَا خِيَّةَ الدَّهْرِ فَلَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ : يَا خِيَّةَ الدَّهْرِ فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ لَا يَسْبُ أَحَدُكُمْ الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ وَلَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ : لِلْعَيْنِ الْكَرَمُ فَإِنَّ الْكَرَمَ الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ لَا تَقُولُوا كَرَمٌ فَإِنَّ الْكَرَمَ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ لَا تُسَمُّوا الْعَيْنَ الْكَرَمَ فَإِنَّ الْكَرَمَ الْمُسْلِمَ وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ وَلَكِنْ قُولُوا : الْعَيْنُ وَالْحَبْلَةُ (ص 1762 إلى 1764) .

قال الشيخ : أَمَّا قَوْلُهُ : فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ فَإِنَّ ذَلِكَ مَجَازٌ وَالدَّهْرُ إِنْ كَانَ عِبَارَةً عَنْ تَعَاقُبِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاتِّصَالِهِمَا سَرْمَدًا فَمَعْلُومٌ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ مَخْلُوقٌ وَأَنَّهُ أَحَدُ أَجْزَاءِ الْعَالَمِ

(6) أن تقول ساقط من (أ) .

(7) في (ب) فكره قتلهم .

(8) في (ب) أو لا يقدر .

(9) في (ب) فيستخف قتل ولا يحرق .

(10) وقع في أصول مسلم كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ولم يقع في آية نسخة ، لأنه من تبويب النووي وهو متأخر عن المازري .

المخلوقة فلا يصح أن يكون المخلوق هو الخالق ، وإنما المراد أنهم كانوا ينسبون الأفعال لغير الله سبحانه وتعالى جهلاً بكونه عز وجل خالق كل شيء ويجعلون له شريكاً في الأفعال فانكر عليهم هذا الاعتقاد وأراد أن الذي يشيرون إليه بأنه يفعل هذه الأفعال هو الله جلّت قدرته ليس هو الدهر ، وهذا كما لو قال قائل : القاضي فلان قتل فلاناً الزاني فيقول الآخر : الشرع قتله لم يقتله القاضي⁽¹¹⁾ أو يقول : الشرع هو القاضي وإنما يعني أنه يجب إضافة الشيء إلى ما هو الأصل فيه أو التنبيه على غلط القائل وإرشاده لموضع الصواب إذا ظن به أنه خفي عنه .

وأما قوله : « يؤذيني ابن آدم » .

فمجاز والباري سبحانه لا يتأذى من شيء فيحتمل أن يريد أن هذا عندكم أذى إذا قاله بعضكم لبعض لأن الإنسان إذا أحب آخر لم يصح أن يسبه لعلبه أن السب يؤذيه والمحبة تمنع من الأذى ومن فعل ما يكره المحبوب فكأنه قال يفعل ما أنناه عنه وما يخالفني فيه والمخالفة فيها أذى فيما بينكم فتجوز فيها في الباري سبحانه .

وأما نهيه ﷺ أن يسمى العنب كرمًا وذكر أن الكرم قلب المؤمن فإنما محمله عب أهل العلم على أنه لما حرم الخمر عليهم وكانت طباعهم تحثهم على الكرم ونفوسهم مجبولة عليه كره⁽¹²⁾ ﷺ أن يسمى هذا المحرم باسم وضع لمعنى يهيج طباعهم إليه عند ذكره ونهش نفوسهم نحوه عند سماعه فيكون ذلك كالمحرك على الوقوع في المحرمات ، ولهذا ختم بقوله ﷺ وإنما الكرم قلب المؤمن يعني أن الكرم حبس النفس عن شهواتها وإسآكها عن المحرمات عليها فهذه الحالة أحق بأن تسمى كرمًا .

1036 — قال الشيخ - أيده الله : خرج مسلم في باب قتل الورع (حديث سهيل ابن أبي صالح عن أبيه⁽¹³⁾ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : من قتل ورعة في أول ضربة فله كذا وكذا الحديث ثم عقب بعد ذلك بقوله) :⁽¹⁴⁾ حدثنا محمد بن الصباح نا إسماعيل بن زكرياء عن سهيل حدثني أخي وأختي⁽¹⁵⁾ عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال في أول ضربة سبعين حسنة (ص 1758 - 1759) .

هكذا روي هذا الإسناد عن أبي أحمد الجلودي سهيل حدثني أخي عن أبي هريرة وفي نسخة أبي العباس الرازي عند أبي أحمد حدثني أختي⁽¹⁶⁾ وكذلك وقع في نسخة عن الكسائي

(11) القاضي ساقط من (ب) . (13) عن أبيه ساقط من (أ) وثابت في (ج) وهو ما في الأصل .

(12) في (ب) و(ج) فكره . (14) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(15) اختلفت النسخ كما قال القاضي ففي بعضها أخي بالتذكير وفي بعضها أختي فقط .

(16) وقع في (ج) ومن رواه الرازي عنه حدثني أختي وكذلك وقع في نسخة عن الكسائي .

(ووقع في نسخة أبي العلاء في هذا الإسناد سهيل قال : حدّثني أبي عن أبي هريرة وفي كتاب الأطراف لأبي مسعود الدمشقي قال : سهيل حدّثني أخيه عن أبي هريرة)⁽¹⁷⁾ ووقع في كتاب أبي داود في السنن بهذا الإسناد عن سهيل قال : حدّثني أخي أو أختي ووقع في نسخة أبي العلاء بن ماهر قال سهيل : حدّثني أبي (قال بعضهم : وهو خطأ قال عبد الغني : اسماعيل بن زكريا يقول في هذا الإسناد : وحدّثني أخي ولكن كذا وقع في أصل أبي العلاء حدّثني أبي)⁽¹⁸⁾.

1037 - قوله في الحديث : « إِنَّ امْرَأَةً بَغِيًّا رَأَتْ كَلْبًا قَدْ أَدْلَعَ لِسَانَهُ مِنَ الْعَطَشِ » (ص 1761).

البغي الفأجرة وقد تقدّم ذكرها .

وقوله : قد أدلع لسانه أي أخرج لسانه يقال دلّع لسانه وأدلّعه فدلع اللسان أي فخرّج . قوله : ولكن قولوا الحبلّة .

يعني العنب الحبلّة هي أصل الكرمة .

1038 - وقوله : « لَقِسْتَ نَفْسِي » (ص 1765) .

أي غتت .

1039 - وقوله : « اسْتَجَمَرَ بِاللَّوَةِ غَيْرَ مَطْرَأَةٍ » (ص 1766) .

قال الأصمعي اللوة العود الذي يتبخّر به وأراها كلمة فارسية عربت . قال أبو عبيد وفيها لغتان اللوة والألوة بفتح الهزّة وضمتها قال الشيخ : وحكى غيره عن الكسائي عود اللوة واللوة وإليّة ، وقال غيره : الألوة العود وفيه لغات مخفّف ومشدّد وبكسر الهزّة وضمتها وفي كتاب الهروي قال بعضهم لوة وإليّة وتجمع الألوة الألوية .

1040 - قوله : « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عِبْدِي وَأَمْتِي كُلُّكُمْ عِبِيدُ اللَّهِ وَكُلُّ نَسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ غُلَامِي وَخَادِمِي وَفَتَايَ وَفَتَاتِي ، وَفِي بَعْضِ طَرَقِهِ وَلَا يَقُولُ⁽¹⁹⁾ الْعَبْدُ رَبِّي وَلَكِنْ لِيَقُلْ سَيِّدِي ، وَفِي بَعْضِ طَرَقِهِ وَلَا يَقُولُ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ مَوْلَايَ ، وَفِي طَرِيقٍ آخَرَ لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ اسْقِ رَبُّكَ أَطْعِمْ رَبُّكَ وَصِيَّ رَبِّكَ وَلِيَقُلْ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ » (ص 1764 - 1765) .

قال الشيخ : قال ابن شعبان في الزّاهي : لا يقل السيّد عبدي وأمّتي ولا يقل المملوك ربّي ولا ربّتي وذكر حديثاً في ذلك رواه وهو نحو ممّا في كتاب مسلم .

(17) وقع في (أ) سقوط ما بين القوسين لكن أضيف بالهامش وأُتِمّا عدا عليه الترهّل .

(18) ما بين القوسين ساقط من ج ووقع في الفقرة اختلاف بين النسخ ولكن وقع تحريره على ثلاث نسخ استخلاصاً للصواب .

(19) في (ب) ولا يقل .

﴿ باب الشعر ﴾⁽¹⁾

1041 - قال الشيخ - أيده الله - : خرّج مسلم في باب الشعر والإنشاد حدّثنا زهير بن حرب ، وأحمد بن عبّدة جميعاً عن ابن عيّنة عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو⁽²⁾ بن الشريد أو يعقوب بن عاصم بن الشريد عن الشريد قال أرّذفني رسول الله ﷺ خلفه « (ص 1767) .
هكذا إسناد هذا الحديث ووقع عند أبي العلاء بن ماهان عن الشريد عن أبيه وهذا وهم والشريد هو الراوي عن رسول الله ﷺ لا أبوه وهو الشريد بن سويد الثقفي .
1042 - قوله ﷺ : « لأن يمتليء جوف أحدكم قيحاً حتى يريه خير من أن يمتليء شعراً » (ص 1769) .

قال أبو عبيد : قال الأصمعي هو من الوري على مثال الرمي وهو أن يدوى جوفه يقال منه رجل موريّ مشدّد غير مهموز ، وقال أبو عبيدة هو أن يأكل القيح جوفه ، قال صاحب الأفعال وري الإنسان والبعير دوي جوفه ووراه الداء ورأياً أفسد جوفه ووّري الكلب سعيراً أشدّ السعار .

قال أبو عبيد وقوله ﷺ خير له من أن يمتليء شعراً قال بعضهم يعني من الشعر الذي هُجّي به النبي ﷺ ، والذي عندنا في هذا الحديث غير هذا القول لأن الذي هُجّي به النبي ﷺ لو كان شطراً بيت لكان كفراً فكأنه إذا حمل وجه الحديث على امتلاء القلب منه فقد رُخص في القليل منه ، ولكن وجهه عندي أن يمتليء قلبه حتى يغلب عليه فيشغله عن القرآن وعن ذكر الله عزّ وجلّ فيكون الغالب عليه من أي الشعر كان فإذا كان القرآن والعلم الغالبين عليه فليس جوف هذا عندنا بمتليء من الشعر .

1043 - قوله ﷺ : « من لعب بالنردشير فكأنما صبّغ يده في لحم خنزير وذمّه » (ص 1770) .

(1) لم يجرى هذا العنوان إلا في (ج) مع أن الشيخ صرح بهذا الباب حيث قال خرّج مسلم في باب الشعر والإنشاد ، وجاء في الأصل - كتاب الشعر .

(2) في (ب) عن عمرو .

قال الشيخ : مالك رضي الله عنه ينهى عن اللعب بالنرد والشطرنج ، ويرى الشطرنج شراً من النرد وألهى منها وهذا الحديث حجة له وإن كان ورد في الردشير قيس الشطرنج عليها لاشتراكهما في كونهما شاغلين عما يفيد في الدين والدنيا موقعين في القمار أو التماجر الحادث فيهما عند التغالب مع كونهما غير مفيدتين .

وقد نبه مالك على هذا بقوله الشطرنج ألهى وينهى عن اللعب القليل والكثير بقمار أو غير قمار لأن القليل يقع في الكثير واللعب وإن ترك القمار قد يقع في القمار ، لكن رد الشهادة لا يكون بركوب كل محرم أو مكروه فإن كان لاعب الشطرنج قماراً عليها ردت شهادته وإن قل فعله لذلك ، وقال أبو حنيفة : إن كانت محاسنه أكثر من مساويه واجتنب الكبائر جازت شهادته على الجملة ، والقمار إذا كان محرماً وتحريمه مشتهراً ويؤذن ركوبه بسقوط المروءة فلا معنى لقبول الشهادة .

وإن لم يقامر عليها فمالك يشترط في رد شهادته الإدمان عليها وفسر بعض أصحابه الإدمان بلعبها مرة في السنة ، وهذا تعسف وبعيد⁽³⁾ من لفظ مالك وراعى بعض أصحابنا في رد الشهادة انقطاعه بلعبها عن صلاة الجماعات⁽⁴⁾ وراعى بعضهم الحالة التي يقع اللعب عليها فإن أذنت بسقوط المروءة كلعب المتصون الملحوظ بعين الجلالة مع سقطة الناس معلناً بذلك سقطت الشهادة وإن كان مستتراً بها ملاعباً لأمثاله من أهل الصون في بعض الأحيان لم ترد الشهادة .

وراعى بعض الأصوليين القصد باللعب فإن كان لتسلية النفس وشغلها عن هموم لزمها أو تجويد القريحة وشحذ الذهن الكال لم تسقط الشهادة بل يميل هؤلاء إلى الجواز على هذه الحالة ، وقد حكى عن أفاضل من التابعين لعبها وقال بعض شيوخنا لا يثبت ذلك عنهم وإنما يتقول ذلك أهل البطالة ليجعلوا لأنفسهم أسوة في بطلانهم .

والشطرنج لعب معروف والردشير جنس آخر من اللعب وقد قال بعض الحكماء : كان الأوائل لما نظروا إلى أمور الدنيا فوجدوها تجري على أسلوبيين مختلفين منها ما يجري بحكم الاتفاق ومنها ما يجري بحكم السعي والتحليل فوضعوا النرد مثلاً لما يجري من أمور الدنيا بحكم الاتفاق لتشعر به النفس وتتصداه ، ووضعوا الشطرنج مثلاً لما يجري من أمور الدنيا بحكم السعي والاجتهاد لتشعر النفس بذلك وتنهض الخواطر إلى عمل مثله في المطلوبات . وإنما ذكرنا هذا ليعرف منه على الجملة حقيقة اللعين⁽⁵⁾ حتى يعلم من علم حكميهما حقيقةهما على الجملة إن لم يكن يعرفهما تفصيلاً .

(3) في (ب) بعيد بدون واو .

(5) هكذا جاء في (ب) وفي (ج) وفي (أ) اللغتين .

(4) في (ب) الجماعة .

كتاب الرؤيا⁽¹⁾

1044 - قوله ﷺ : « الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فإذا حلم أحدكم حلماً يكرهه فلينبث عن يساره ثلاثاً وليتعوذ بالله من شرها فإنها لن تضره » . وفي بعض طرقه : « الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان فمن رأى رؤيا فكره منها شيئاً فلينبث عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان فإنها لا تضره ولا يخبر بها أحداً فإن رأى رؤيا حسنة فليستر⁽²⁾ ولا يخبر بها إلا من يحب » (ص 1771 - 1772) .

قال الشيخ : كثر كلام الناس في حقيقة الرؤيا ، وقال فيها غير الإسلاميين أقاويل كثيرة منكورة لما حاولوا الوقوف على حقائق لا تعلم بالعقل ولا يقوم عليها برهان وهم لا يصدقون بالسمع فاضطربت لذلك مقالاتهم .

فمن ينتمي إلى الطب ينسب جميع الرؤيا إلى الأخلاط ويستدل بالنامات على الخلط الغالب ويقول من غلب عليه البلغم رأى السباحة في الماء⁽³⁾ أو ما يشبهه لمناسبة الماء في طبيعته طبيعة البلغم ، ومن غلبت عليه الصفراء رأى النيران والصعود في الجو وشبهه لمناسبة النار في الطبيعة طبيعة الصفراء ولأن خفتها وانتقادها يخيل إليه الطيران في الجو والصعود في العلو ، وهكذا يصنعون في بقية الأخلاط ، وهذا مذهب وإن جوزة العقل وأمكن عندنا أن يُجري الباري جلّت قدرته العادة بأن يخلق مثلما قالوه عند غلبة هذه الأخلاط فإنه لم يقم عليه دليل ولا اطردت به عادة ، والقطع⁽⁴⁾ في موضع التجويز غلط وجهالة ، هذا لو نسبوا ذلك إلى الأخلاط على جهة الاعتقاد ، وأما إن أضافوا الفعل إليها فإننا

(1) لم يأت هذا العنوان إلا في (ج) وجاء في (أ) بالهامش .

(2) في (ب) فليستبشر ، والذي في الأصول فليشتر وهو ما في (ج) .

(3) في (أ) السباحة ، وجاء في (ب) من غلب عليه البلغم والسباحة في الماء وما يشبهه ، وما أثبت هو ما في (ج) .

(4) في (ب) وانقطع .

نقطع بخطائهم⁽⁵⁾ ولا نجوز ما قالوه إذ لا فاعل إلا الله سبحانه .
ولبعض أئمة الفلاسفة تخطيط طويل في هذا وكأنه يرى أن صور ما يجري في الأرض
هي في العالم العلوي كالمنقوش وكأنه يدور بدوران الأكر⁽⁶⁾ فما حاذى بعض النفوس⁽⁷⁾ منه
انتقش فيها ، وهذا أوضح فساداً من الأول مع كونه تحكماً بما لم يقم عليه برهان ،
والانتقش من صفات الأجسام وكثير ما يجري في العالم الأعراض ، والأعراض لا تنتقش ولا
ينتقش فيها .

والمذهب الصحيح ما عليه أهل السنة وهو أن الله سبحانه يخلق في قلب النائم
اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو تبارك اسمه يفعل ما يشاء ولا يمنعه من فعله نوم
ولا يقظة فإذا خلق هذه الاعتقادات فكأنه سبحانه جعلها علماً على أمور أخر يخلقها في ثاني
حال أو كان قد خلقها ، فإذا خلق في قلب النائم اعتقاد الطيران وليس بطائر فقضارى ما فيه
أنه اعتقد أمراً على خلاف ما هو عليه وكم في اليقظة ممن يعتقد أمراً على غير ما هو عليه
فيكون ذلك الاعتقاد علماً [على غيره، كما يكون⁽⁸⁾] خلق الله سبحانه للغيم علماً على
المطر والجميع خلق الله سبحانه ، ولكن يخلق الرؤيا والاعتقادات التي جعلها علماً على ما
يسر بحضرة الملك أو بغير حضرة الشيطان ويخلق فيها ما هو علم على ما يضر بحضرة
الشيطان فتنسب إليه مجازاً واتساعاً وهذا المعنى بقوله ﷺ « الرؤيا من الله والحلم من
الشيطان » لا على أن الشيطان يفعل شيئاً في غيره ، وتكون الرؤيا اسماً لما يحب والحلم لما
يكره .

وأما قوله ﷺ « فإنها لن تضره » فقول معناه إن الرّوع يذهب بهذا النقص المذكور في
الحديث إذا كان فاعله مصدقاً به متكبلاً على الله جلّت قدرته في دفع المكروه عنه وقيل
يحتمل أن يريد أن هذا الفعل منه يمنع من نفوذ ما دلّ عليه المنام من المكروه ويكون ذلك
سبباً فيه ، كما تكون الصدقة تدفع البلاء إلى غير ذلك من النظائر المذكورة عند أهل
الشرعة . وأما قوله ﷺ « ولا يُخبر بها إلا من يحب » .

فيحتمل ذلك عندي أن يكون حذراً من أن يعبرها له من يبغيضه على الصفة المكروهة
فيحزنه ذلك ، أو يتفق وقوعها على ما عبر ، ويكون وصفها بأنها حسنة بمعنى حسننها في
الظاهر ، وأهل العبارة يقولون في تقاسيمهم من المنامات ما هو حسن في الظاهر مكروه في
الباطن ومنها عكسه إلى بقية الأقسام التي يعدونها .

(7) في (ب) النقوش .

(8) ما هنا محو في (أ) .

(5) هكذا في (أ) وهو كالخطأ ضد الصواب .

(6) في (ب) الكرة .

1045 - وأما قول أبي سلمة : « إني لأرى⁽⁹⁾ الرؤيا أغرى منها ولا أزل »

(ص 1771) .

فلم أقف على تفسيره عند أهل الغريب غير أن صاحب الأفعال قال : عري الرجل عريّة وعروّة⁽¹⁰⁾ صار عرياناً والليلة اشتدّ بردها فهي عرية وعروتك عرواً نزلت بك والأمر نزل به والحمى لدعته وهي العرواء فيحتمل أن يكون أراد أنه أرعدته الحمى أو اشتدّ برده فزعاً ممّا رأى إن لم يكن من التعري .
وأما أزل فالمعروف أن التزويل التدوير .

1046 - قوله ﷺ : « إذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المسلم تكذب وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً ورؤيا المسلم جزء من خمسة وأربعين جزءاً من النبوة والرؤيا ثلاث فرؤيا صالحة بشرى من الله عز وجل ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما يحدث المرء نفسه فإذا رأى أحدهم ما يكره فليقم فليصل ولا يحدث بها الناس » وفي بعض طرقه : « رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » (ص 1773 - 1774) .

قال الشيخ - وفقه الله : اختلف الناس في معنى قوله إذا اقترب الزمان لم تكن رؤيا المسلم تكذب فقال بعضهم المراد به إذا اقترب من اعتدال الليل والنهار فإن الرؤيا حينئذ لم تكذب وتكذب وبهذا فسرّه أبو داود ، وقال بعضهم بل المراد آخر الزمان والقرب من القيامة .

وأما قوله رؤيا المسلم جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة فإنه مما قال بعض الناس فيه : إنه ﷺ أقام⁽¹¹⁾ يوحى إليه ثلاثة وعشرين عاماً عشرة بالمدينة وثلاثة عشر بمكة وكان قبل ذلك ستة أشهر يرى في المنام ما يلقيه إليه الملك عليهما السلام وذلك نصف سنة ، ونصف سنة من ثلاث وعشرين سنة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ، وقد قيل إن النبي ﷺ قد خصّ دون الخليفة بضروب وفنون وجعل له إلى العلم طرق لم تجعل لغيره فيكون المراد أن المنامات نسبتها مما حصل له وميّز به جزء من ستة وأربعين فلا يبقى على هذا إلا أن يقال بيّنوا هذه الأجزاء ولا يلزم العلماء أن تعرف كلّ شيء جملة وتفصيلاً ، (وقد جعل الله سبحانه للعلماء حذاً تقف عنده فمنها ما لا تعلمه أصلاً ومنها ما تعلمه جملة ولا تعلمه تفصيلاً)⁽¹²⁾ وهذا منه ومنها ما تعلمه جملة وتفصيلاً لا سيما ما طريقه السمع ولا مدخل للعقل فيه فإنما يعرف قدر ما عرف به السمع ، وقد مال شيخنا إلى هذا الجواب

(9) في (ب) لا أرى .

(10) هكذا جاء شكل عريّة وعروّة بكسر العين في (أ) وهو خطأ والصواب ضم العين .

(11) في (ب) قام .

(12) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

الثاني وقدح في الأول بأنه لم يثبت أن أمد رؤياه ﷺ قبل النبوة كانت ستة أشهر وبأنه بعد النبوة رأى منامات كثيرة فيجب أن يُلَفَّقَ منها ما يضاف إلى الستة أشهر فيتغير الحساب وتفسد النسبة ، ولا وجه عندي لاعتراضه بما كان من المنامات خلال زمن الوحي لأن الأشياء توصف بما يغلب عليها وتنسب إلى الأكثر منها فلما كانت الستة أشهر محضه في المنامات والثلاث والعشرون سنة جلّها وحي وإنما فيها منامات شيء يسير يُعَدُّ عدداً صَحَّحَ أن يطرح الأقل في حكم النسبة والحساب .

ويحتمل عندي أن يراد بالحديث وجه آخر وهو أن ثمرة المنامات الخبر بالغيب لا أكثر وإن كان يتبع ذلك إنذار وتبشير والإخبار بالغيب أحد ثمرات النبوة وأحد فوائدها وهي في جنب فوائد النبوة والمقصود بها يسير لأنه يصح أن يبعث نبيء ليشرع الشرائع ويبين الأحكام ولا يخبر بغيب أبداً ، ولا يكون ذلك قادحاً في نبوءته ولا مبطلاً للمقصود منها وهذا الجزء من النبوة وهو الإخبار بالغيب إذا وقع فلا يكون إلا صدقاً ولا يقع إلا حقاً ، والرؤيا ربما دلّت على شيء ولم يقع ما دلّت عليه إما لكونها من الشيطان أو من حديث نفس أو من غلط العاير في أصل العبارة إلى غير ذلك من الضروب الكثيرة التي توجب عدم الثقة بدلالة المنام فقد صار الخبر بالغيب أحد ثمرات النبوة وهو غير مقصود فيها ولكنه لا يقع إلا حقاً ، وثمره المنام الإخبار بالغيب ولكنه قد لا يقع صدقاً فتقدر النسبة في هذا بقدر ما قدره الشرع بهذا العدد على حسب ما أطلعه الله سبحانه عليه ولأنه يعلم من حقائق نبوءته ما لا نعلمه نحن . وهذا الجواب وإن كان فيه ملاحظة لما قدمناه من الجواب الثاني عن بعض أهل العلم فإنهم لم يكشفوه هذا الكشف ولا بسطوه هذا البسط .

وأما اختلاف الروايات في هذا القدر ففي كتاب مسلم « خمسة » وفيه « ستة » وفيه « من سبعين جزءاً من النبوة » وقد أشار الطبري إلى أن هذا الاختلاف راجع إلى اختلاف حال الرائي فالمؤمن الصالح تكون نسبة رؤياه من ستة وأربعين والفاسق من سبعين ، ولهذا لم يشترط في رواية السبعين في وصف الرائي ما اشترطه في وصف الرائي في الحديث المذكور فيه ستة وأربعون « فقد قال في بعض طرق مسلم « رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » وإن كان قد أطلق في بعض طرقه فقال : « رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين » وقال : « في السبعين الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءاً من النبوة » ولم يشترط كون الرائي صالحاً ، وقد يحمل مطلق قوله الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين على أن المراد به إذا كانت من رجل صالح بدليل الحديث الآخر ، وقد قيل : إن المنامات دلالات والدلالة منها خفي ومنها جلي فَمَا ذَكَرَ فِيهِ السَّبْعُونَ أَرِيدَ بِهِ أَنَّهُ الْخَفِيُّ مِنْهَا ، وَمَا ذَكَرَ فِيهِ السَّتَةُ وَالْأَرْبَعُونَ أَرِيدَ بِهِ الْجَلِيُّ مِنْهَا .

1047 - قوله ﷺ : « مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي » وفي

بعض طرقه : « مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ (أَوْ كَأَنَّمَا رَأَى فِي الْيَقَظَةِ) ⁽¹³⁾ لَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي » . وَفِي بَعْضِ طَرَقِهِ : « مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ » (ص 1775 - 1776) .

[قَالَ الشَّيْخُ - آيِدُهُ اللَّهُ : اِخْتَلَفَ الْمُحَقِّقُونَ فِي تَأْوِيلِ هَذَا الْحَدِيثِ فَذَهَبَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الطَّيِّبِ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ ﷺ « مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى أَنَّهُ رَأَى الْحَقَّ » ⁽¹⁴⁾ وَأَنَّ رُؤْيَاهُ لَا تَكُونُ أَضْغَاثًا وَلَا مِنْ تَشْبِيهَاتِ الشَّيَاطِينِ ، وَيَعْضُدُ مَا قَالَهُ بِقَوْلِهِ ﷺ فِي بَعْضِ الطَّرُقِ : « مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ » إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ مَا أُريدُ بِالْحَدِيثِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمَنَامِ .

وَقَوْلُهُ ﷺ : « فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي » .

إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ رُؤْيَاهُ لَا تَكُونُ أَضْغَاثًا وَإِنَّمَا تَكُونُ حَقًّا ، وَقَدْ يَرَاهُ الرَّائِي عَلَى غَيْرِ صِفَتِهِ الْمُنْقُولَةِ إِلَيْنَا كَمَا لَوْ رَأَاهُ شَيْخًا أَيْبُضَ اللَّحْيَةِ أَوْ عَلَى خِلَافِ لَوْنِهِ أَوْ يَرَاهُ رَائِيَانِ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ أَحَدَهُمَا بِالْمَشْرِقِ وَالْآخَرُ بِالْمَغْرِبِ وَيَرَاهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَعَهُ فِي مَكَانِهِ .

وَقَالَ آخَرُونَ : بَلِ الْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى ظَاهِرِهِ . وَالْمُرَادُ أَنَّ مَنْ رَأَاهُ فَقَدْ أَدْرَكَهُ ﷺ وَلَا مَانِعَ يَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا عَقْلٌ يَحِيلُهُ حَتَّى يَضْطَرَّ إِلَى صَرْفِ الْكَلَامِ عَنْ ظَاهِرِهِ ، وَأَمَّا الْاِعْتِلَالُ بِأَنَّهُ قَدْ يَرَى عَلَى خِلَافِ صِفَتِهِ الْمَعْرُوفَةِ وَفِي مَكَانَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ مَعَ فَإِنَّ ذَلِكَ غَلَطٌ فِي صِفَاتِهِ وَتَخِيلُ لَهَا ⁽¹⁵⁾ عَلَى غَيْرِ مَا هِيَ عَلَيْهِ وَقَدْ تَظَنَّ بَعْضُ الْخِيَالَاتِ مَرْتِبَاتٍ لَكُنَّ مَا يَتَخِيلُ مُرْتَبِطًا بِمَا يَرَى فِي الْعَادَةِ فَتَكُونُ ذَاتَهُ ﷺ مَرْتِبَةً وَصِفَاتُهُ مُتَخَيِّلَةً غَيْرَ مَرْتِبَةٍ وَالْإِدْرَاكُ لَا يَشْتَرِطُ فِيهِ تَحْدِيقُ الْأَبْصَارِ وَلَا قَرَبُ الْمَسَافَاتِ وَلَا كَوْنُ الْمَرْتَبِيِّ مَدْفُونًا فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَاهِرًا عَلَيْهَا وَإِنَّمَا يَشْتَرِطُ كَوْنُهُ مَوْجُودًا وَلَمْ يَقُمْ ذَلِيلٌ عَلَى فَنَاءِ جِسْمِهِ ﷺ بَلْ جَاءَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ مَا يَدُلُّ عَلَى بُقْيَاةِ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامِهِ عَلَيْهِ (وَيَكُونُ [اِخْتِلَافٌ] ⁽¹⁶⁾ الصِّفَاتِ الْمُتَخَيِّلَةِ ثَمَرَتِهَا اِخْتِلَافُ الدَّلَالَاتِ .

وَقَدْ ذَكَرَ الْكِرْمَانِيُّ فِي بَابِ رُؤْيَةِ النَّبِيِّ ﷺ ⁽¹⁷⁾ قَالَ : وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ : « أَنَّهُ ﷺ رُئِيَ فِي الْمَنَامِ شَيْخًا فَهُوَ عَامٌ سَلَّمَ وَإِذَا رُئِيَ شَابًّا فَهُوَ عَامٌ حَرَّبَ ، وَكَذَلِكَ أَحَدُ جَوَابِيهِمْ عَنْهُ ﷺ لَوْ رُئِيَ أَمْرًا بِقَتْلٍ مِنْ لَا يَحِلُّ قَتْلُهُ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنَ الصِّفَاتِ الْمُتَخَيِّلَةِ لَا الْمَرْتِبَةِ ، وَجَوَابُهُمُ الثَّانِي مَنَعَ وَقُوعَ مِثْلِ هَذَا ، وَلَا وَجْهَ عِنْدِي لِمَنْعِهِمْ إِيَّاهُ مَعَ قَوْلِهِمْ فِي تَخْيِيلِ الصِّفَاتِ فَهَذَا

(13) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(14) ما بين المعقفين ساقط من (ب) .

(15) في (ب) ويخيل له .

(16) اختلاف ساقط من (ب) وكذلك فيما بعد .

(17) ما جاء بين القوسين ساقط من (ج) .

انفصال هؤلاء عما احتجَّ به القاضي ، وللمسألة تعلق بغامض الكلام في الإدراكات وحقائق متعلقاتها وبسطه خارج عن طريقة هذا الكتاب .

وأما قوله ﷺ : « من رآني في المنام فسيراني في اليقظة (أو كأنما رآني في اليقظة) » .

فإن كان المحفوظ « كأنما رآني في اليقظة » فتأويله مأخوذ مما تقدّم ، وإن كان المحفوظ « فسيراني في اليقظة » (18) (فيحتمل أن يريد أهل عصره ممن لم يهاجر إليه ﷺ فإنه إذا رآه في المنام فسيراه في اليقظة) (19) ويكون الباري سبحانه جعل رؤية المنام علماً على رؤية اليقظة وأوحى بذلك إليه ﷺ .

1048 - قول الأعرابي لما جاء إلى النبي ﷺ : إنني حَلَمْتُ أن رأسي قُطِعَ (فأنأ أتبعه) (20) فقال : لا تخبر بتلعب الشيطان بك في المنام (ص 1776) .

قال الشيخ - أيده الله : يحتمل أن يكون ﷺ علم أن منامه هذا من الأضغاث بوحي أوحى إليه أو دلالة من المنام دلته على ذلك ، أو على أنه من المكروه الذي هو من تخزين الشيطان .

وحكي عن بعض العابرين أنه قال : يمكن أن يكون اختصر في المنام أو سقط عن بعض الرواة منه ما لو ذكر لدلّ على أنه من الأضغاث ، وأما العابرون فيتكلمون في كتبهم على قطع الرأس ويجعلونه على الجملة دلالة على مفارقة ما فيه الرائي (21) من النعم ويفارق من هو فوقه ويزول سلطانه وتتغير حاله في جميع أموره إلا أن يكون عبداً فيدلّ على عنقه أو مريضاً فعلى شفائه أو مدياناً فعلى قضاء دينه أو ضرورة فعلى (22) حجه أو مغموماً فعلى فرجه أو خائفاً فعلى أمته ، وينظرون أيضاً في اتباع هذا له ويصرفون دلالة ذلك فيما مضى مما ذكرناه عنهم وفي غيره مما لم نذكره حتى يخلص لهم معنى مما قلناه أو معنى آخر تقتضيه دلالة الحال وهذا مصروف للعابرين ، وإنما ذكرنا دلالة قطع الرأس على الجملة لا الحكم بغير (23) هذا المنام بعينه .

وقد ذكر ابن قتيبة في كتابه كتاب الأصول لعبارة الرؤيا أن رجلاً قال : يا رسول الله رأيت فيما يرى النائم كأن رأسي قطع فجعلت أنظر إليه بإحدى عيني فضحك النبي ﷺ

(18) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(19) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(20) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(21) في (ب) الرأس .

(22) في (ب) فعلى قضاء حجه ..

(23) في (ب) بغير .

وقال : « بآيهما كنت تنظر إليه ؟ » فلبث ما شاء الله ثم قبض النبي ﷺ فعبّر الناس أن الرأس كان النبي ﷺ ، والنظر إليه أتباع السنة .

1049 - قوله : « يا رسول الله إنني كنت أرى الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل فأرى الناس يتكفون منها بأيديهم فالمستكثر والمستقل وأرى سبياً واصلأ من السماء إلى الأرض فأراك أخذت به فعلوت ثم أخذ به رجل آخر من بعدك فعلاً ثم أخذ به رجل آخر فعلاً ثم أخذ به رجل آخر فانقطع به ثم وصل له فعلاً » .

فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله « بآي أنت [وأي] »⁽²⁴⁾ لتدعي فلاعبرها قال رسول الله ﷺ : « اعبرها » ، قال أبو بكر : أما الظلة فظلة الإسلام وأما الذي ينطف من السمن والعسل فالقرآن خلاوته ولينه ، وأما ما يتكفف الناس من ذلك فالمستكثر من القرآن والمستقل وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالحق الذي أنت عليه تأخذ به فيعليك الله ثم يأخذ به رجل بعدك فيعلو به ثم يأخذ به رجل آخر فيعلو به ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعلو به ، فأخبرني يا رسول الله بآي أنت أصبت أم أخطأت ؟ فقال رسول الله ﷺ : « أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً » قال : فوالله يا رسول الله لتحديتي ما الذي أخطأت قال : لا تقسم (ص 1777) .

قال الشيخ : اختلف الناس في قوله ﷺ : « أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً » ، فقال بعضهم : المراد بأنه أصاب في عبرها⁽²⁵⁾ وأخطأ في تقدمه بين يدي النبي ﷺ ليعبّر المنام⁽²⁶⁾ ورسول الله ﷺ حاضر ورد بعض العلماء هذا التأويل بأن قالوا⁽²⁷⁾ قد أذن ﷺ له في ذلك وقال له : « اعبرها فلا ملام في التقدم » . وقال آخرون إنما وقع الخطأ عليه من أمر أغفله وأضرب عن تفسيره فصار كأنه قصر في العبارة لا على أنه قال قولاً أخطأ فيه ، واختلف أصحاب هذه الطريقة على قولين فيماذا أغفل فقال بعضهم : ذكر الراي⁽²⁸⁾ أنه رأى ظلة تنطف السمن والعسل . فعبّر الصديق رضي الله عنه ذلك بالقرآن خلاوته ولينه وذلك عبّر العسل⁽²⁹⁾ ولم يعبر السمن وأغفل ذكره قالوا : وقد يكون العسل كناية عن القرآن والسمن كناية عن السنة فكأنه كان من حقه أن يقول : أما الذي تنطف فالقرآن وما سنت أنت من السنن وإلى هذا التأويل أشار الطحاوي .

(24) وأمي ساقط من (أ) .

(25) في (ب) في غيرها .

(26) في (ب) في تعبير المنام .

(27) في (ب) بأن قال .

(28) في (ب) الراوي .

(29) في (ب) غير العسل ، وفي (ج) عين العسل .

وقال بعضهم : فَإِنَّ الْمَنَامَ يَدُلُّ عَلَى خُلْعِ عُثْمَانَ لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ أَخَذَ بِالسَّبَبِ فَانْقَطَعَ بِهِ
وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى زَوَالِهِ عَنِ الْوَلَايَةِ قَهْرًا لَا اخْتِيَارًا لِأَنَّهُ لَوْ رَمَى بِالسَّبَبِ بِنَفْسِهِ لَدَلَّ عَلَى انْخِلَاعِهِ
بِنَفْسِهِ ، وَلَمَّا انْقَطَعَ بِهِ دَلٌّ عَلَى خُلْعِهِ قَهْرًا ، وَإِذَا كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَدْ خُلِعَ قَهْرًا
وَقَتْلُ حُجُلٍ الْوَصْلُ لِلْسَّبَبِ عَلَى وَلايَةِ غَيْرِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ قَوْمِهِ .
وقوله ﷺ : « لَا تَقْسِمُ » لَمَّا سَأَلَهُ أَنْ يَبَيِّنَ لَهُ مَوْضِعَ خَطِّهِ .

يشير قول هؤلاء⁽³⁰⁾ إلى ما قلناه لأنَّ ﷺ كره أن يحدث بما يجري من الفتن بين
أصحابه ويذكر لعثمان ما به يتلى . وقال بعض أهل العلم⁽³¹⁾ : فَإِنَّهُ ﷺ حَضَّ عَلَى إِبْرَارِ
الْمَقْسَمِ (وَلَمْ يُرْ قَسَمَ أَبِي بَكْرٍ وَمَا هَذَا إِلَّا لِمَا رَأَاهُ مِنَ الْمَصْلَحَةِ فِي تَرْكِ ذِكْرِ هَذَا ، وَإِبْرَارِ
الْمَقْسَمِ)⁽³²⁾ إِذَا مَنَعَ مِنْهُ مَانِعٌ خَرَجَ مِنَ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ فِيهِ الْحَضُّ عَلَيْهِ .
وَأَمَّا الظِّلَّةُ فَهِيَ سَحَابَةٌ وَتَنْطِفُفُ مَعْنَاهُ تَقَطُّرُ ، وَيَتَكَفَّفُونَ بِأَكْفِهِمْ ، وَسَبِيًّا وَاصِلًا
مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ بِمَعْنَى مُوصُولٍ وَيَكُونُ فَاعِلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ مِنْ مَاءٍ
ذَافِيٍّ ﴾⁽³³⁾ بِمَعْنَى مَدْفُوقٍ وَ﴿ عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾⁽³⁴⁾ أَيِ مَرْضِيَّةٍ ، وَالسَّبَبُ الْحَبْلُ .

(30) فِي (أ) قَالَ هَؤُلَاءِ ، وَفِي (ج) يَشِيرُ إِلَى مَا قُلْنَا .

(31) جَاءَ هُنَا فِي (أ) إِشَارَةٌ إِلَى شَيْءٍ أَضْيَفَ فِي الْهَامِشِ لَكِنْ غُطِّيَ فِي التَّجْلِيدِ .

(32) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ج) .

(33) 6 - الطَّارِقُ .

(34) 21 - الْحَاقَّةُ .

كتاب المناقب⁽¹⁾

1050 - قوله : « فَأَتَيْتُ بِقَدَحٍ رَحْرَاحٍ » (ص 1783) .

يعني واسعاً .

1051 - قوله⁽²⁾ : « فَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ » (ص 1787) .

قال الخطابي : الأجاذب صلاب الأرض التي تمسك الماء فلا يسرع إليه النضوب ، وقال بعضهم : أحازب بالحاء المهملة⁽³⁾ والزاي وليس بشيء ، وقال بعضهم : أجاذب بالجيم والدال . وهو صحيح إن ساعدته الرواية ، قال الأصمعي : الأجاذب من الأرض ما لم يُنبَت الكَلأُ معناه أنها جرداء بارزة لا يسترها النبات ، وقال بعضهم : إنما هي أخاذات سقط منها الألف والأخاذات مساكات⁽⁴⁾ الماء واحدها أخاذا ، وهي أمثال ضربت لمن قبل الهدى فتعلم وعلم ولمن لم يقبل ، ولمن انتفع ولم ينفع ، وفي حديث البخاري : « فكان منها ثغية قبلت الماء » ، والثغية مستنقع الماء في الجبال والصخور وهو الثَّغْبُ أيضاً وتجمع على الثغبات⁽⁵⁾ .

1052 - وقوله ﷺ : « مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ تَعَالَى بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمَهُ فَقَالَ :

يَا قَوْمُ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بِعَيْنِي وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ » (ص 1788) .

قال الهروي : خصَّ العريان لأنه أبين في العين ، قال ابن السكيت ، والنذير العريان : رجل من خثعم حمل عليه يوم ذي الخلصة عوف بن عامر الإشكري فقطع يده ويد امرأته وكانت كنانية⁽⁶⁾ .

1053 - وقوله : « فَأَذْلَجُوا » (ص 1788) .

(1) هذا العنوان جاء بهامش (أ) .

(2) في (ب) قوله ساقط .

(3) المهملة ساقط من (أ) و(ج) .

(4) في (ب) مسكات .

(5) في (ب) الثغبات .

(6) جاء في (ج) كتابية وهو تحريف .

أي ساروا من أول الليل يقال : أدلجت إدلاجاً ، والاسم الدَّلَج والدَّلجة بفتح الدال فإن أنت خرجت من آخر الليل قلت : أدلجت بتشديد الدال أدلج أدلاجاً والاسم الدَّلجة بضم الدال ، قال ابن قتيبة : ومن الناس من يجيز الدَّلجة والدَّلجة في كل واحد منهما كما يقال بُرْهَة من الدهر وَبَرَّهَة .

1054 - وقوله : « سَقَوْا وَرَعَوْا » (ص 1787) .

يقال : سقيت وأسقيت بمعنى واحد قال لبيد :

[الوافر]

سَقَى قَومِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نُمَيْرًا . وَالْقَبَائِلُ مِنْ هِلَالٍ⁽⁷⁾
وقوله : « وَرَعَوْا » يقال : رَعَتِ الماشيةُ النَّباتَ أكلته وأرعاها الله ، أي أنبت لها ما ترعاه . وأنشد ابن قتيبة :

[البسيط]

كَأَنَّهَا ظَنِيَّةٌ تَعْطُو إِلَى فَنٍّ⁽⁸⁾ تَأْكُلُ مِنْ طَيِّبٍ وَاللَّهُ يُرْعِيهَا
وقوله : « فالنساء » (ص 1788) .

قال ابن ولاد : يقال بالمد والقصر وهو مصدر انج .

وقوله : « فجعل الجنادب والفراش يَقَعْنَ فيها » (ص 1790) .

الجنادب⁽⁹⁾ جمع جندب وهو الجراد . وفيه لغتان بضم الدال وبفتحها قال الفراء : والفراش غوغاء الجراد⁽¹⁰⁾ الذي يتفرش ويتراكب ، قال غيره : الفراش الطير الذي يتساقط في النار والسراج .

1055 - وقوله : « وَمَنْ شَرَبَ لَمْ يَظْمَأْ » (ص 1793) .

أي لم يَعْطَش قال ابن ولاد : الظْمَأُ بالهمز والقصر : العطش يقال ظمىء يظمأ ظمأً وظماء فهو ظمآن والجمع ظماء .

1056 - وقوله : وماؤه أبيضٌ مِنَ الْوَرَقِ (ص 1793) .

خَرَجَ هَذَا اللَّفْظُ عَمَّا أَصْلَتْهُ النُّحُوَّةُ مِنْ أَنَّ فِعْلَ التَّعَجُّبِ يَكُونُ مَاضِيَةً عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ فَإِذَا صَارَ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ فَلَا يَتَّعَجَّبُ مِنْ فَاعِلِهِ وَإِنَّمَا يَتَّعَجَّبُ مِنْ مَصْدَرِهِ فَلَا يَقَالُ : مَا أَبْيَضَ زَيْدًا وَلَا زَيْدٌ أَبْيَضٌ مِنْ عَمْرٍو إِنَّمَا يَقَالُ : مَا أَشَدَّ بَيَاضَهُ وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنْ ذَلِكَ . قَالُوا : وَقَوْلُ الشَّاعِرِ :

(7) جاء في (أ) قبل قوله الجنادب الحنادب وهو تحريف .

(8) في (ب) من كلاب .

(9) في (ب) هو غوغاء الجراد وكذا في (ج) .

(10) في (ب) الى متن .

[الرجز]

جَارِيَةً فِي دِرْعِهَا الْفَضْفَاضِ أبيض من أخت بني إباح
إنما جاء شاذاً ولا يقاس عليه ومنه قول الآخر :

[البسيط]

إذا الرجال شَتَوْا واشتدَّ أكلهم فَانْتَ أبيضهم سربال طباح

وهذا الذي وقع في الحديث يصحَّ كَوْنُ ذَلِكَ لُغَةً وكذلك قول عمر رضي الله عنه
« ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع » قد احتجَّ به بعضهم في أنَّ التَّعَجُّبَ قد يكون من الزائد
على الثلاثي وأنشدوا لذي الرُّمَّة :

[طويل]

فَمَا شَتَّى خَرْقَاءَ وَاهِيَتَا الْكُلَى سَقَى بِهِمَا سَاقٍ وَلَمَّا تُبَلَّلَا
بِأَضْيَعٍ مِنْ عَيْنِكَ لِلْمَاءِ كُلَّمَا تَوَهَّمْتُ رِبْعاً أَوْ تَذَكَّرْتُ مَنْزِلًا⁽¹¹⁾

1057 - قوله : « اخْتَلِجُوا دُونِي » (ص 1800) .

أي اَنْتَزِعُوا . ومنه الحديث الآخر « فَحَنَّتِ الْخَشَبَةُ حَنِينَ النَّاقَةِ الْخُلُوجِ » يعني التي
اختلج ولدها ، أي انتزع عنها .

1058 - وقوله : « كَانُوا زُهَاءً ثَلَاثُمِائَةَ » (ص 1783) .

أي مقدار ثلاثمائة⁽¹²⁾ .

1059 - وقوله : « وَالْعَيْنُ تَبْضُ بِشَيْءٍ مِنْ مَاءٍ » (ص 1784) .

من رواه بالضاد المهملة فمعناه تَبْرُقُ ، يقال : بَضَّ يَبْضُ بَصِيصاً وَوَبَضَ يَبْضُ وَبَيْضاً
يُعْنَى . ومن رَوَاهُ بِالضَّادِ الْمُعْجَمَةِ فمعناه تَسِيلُ يقال : بَضَّ وَضَبَّ بِمَعْنَى⁽¹³⁾ أي سال .

1060 - وقوله : « بِمَاءٍ مِنْهُمْ » (ص 1784) .

أي كثير شديد الاندفاع ومنه قوله تعالى : ﴿ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَجٍ ﴾⁽¹⁴⁾ ،
أي كثير سريع الانصباب .

1061 - قوله : « فَشَامَ السَّيْفِ » (ص 1786) .

أي أَغْمَدَهُ . يقال شَامَ السَّيْفُ بِمَعْنَى سَلَّهُ وبمعنى أَغْمَدَهُ وهو من الأضداد .

1062 - قوله : « فَلَمْ أَشْعُرْ إِلَّا وَالسَّيْفُ صُلْتاً فِي يَدِهِ » (ص 1786) .

(11) هذا البيت الثاني ساقط من (ب) جاء في (أ) تَبَلَّلَا بِضَمِّ التَّاءِ وَفِي الْأَمَالِيِّ بِفَتْحِ التَّاءِ .

(12) في (ب) أي مقدار وهم ثلاثمائة .

(13) في (ب) بمعنى واحد .

(14) آية 11 - الْقَمَرِ .

أي مجرداً . قال ابن السكيت : فيه لغتان يفتح الصاد وضمةًها .
1063 - خرّج مسلم حديث : « إن الله إذا أراد رحمة أمة من عباده قبض نبيها قبلها »
(ص 1791).

الحديث مقطوع السند . قال حدثت عن أبي أسامة وممن روى عنه ذلك إبراهيم بن عبد الله الجوهري حدثنا أبو أسامة حدثني يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ .

1064 - قوله : « وهو على فرس لأبي طلحة عري » (ص 1802).

يقال : فرس عري وخيل اعراء . وقد اعروراه ركبته عرياً ورجل عريان .

1065 - وقوله : « وجدناه بخرأ » (ص 1802).

قال أبو عبيد : يقال للفرس ، إنه لبحر وإنه لجث أي واسع الجري .

1066 - وقوله : « ما قال لي أفأقط » (ص 1804).

الأف كلمة معناها التبرم ، وهي اسم فعل وأتي بها في الكلام للاختصار والإيجاز لأنك تستعمله للواحد والاثنين والمؤنث والمذكر بلفظ واحد ومنه قوله تعالى : ﴿ فلا تقل لهما أف ﴾ (15).

وفيه لغات كثيرة فإذا لم يتون فهو معرفة وإذا نون فهو نكرة فمعنى المعرفة : لا تقل لهما القبيح من القول ، (ومعنى النكرة : لا تقل لهما قبيحاً من القول) (16) ، قال الهروي : يقال لكل ما يضر منه ويستقل : أف له ، وقال بعضهم معنى أف الاحتقار والاستئثار ، أخذ من الأفق وهو القليل ، وفي الحديث : « فآلقى طرف ثوبه على أنفه ثم قال : أف أف قال ابن الأنباري معناه الاستقذار لما شم .

1067 - قوله : « وكان ظنره قيناً » (ص 1808).

الظنر المرضعة وجمعه ظنوار وهو جمع شاذ . قال ابن السكيت : لم يأت فعال بضم الفاء جمعاً إلا توام جمع توأم وظنوار جمع ظنر وعراق جمع عراقي ورخال جمع رخیل وفرار جمع فرير (17) وهو ولد الظبية ، وغنم رباب جمع شاة ربي ، قال ابن ولاد : وهي الشاة الحديثة العهد بالنتاج .

والقین : الحداد ، وأيضاً العبد . والقينة الأمة وأيضاً المغنية ، وأيضاً الماشطة .

1068 - قوله ﷺ : « يا أنجسة رؤيدك سوقاً بالقوارير » (ص 1811).

(15) 23 الاسراء - جاء هنا ولا تقل لهما والتلاوة فلا تقل لهما ، كما في (ج) .

(16) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(17) في (ب) وقرار جمع قرير .

رويدك معناه رَفَقَكَ . يقال : سَارَ سَيْراً رَوِيداً أي سيراً رَفِيقاً⁽¹⁸⁾ وأصله من رَدَاتِ الرِّيح تَرُودُ رَوْدَاناً إذا تَحَرَّكَتْ حَرَكَةً خَفِيفَةً وَرَوِيدٌ تَصْغِيرُ رَوْدٍ وقد يوضع رَوِيدٌ موضع الأمر فيقال : رَوِيدٌ زَيْداً (أي أَرُوْدٌ زَيْداً)⁽¹⁹⁾ ، والإرواد : الرِّفْقُ في المَشْيِ وغيره .

وقوله : « سَوَلَّكُ بالقوارير » شَبَّهَهُنَّ بِهَا لضعف عزائمهن والقوارير يسرع إليها الكسر ، وكان أُنَجَّشَةُ يَحْدُو بِهِنَّ وَيُنْشِدُ مِنَ الْقَرِيضِ وَالرَّجَزِ مَا فِيهِ تَشْيِيبٌ فَلَمْ يَأْمَنْ أَنْ يَفْتِنَهُنَّ أَوْ يَقَعَّ بِقُلُوبِهِنَّ حُدَاوَهُ فَأَمَرَهُ بِالْكَفِّ عَنْ ذَلِكَ .

قال الشيخ رضي الله عنه : وجاء في كتاب مسلم « لَا تُكْسِرِ الْقَوَارِيرَ »⁽²⁰⁾ يعني ضعفة النساء (ص 1812) ، فكانَ هذا قد يخرج على غير ما تأوله الهروي .

1069 - وقوله : « كُرِبَ لِدَلِكْ وَتَرَبَّدَ وَجْهَهُ » (ص 1817) .

يقال : كَرَبَهُ الأمرُ كَرَباً أَخَذَ بِنَفْسِهِ ، وَتَرَبَّدَ وَجْهَهُ أي تَغَيَّرَ ، وفي كتاب الهروي يقال : تَرَبَّدَ لَوْنُهُ وَارْبَدَ أي تَلَوَّنَ وَصَارَ كَلَوْنِ الرَّمَادِ . قال ومنه الحديث : « كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ ارْبَدَ وَجْهَهُ » ومنه حديث عمرو ابن العاصي فقام من عند عمر مربدٌ الوجه قال أبو عبيد : الرُّبْدَةُ لَوْنٌ بَيْنَ السَّوَادِ وَالْغُبْرَةِ وَمِنْهُ قِيلَ لِلنَّعَامِ رُبْدٌ⁽²¹⁾ جَمْعُ رَبْدَاءَ .

وقوله : « كَصَلَصَلَةٍ »⁽²²⁾ الْجَرَسِ (ص 1817) .

أي صوته .

1070 - قوله : « فَلَمَّا أَتَلَيْ عَنهُ » (1817) .

قال الشيخ - أيده الله - الظاهر أنه أراد خُلِّيَ عَنْهُ وترك ، ولكن حكاه ابن القوطية في كتاب الأفعال ثلاثياً فقال : تَلَيْتَ لِي مِنْ حَقِّي تَلِيَّةٌ وَتِلَاوَةٌ تَلَى⁽²³⁾ ومن الشهر كذلك بقيت ، وتلوت القرآن تِلَاوَةً وَتِلَاوَةً ، أَتَبَعْتُ بَعْضَهُ بَعْضًا ، وَالْخَبْرُ أَخْبَرْتَكِهِ ، وَالشَّيْءُ تَلَوًّا تَبَعْتَهُ ، وَالرَّجُلُ خَذَلْتَهُ وَتَرَكْتَهُ ، وَأَتَلْتُ كُلَّ أَشْيٍ تَبِعَهَا وَلَدَهَا وَالرَّجُلُ أَعْطَيْتَهُ التَّلَاءَ وَهُوَ الذِّمَّةُ ، وَأَيْضًا جَعَلْتَهُ تَالِيًا لَكَ .

1071 - قوله : « عَظِيمِ الْجُمَّةِ إِلَى شَحْمَةِ أذْنَيْهِ » وفي طريق « مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لِمَّةٍ

أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » (ص 1818) .

قال شمر : الْجُمَّةُ أَكْثَرُ مِنَ الْوَفْرَةِ ، وَهِيَ الْجُمَّةُ إِذَا سَقَطَتْ عَلَى الْمُنْكِبَيْنِ وَالْوَفْرَةُ إِلَى

(18) في (ب) رقيقاً .

(19) في (ب) رويداً رويداً ، وما بين القوسين ساقط من (ج) .

(20) في (ب) لا تكسروا القوارير .

(21) في (أ) ضبط زَيْدٌ بضمِّ الراء وسكون الباء ، فَعَلَهُ زَيْدٌ بكسر الباء .

(22) في (أ) صَلَصَةٌ .

(23) كذا في كتاب الأفعال لابن القوطية (ص 135) وليس فيه وتلاوة .

شحمة الأذنين واللِّمة التي ألمت⁽²⁴⁾ بالمنكبين .

1072 - قوله : « كَانَ شَعْرُهُ رَجُلًا » (ص 1819) .

(يقال : شَعْرُ رَجُلٍ)⁽²⁵⁾ أي مسرح .

1073 - وقوله : « ضَلِيعَ الْفَمِ » (ص 1820) .

قال : شَمْرُ يَعْنِي عَظْمٌ⁽²⁶⁾ الأسنان وتراصُّفُها ، ويقال : لِلرَّجُلِ إِنَّهُ لَضَلِيعُ الشَّيْءِ ، أي غَلِظَها وشَدِيدَها ، ويقال : إِنَّهُ لَضَلِيعُ الْخَلْقِ ، أي شَدِيدُهُ ، قال أبو بكر الرَّاظِي سَأَلْتُ ثَعْلَبًا عَنْ ضَلِيعِ الْفَمِ فَقَالَ : وَاسِعَ الْفَمِ ، قَالَ غَيْرُهُ : ضَلِيعُ الْفَمِ : أَي عَظِيمُ الْفَمِ ، وَالْعَرَبُ تَحْمَدُ ذَلِكَ وَتَلْمِزُ صَغَرَ الْفَمِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ فِي وَصْفِ مَنْطِقِهِ كَانَ يَفْتَحُ الْكَلَامَ وَيَخْتَتِمُهُ بِأَشْدَاقِهِ وَذَلِكَ لِرُحْبِ شِدْقِيهِ⁽²⁷⁾ ويقال لِلرَّجُلِ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ : أَشْدَقُ .

1074 - وقوله : « أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ » (ص 1820) .

قال أبو عبيد : الشُّهْلَةُ حَمْرَةٌ فِي سَوَادِ الْعَيْنِ ، وَالشُّكْلَةُ حَمْرَةٌ فِي بَيَاضِ الْعَيْنِ وَهُوَ مَحْمُودٌ قَالَ الشَّاعِرُ :

[الطويل]

وَلَا عَيْبَ فِيهَا غَيْرُ شُكْلَةٍ عَيْنِهَا كَذَاكَ عِتَاقُ الطَّيْرِ شُكْلًا عَيْنِهَا
وَيُرْوَى شُكْلٌ ، قَالَ صَاحِبُ الْأَفْعَالِ : يَقَالُ شَكَلَتِ الْعَيْنُ بِكَسْرِ الْكَافِ شُكْلَةً وَشُكْلًا خَالَطَ بَيَاضَهَا حَمْرَةً .

1075 - وقوله : « مِنْهُوسَ الْعَقَبِ » (ص 1820) .

قال ابن الأعرابي يقال : رَجُلٌ مِنْهُوسُ الْقَدَمَيْنِ وَمِنْهُوشُ الْقَدَمَيْنِ ، وَقَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : النَّهْسُ بِأَطْرَافِ الْأَسْنَانِ وَالنَّهْشُ بِالْأَضْرَاسِ ، قَالَ سَمَّاكٌ فِي كِتَابِ مُسْلِمَ : مِنْهُوسُ الْعَقَبِ ، أَي قَلِيلُ لَحْمِ الْعَقَبِ ، وَكَذَلِكَ قَالَ أَيْضًا : إِنَّ ضَلِيعَ الْفَمِ مَعْنَاهُ عَظِيمُ الْفَمِ ، وَقَالَ أَيْضًا : إِنَّ أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ مَعْنَاهُ طَوِيلُ شَقِّ الْعَيْنَيْنِ .

1076 - قوله : « كَانَ أَبْيَضَ مَلِيحًا مُقْصِدًا » (ص 1820) .

الْمُقْصِدُ الَّذِي لَيْسَ بِجَسِيمٍ وَلَا قَصِيرٍ ، وَقَالَ شَمْرُ : هُوَ الْقَصْدُ⁽²⁸⁾ مِنَ الرِّجَالِ نَحْوُ الرُّيْعَةِ .

1077 - خَرَجَ مُسْلِمٌ حَدِيثُ أَنْسَ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا عَنْ

(24) فِي (ب) لَمَتْ .

(25) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ب) .

(26) فِي (ب) عَظِيمُ الْأَسْنَانِ وَكَذَلِكَ فِي (ج) .

(27) فِي (ب) شَدَقَهُ .

(28) فِي (ب) الْقَصِيرُ .

شيبان وأبي الربيع قالاً⁽²⁹⁾ نا عبد الوارث عن أبي التَّيَّاح عن أنس ، هكذا عند الجلودي وغيره (ص 1805).

ووقع في نسخة أبي العلاء قال : نا عبد الواحد عن أبي التَّيَّاح ، فجعل عبد الواحد بَدَلَ عبد الوارث . وقال بعضهم والصَّواب عبد الوارث ، وهو ابن سعيد التَّنَوْرِي صاحب أبي التَّيَّاح .

قال الشيخ : وخرَجَ بعد هذا بيسير حديث جابر قال : « ما سئل رسول الله عن شيء قُطُ فقال : لا ، قال : نا أبو كريب عن الأشجعي قال : وحَدَّثني محمد بن حاتم قال نا عبد الرحمن ، يعني ابن مهدي ، هكذا في نسخة أبي العلاء ووقع عند الجلودي نا محمد بن مثنى (ص 1805) بدل محمد بن حاتم عن عبد الرحمن بن مهدي قال بعضهم : وعن محمد بن حاتم خرَّجه أبو مسعود الدمشقي عن مسلم .

1078 – قول أنسٍ : « يكره أن يَتَبَفَّ الرَّجُلُ الشُّعْرَةَ الْبَيْضَاءَ مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ » (ص 1821) .

قال الشيخ - أيده الله - : المذهب عندنا أنه ليس بحرام وإن كان تركه أَحَبَّ فَقَدْ ذَكَرَ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ أَنَّهُ ﷺ : « نَهَى عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ وَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ نُورِ الْإِسْلَامِ » . رواه ابن شعبان في الزَّاهِي .

1079 – ذَكَرَ حَدِيثَ شِرَاجِ الْحُرَّةِ وَقَضِيَّةِ النَّبِيِّ ﷺ لِلزَّيْبِرِ أَنْ يَسْقِيَ ثُمَّ يَحْبِسَ حَتَّى يَرْجِعَ الْمَاءُ إِلَى الْجَذْرِ (ص 1829) .

قال الشيخ : تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ وَذَكَرْنَا الْاِخْتِلَافَ فِي مِرَاعَةِ بُلُوغِ الْمَاءِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ هَلْ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ إِلَيْهِمَا⁽³⁰⁾ أُرْسِلَ الْجَمِيعُ أَوْ حُبِسَ هَذَا الْمِقْدَارُ مِنْهُ وَأُرْسِلَ مَا زَادَ ؟ وَالْوَاجِبُ أَنْ يَقْضَى لِكُلِّ أَرْضٍ بِقَدْرِ كِفَايَتِهَا ، وَتَحْمِلُ قِصَّةَ الزَّيْبِرِ عَلَى أَنَّهُ كَانَ قَدَرُ كِفَايَةِ أَرْضِهِ وَهَلْ يَرَاعَى بُلُوغُهُ الْكَعْبَيْنِ فِي السَّاقِيَةِ أَوْ فِي أَرْضِ الْحَائِطِ ؟ .

وَذَكَرْنَا قِضَاءَهُ ﷺ مَعَ غَضَبِهِ وَقَدْ نَهَى عَنْ ذَلِكَ وَذَكَرْنَا أَنَّهُ مَعْصُومٌ فِي الْغَضَبِ وَالرَّضَا إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْذَارِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا وَإِنَّمَا أَذْكَرُ تِلْكَ بِهَذِهِ الْجَمْلِ لِنُطَالِعَهَا هُنَا .

1080 – قَوْلُهُ : « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ ، فَقَالَ ﷺ ذَاكَ إِبْرَاهِيمُ » (ص 1839) .

قال الشيخ وفقه الله : قد ثبت أنه ﷺ أفضل من سائر المرسلين فيحتمل أن يكون هذا

(29) في (ب) قال .

(30) إليهما ساقطة من (ج) .

منه ﷺ على جهة التواضع واستشقالاً لأن يتأذى بهذا . وقد كان إبراهيم عليه السلام من آبائه ﷺ ، ويكره إظهار المطاولة على الآباء وقد يكون فهم من مناديه هذا المعنى ، وأخبر في موضع آخر بكونه سيد ولد آدم غير قاصد التعظيم والتطاول على من تقدمه ﷺ بل ليبين ما أمره الله تبارك وتعالى ببيانه ، ولهذا عقب كلامه بأن قال : « ولا فخر » ليزيل ما قد يظن بمطلق هذا الكلام إذا أطلقه غيره من الناس في نفسه ، وقد يحتمل قوله ذاك إبراهيم قبل أن يوحى إليه بأنه هو خير منه .

فإن قيل : هذا خبر ولا يقع إلا صدقاً⁽³¹⁾ والنسخ لا يصح فيه فلا وجه لعذرهم هذا ، قلنا : قد يريد ﷺ أن إبراهيم خير البرية فيما يدل عليه ظاهر حاله عندي ، وقد يقال : فلان خير قومه وأصلح أهل بلده : والمراد فيما يقتضيه ظاهر حاله ، وقد مال إلى هذه الطريقة بعض العلماء في تفضيل الفاضل من الصحابة أنه تفضيل على الظاهر لا على القطع على الباطن ، وقد تكون لإبراهيم فضيلة تميز بها عن سائر الرسل ولكن نبينا ﷺ له من مجموع الفضائل ما يربي عليها حتى يكون أفضل على الإطلاق ولا يكون المراد بقوله ﷺ : (في إبراهيم عليه السلام « خير البرية » الإطلاق ولكن)⁽³²⁾ في معنى اختص به .

1081 - قوله : « نحن أحق بالشك من إبراهيم » إذ قال : ﴿ رب أرني كيف تحيي الموتى قال : أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾⁽³³⁾ (ص 1839) .

قال الشيخ رضي الله عنه : من الناس من ذهب إلى أن إبراهيم عليه السلام إنما أراد بهذا اختبار منزلته واستعلام قبول دعوته فسأل الباري جلّت قدرته في أن يخرق له العادة ويحيي الموتى ليعلم بذلك قدر منزلته عند الله سبحانه ويحمل هؤلاء قوله : ﴿ أولم تؤمن ﴾ على أن المراد به بقربك مني وبتفضيلك لدي ، فيكون التقدير لو ثبت حمل الآية على هذا المعنى نحن أولى أن نختبر حالنا عند الله تعالى من إبراهيم على جهة الإشفاق منه ﷺ والتواضع لله سبحانه ، وإن قلنا بما يقتضيه أصل المحققين وأن المراد أن ينتقل من اعتقاد إلى اعتقاد آخر هو أبعد من طريان الشك ونزغات الشياطين لأننا نساوي بين العلوم الضرورية والعلوم النظرية ونمنع التفاضل بينهما في نفس التعلق وإنما يصرف التفاضل إلى أن الشك لا يطرأ على الضروري في العادة ، والنظري قد⁽³⁴⁾ يطرأ عليه فيكون إبراهيم ﷺ سأل زيادة في الطمأنينة وسكون النفس حتى تنتفي الشكوك أصلاً أو يكون المراد من نبينا ﷺ أننا نحن

(31) الاثني صدقاً ساقطة من (ب) .

(32) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(33) لم يقصد التلاوة لقوله تعالى وإذا قال إبراهيم . . . (260) البقرة .

(34) في (أ) فقد يطرأ .

أحقّ بالسؤال في هذا منه على جهة الإشفاق أيضاً، أو يكون المراد بذلك أمته ﷺ ليحضهم على الابتغال إلى الله سبحانه بالتعوذ من نزغات الشياطين في عقائد الدين .

1082 - قوله ﷺ : « لم يكذب إبراهيم قط إلا ثلاث كذبات بُتّين في ذات الله (35) عز وجلّ قوله : ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ (36) وقوله : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ (37) وواحدة في شأن سارة فإنه قدّم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس فقال لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك فإن سألك فأخبريه أنك أختي (فإنك أختي) (38) في الإسلام إني لا أعلم مسلماً في الأرض غيّر غيّر وغيرك » (ص 1840).

قال الشيخ : أما الأنبياء عليهم السلام فمعصومون من الكذب (39) فيما طريقه البلاغ عن الله سبحانه قلّ ذلك أو جلّ لأن المعجزة تدلّ على صدقهم في ذلك .

وأما ما لا يتعلق بالبلاغ ويعتد من الصغائر كالكذبة الواحدة (40) في شيء من أمور الدنيا فيجري ذلك على الخلاف في عصمتهم من الصغائر وقد تقدّم الكلام عليه .

وقد وصف ﷺ أن اثنتين من كذبات إبراهيم عليه السلام كانتا في ذات الله سبحانه ، والكذب إنما يترك لله ، فإذا كان إنما يفعل الله انقلب حكمه في بعض المواضع على حسب ما ورد في الشريعة ، والقصد بهذا التقييد منه ﷺ نفي مذمة الكذب عنه لجلالة قدره في الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين .

وقد تأوّل بعض الناس كلماته هؤلاء حتى تخرج عن كونها كذباً ولا معنى لأن يتحاشى العلماء ممّا لم يتحاش منه النبي ﷺ ؛ ولكن قد يقال : إن المراد تسميتها كذباً على ظاهرها عندكم في مقتضى إطلاقكم عند استعمالكم اللفظ على حقيقته ألا تراه يحكي عن إبراهيم عليه السلام أنه قال لسارة : « أخبريه أنك أختي فإنك أختي في الإسلام » ، ومن سُمّي المسلمة أختاً له قاصداً أخوة الإسلام فليس بكاذب لكنه ﷺ إنما أطلق عليه لفظة الكذب لما قلناه من (41) أن الأخت في الحقيقة المشاركة في النسب وأما المشاركة في الدين فأخت على المجاز فأراد أنها كذبة على مقتضى حقيقة اللفظة في اللغة ، وعلى أن قوله : « إنها أختي » قد يكون في ذات الله إذا أراد بها كف الظلم وصيانة الحريم لكن لما كان له فيها منفعة مبرزها ﷺ عن الأولتين اللتين (42) لا منفعة له فيهما هذا الذي يظهر لي في تأويل هذا الحديث .

(39) في (ب) في كتاب الله .

(40) في (أ) الوحلة .

(41) أن ساقطة من (أ) .

(42) في (ب) الأولتين التي .

(35) في (ب) في كتاب الله .

(36) 89 - الصافات .

(37) 63 - الأنبياء .

(38) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

1083 - قوله : « كان موسى رجلاً حَيِّياً لا يُرَى مَجَرِّداً فقال بنو إسرائيل : إنه آذُرُ فاغتسل عند مُوَيْهِ ... » الحديث (ص 1842) .

قال الشيخ : جعل بعض المحدثين هذا الحديث حجة في جواز نزول الماء عرياناً ، وجمهور العلماء على إجازته ونَهَى عنه ابن أبي ليلى وقال : إنَّ لِلْمَاءِ سَكَناً ، واحتج للنهي بحديث ضَعَفَهُ أهل العلم . ومويه تصغير ماء .

1084 - قوله ﷺ : « جَاءَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى فقال له : أَجِبْ رَبَّكَ . قَالَ : فَلَطَمَ مُوسَى عَيْنَ مَلَكِ الْمَوْتِ عَلَيْهِمَا السَّلَامَ فَفَقَّاهَا قَالَ : فَرَجَعَ الْمَلَكُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ : إِنَّكَ أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَكَ لَا يَرِيدُ الْمَوْتَ وَقَدْ فَقَّاهَا عَيْنِي قَالَ (43) : فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ ، وَقَالَ : ارْجِعْ إِلَى عَبْدِي فَقُلْ الْحَيَاةُ تَرِيدُ فَإِنْ كُنْتَ تَرِيدُ الْحَيَاةَ فَضَعْ يَدَكَ عَلَى مَتْنِ ثَوْبٍ فَمَا تَوَارَتْ (44) يَدُكَ مِنْ شُعْرَةٍ فَإِنَّكَ تَعِيشُ بِهَا سَنَةً ، قَالَ ، ثُمَّ مَهْ ؟ قَالَ : ثُمَّ تَمُوتُ قَالَ : « فالآن من قريب » (ص 1843) .

قال الشيخ - وفقه الله : هذا الحديث مما تَطَعُنُ به الملحدة وتتلاعب بنقله الآثار (45) بسببه وتقول : كيف يجوز على نبيء مثل هذا أن يَقْفَأَ عَيْنَ مَلَكٍ ؟ وكيف تنفقىء عين المَلَكِ ؟ ولعله لما جاء عيسى أذهب عينه الأخرى فَعَمِيَ . ولأصحابنا عن هذا ثلاثة أجوبة قال بعضهم : إن المَلَكَ يتصوَّر في أيِّ الصُّوَرِ شاء مما يَقْدِرُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عليها ، وقد قال الله سبحانه : ﴿ فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ (46) . وقيل إنه تمثَّل لها بصورة رجلٍ يَسْمَى تَقِيًّا وَلِهَذَا : ﴿ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴾ (47) وقد تمثَّل جبريل عليه السلام بصورة دَحْيَةٍ . وقال أصحاب هذه الطريقة : إن هذه الصُّوَرُ قد تكون تخيلاً فيكون موسى عليه السَّلَامُ فَقَّاهَا عَيْنًا مَتَخَيَّلَةً (48) لا عَيْنًا حَقِيقَةً ، وهذا الجواب عندي قد لا يَقْنِعُهُمْ وقد يقولون : إن علم أنه مَلَكٌ وَأَنَّ ذَلِكَ تَخَيَّلٌ (49) فكيف يَصْصَكُهُ ويقابله (بهذه المقابلة) (50) وهذا لا يليق بالنبيء .

وقال آخرون من أصحابنا : الحديث فيه تجوُّز إذا حمل عليه اندفع طعن الملحدة

(43) قال ساقطة من (أ) وهي في أصل مسلم .

(44) في (أ) فما وارت يلك وما أثبتاه هو ما جاء في (ب) وفي أصل مسلم .

(45) في (ب) وتتلاعب بنقله الآثار بسببه .

(46) 17 - مريم .

(47) 18 - مريم .

(48) في (ب) مخيلة ، وكذلك في (ج) .

(49) في (ب) تخيل .

(50) ما بين القوسين ساقط من (ج) وجاء عوض يقابله يقابله .

ومحملة عندنا على أَنَّ موسى عليه السَّلام حَاجُّهُ وَأَوْضَحَ الْحِجَّةَ لَدَيْهِ، وقد يقال في مثل هذا : فَقَدْ فُلَانٌ عَيْنَ فُلَانٍ إِذَا غَلَبَهُ بِالْحِجَّةِ . وَيَقَالُ : عَوَّرْتُ هَذَا الْأَمْرَ بِمَعْنَى أَدْخَلْتُ نَقْصاً فِيهِ إِذَا صُرِفَ ذَلِكَ إِلَى غَلْبَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْحِجَّةِ سَقَطَ الْإِعْتِرَاضُ ، وَهَذَا أَيْضاً قَدْ يَبْعُدُ مِنْ ظَاهِرِ هَذَا اللَّفْظِ لِقَوْلِهِ ﷺ : « فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ » ، وَإِنْ قَالُوا⁽⁵¹⁾ : مَعْنَاهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ حِجَّتَهُ كَانَ ذَلِكَ بَعِيداً عَنْ مَقْتَضَى سِيَاقِ اللَّفْظِ .

وَجَوَابُ ثَالِثِ مَا لَمْ يَلِمْ إِلَيْهِ بَعْضُ أَثْمَتِنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَهُوَ أَمْثَلُ مَا قَالُوهُ فِيهِ وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذِنَ اللَّهُ لَهُ فِي هَذِهِ اللَّطْمَةِ مُحَنَةً لِلْمَلُطُومِ وَهُوَ سَبْحَانَهُ يَتَعَبَّدُ خَلْقَهُ بِمَا شَاءَ ، وَلَا أَحَدٌ مِنْ عِبَادِهِ تَمْنَعُهُ فَضِيلَتُهُ مِنْ أَنْ يَتَصَرَّفَ بِحُكْمِ التَّكْلِيفِ فِيمَا سَاءَ وَسَرَّ وَنَفَعَ وَضَرَّ فَإِذَا سَلِمْنَا لَهُمْ (حَقِيقَةُ الْحَدِيثِ وَحَمْلَانَاهُ عَلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ) لَمْ⁽⁵²⁾ يَبْقَ لَهُمْ تَعْلُقٌ .

وَيُظْهِرُ لِي جَوَابُ رَابِعٍ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ مَلَكٌ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَظَنَّ أَنَّهُ رَجُلٌ أَتَاهُ يَرِيدُ نَفْسَهُ فِدَافِعَهُ عَنْهَا مِدَافِعَةً أَذَّتْ إِلَى فَقْدِ عَيْنِهِ . وَهَذَا سَائِغٌ⁽⁵³⁾ فِي شَرِيعَتِنَا أَنْ يَدَافِعَ الْإِنْسَانُ عَنْ نَفْسِهِ مَنْ أَرَادَ قَتْلَهُ وَإِنْ أَذَى إِلَى قَتْلِ الْمَطْلُوبِ لَهُ فَضْلاً عَنْ فَقْدِ عَيْنِهِ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ إِبَاحَتَهُ ﷺ فَقَدْ عَيْنَ مَنْ أَطْلَعَ عَلَى قَوْمٍ وَأَنَّهُ حَلَالٌ لَهُمْ (فَقْدَ عَيْنِهِ إِذَا أَطْلَعَ عَلَيْهِمْ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ)⁽⁵⁴⁾ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ وَمَضَى⁽⁵⁵⁾ الْحَدِيثُ فِيهِ فَكَيْفَ بِهِذَا .

وَأَمَّا يَبْقَى عَلَى هَذَا الْجَوَابِ أَنْ يَقَالَ : فَقَدْ رَجَعَ إِلَيْهِ ثَانِيَةً وَاسْتَسْلَمَ مُوسَى إِلَيْهِ فَدَلَّ عَلَى مَعْرِفَتِهِ بِهِ قُلْنَا قَدْ يَكُونُ أَتَاهُ فِي الثَّانِيَةِ بَأَيَّةٍ وَعَلَامَةٍ عَلِمَ بِهَا أَنَّهُ مَلَكٌ الْمَوْتُ وَأَنَّهُ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَاسْتَسْلَمَ لِأَمْرِ اللَّهِ وَلَمْ يَأْتِهِ أَوَّلًا بِأَيَّةٍ يَعْرِفُهُ بِهَا فَكَانَ مِنْهُ مَا كَانَ ، وَأَحْسَنُ مَا اعْتَمَدَ عَلَيْهِ فِي الْمَسْأَلَةِ هَذَا الْجَوَابُ الَّذِي ظَهَرَ لَنَا أَوَّ الْجَوَابِ الثَّالِثِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ عَنْ بَعْضِ أَيْمَتِنَا ، وَعِنْدِي أَنَّ جَوَابَنَا أَرْجَحُ مِنْهُ .

1085 — قَوْلُهُ ﷺ لِلَّذِي لَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَشَكَى إِلَيْهِ ، « لِمَ لَطَمْتَ وَجْهَهُ ؟ » قَالَ : فَقَالَ⁽⁵⁶⁾ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ وَأَنْتَ بَيْنَ أَظْهَرِنَا قَالَ : فَغَضِبَ

(51) فِي (ب) وَإِنْ قَالَ وَمَعْنَاهُ .

(52) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ب) .

(53) فِي أ / (أ) سَائِغٌ .

(54) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ب) .

(55) فِي (ب) وَنَصَّ الْحَدِيثُ فِيهِ .

(56) فِي (ب) فَقَالَ قَالَ .

النبي ﷺ حتى عرف الغضب في وجهه ثم قال : لا تفضلوا بين أنبياء الله فإنه ينفخ في الصور فيصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله . قال : « ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من يبعث أو من أول من يبعث فإذا موسى أخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقته يوم الطور أو بعت قبلي ، ولا أقول : إن أحداً أفضل من يونس بن متى صلى الله عليه » (ص 1843) .

قال الشيخ - وفقه الله - : أما قوله : « لا تفضلوا بين أنبياء الله فيحتمل أن يكون ذلك قبل أن يوحى إليه بالفضل . وكان بعض شيوخه يقول : يحتمل أن يريد لا تفضلوا بين أنبياء الله تفضيلاً يؤدي إلى نقص بعضهم ، وقد خرج الحديث على سبب وهو لطم الأنصاري وجه اليهودي فقد يكون ﷺ خاف أن يفهم من هذه الفعل انتقاص حق موسى عليه السلام فنهى عن التفضيل المؤدي إلى نقص الحقوق .

وأما قوله : « ولا أقول : إن أحداً أفضل من يونس بن متى » فيحتمل أن يكون ذلك قبل أن يوحى إليه بأن غير يونس أفضل منه فلماذا امتنع أن يقول بالفضل ولم يوحى إليه به وهو ﷺ لم يقل ها هنا إن يونس أفضل من سائر الأنبياء⁽⁵⁷⁾ حتى يكون ذلك معارضاً في ظاهره لقوله : « أنا سيد ولد آدم » فيفتقر إلى التأويل ، ولكنه إذا قال : « لا أقول : إن أحداً أفضل من يونس » وحملناه على أن ذلك قبل أن يوحى إليه بالفضل ثم أوحى إليه بالفضل فقال به لم يكن في ذلك من التعارض ما يغمض ويفتقر إلى التأويل .

1086 - قوله : « فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتيفيه عند⁽⁵⁸⁾ ناغض كتيفه »

(ص 1823) .

قال شبر : الناغض (من الإنسان أصل العنق حيث يُنغض رأسه ونغض الكتف هو العظم الرقيق على طرفها . قال غيره : الناغض)⁽⁵⁹⁾ فرع الكتف سمي ناغضاً لتحركه ، ومنه قيل للتظليم نغض لأنه يحرك رأسه إذا عدا .

1087 - وقوله : « ليس بالطويل البائن من صفته ﷺ ولا بالقصير » (1824) .

أي ليس بالطويل المتفاوت ولم يكن بالقصير كان ربة⁽⁶⁰⁾ القائمة .

1088 - وقوله : « ليس بالأبيض الأمهق » (ص 1824) .

يعني لم يكن بالشديد البياض الذي يتوهم الناظر إليه برصاً⁽⁶¹⁾ كان بياضه مشرباً بحمرة .

(57) في (ب) سائر المسلمين .

(58) عند ساقطة من (ب) .

(59) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(60) في (ب) كان ريع القائمة ، وكذلك في (ج) .

(61) في (ب) أنه برص .

- ولم يكن « بالآدم » يعني لم يكن شديد السمرة .
 ولا « بالجعد القَطَطِ » يعني الشَّديد الجعودَة .
 « ولا بالسُّبِطِ » يعني المرسل الشعر .
 1089 - قوله : « كَانَ قَدْ شَمِطَ مَقْدُمُ رَأْسِهِ » (ص 1823) .
 قال ابن الأنباري : الشَّمَطُ معناه في كلام العرب اختلاط البَيَاضِ بالسُّوَادِ فَإِذَا كَانَ البَيَاضُ والسُّوَادُ نصفين أو شبيها بهما قيل : قد أَخْلَسَ الشعر فهو مخْلِسٌ فإذا غَلَبَ السُّوَادُ على البَيَاضِ قيل : أَغْثُمُ (62) .
 1090 - قوله : « وَأَنَا الْعَاقِبُ » (ص 1828) .
 يعني أَنَّهُ آخر المرسلين وأنه أرسِلَ عَقِبَهُمْ .
 1091 - وقوله : « فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ الْقَوْمُ أَرْمُوا » (ص 1834) .
 قِيلَ معناه سَكَنُوا ، قال صاحب الأفعال : أَرَمَ القوم سَكَنُوا لشيء هابوه ، والعَظُم صار فيه رِمٌ وهو المَخ ، والأرض صَارَ شَجَرُهَا رَمِيمًا مِنَ الْجَدَبِ (63) .
 وقوله : « فَخَرَجَ شَيْصًا فَمَرَّ بِهِمْ » (ص 1836) .
 أي نَاقِصًا ، والشَّيْصُ البُسر الذي لَا نَوَى لَهُ .
 1092 - وقوله : « فَجَمَعَ مُوسَى بِأَثَرِهِ » (ص 1841) .
 يقال جَمَعَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ إِسْرَاعًا لَا يَرُدُّ وَجْهَهُ ، ومنه قوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾ (64) .
 1093 - وقوله : « وَاللَّهِ إِنَّهُ بِالْحَجَرِ نَذْبًا » (ص 1842) (65) .
 يَعْنِي أَثَرًا وَالنَّذْبُ أَيْضًا أَثَرُ الْجَرَحِ .
 1094 - وقوله : « قَيْصَعَقَ » (ص 1844) .
 يقال صَعَقَ الرَّجُلُ إِذَا خَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ لِأَمْرٍ يَهْوِلُهُ .
 1095 - وقوله : « حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ » (ص 1849) .
 يعني بِغَيْرِ جَعْلٍ وَالنَّوْلُ وَالتَّوَالُ (66) العطاء .
 1096 - وقوله : « لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا إِمْرًا » (ص 1849) .

(62) في (ب) و(ج) فهو أَغْثُمُ .

(63) في (ب) من الجذب بالدال المعجمة .

(64) 57 - التوبة .

(65) في النسخ الثلاث نَذْبًا ، وفي أصل مسلم نَذَبَ ، وما في النسخ خبر إِنَّهُ بِالْحَجَرِ أَي كائن بالحجر ، فنَذْبًا حال .

(66) في (أ) والنول والنول .

الإمر العجب ، والإمر اسم من أسماء الدواهي .
1097 - وقوله ﴿ ما لم تحط به خيراً ﴾ (ص 1849) .
أي علماً .

1098 - قوله في حديث الخضر : « سئل موسى أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا أعلم قال : فعتب الله سبحانه عليه إذ لم يرد العلم إليه جلّت قدرته » (ص 1847) .

1099 - قال الشيخ - أيده الله - : وقع في بعض الأحاديث « هل تعلم أحداً أعلم منك » (ص 1852) فعلى هذا لا يكون عليه عتب إذ حكى عما يعلم .

وأما على هذه الرواية « أي الناس أعلم ؟ » فقال : أنا أعلم (والنبي لا يقع منه الكذب ، وقد أوحى الله إليه أن عبداً من عباده أعلم منه فيكون المحمل) (67) أنا أعلم فيما يظهر إلي (68) ويقتضيه شاهد الحال ودلالة نبوته ﷺ لأنه كان من النبوة بالمكان الرفيع ، والعلم من أعظم المراتب فقد يعتقد أنه أعلم الناس لهذه الجهة ، وإذا كان قوله « أنا أعلم » مراده به في اعتقادي لم يكن خبره به كذباً .

وقد اضطرب العلماء في الخضر هل هو نبي أم لا ؟ .

واحتج من قال نبوته بقوله : ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ﴾ (69) فدل على أن الله عز وجل يوحى إليه بالأمر ، وهذه النبوة .

وينفصل الآخرون عن هذا بأنه يحتمل أن يكون نبي غير أمره بذلك عن الله تعالى وقصارى ما في الآية أنه ما فعله عن أمره ، ولكن إذا كان المراد عن أمر الله تعالى فمن المبلغ له ؟ ليس في الآية تعيين فيه (70) ، وقد احتج من قال بنبوته بكونه أعلم من موسى ، ويبعد أن يكون الولي أعلم من النبي .

وقوله : « عتب الله عليه » فيشبه أن يراد به أنه لم يرض قوله شرعاً ودينياً ، وأما العتب بمعنى الموجدة وتغير النفس فلا يجوز على الله سبحانه .

1100 - قوله : « سئلت عائشة رضي الله عنها من كان رسول الله ﷺ مستخلفاً ؟ أو كان استخلف ؟ قالت : أبو بكر . فقيل لها : ثم من بعد أبي بكر ؟ قالت : عمر ، ثم قيل لها من بعد عمر ؟ قالت : أبو عبيدة بن الجراح » ، وذكر عنها مسلم أيضاً أنها قالت : قال لي ﷺ في مرضه أذيع لي أبا بكر أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً فلاني أخاف أن يتمنى متمن لي

(67) في (ب) المحتمل ، وما بين القوسين ساقط من (ج) .

(68) في (ب) فيما يظهر لي . وفي (أ) « التي » عوض « إلي » .

(69) 82 - الكهف .

(70) في (ب) تعبير فيه .

ويقول⁽⁷¹⁾ قائل : أنا أولى ، ويأبى الله عز وجل والمؤمنون إلا أبا بكر (ص 1856 - 1857) .
قال الشيخ : اختلف الناس فيمن يستحق الإمامة بعد النبي ﷺ فذهب أهل السنة إلى أنه الصديق ، وذهب الشيعة إلى أنه علي ، وذهب الراوندية إلى أنه العباس . فمن خالف أهل السنة رأى الترجيح بالقرابة فقال بعضهم : علي لقربه ومصاهرته وما ظهر من علمه وشجاعته ، وقال بعضهم : العباس لأنه المستحق للميراث وهو أولى به من علي فكان أولى بالخلافة ، وأنكر أهل السنة أن يكون مجرد القرابة يوجب الخلافة وإنما يوجبها الحصول على مرتبة ما من الدين والعلم وغير ذلك من الأوصاف التي ذكرها العلماء في كتب الإمامة ، وقد قال عز وجل : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾⁽⁷²⁾ ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ قال ومن ذُرِّيَّتِي قال لا ينال عهدي الظالمين⁽⁷³⁾ ولسنا نقول : إن أحداً من قرابة رسول الله ﷺ ظالم ولكن وجه الاستدلال أن مجرد القرابة لا يوجب الولاية إذا منع منها مانع وهو الظلم فكذلك إذا منع منها مانع وهو وجود أفضل .

وأما غلو الشيعة في قولهم⁽⁷⁴⁾ بأن علياً رضي الله عنه وصي النبي ﷺ فباطل لا أصل له . وأما الصديق رضي الله عنه فإذا أثبتنا ولايته باتفاق الصحابة عليه على وجه يوجب إمامته فإن المحققين من أئمتنا أنكروا أن يكون ذلك بنص قاطع منه ﷺ على إمامته ، وقالوا : لو كان النص عند الصحابة لم يقع منها ما وقع عند إقامته والعقد له ولا كان ما كان من الاختلاف فدل ذلك على أنه رأي منهم وقع فيه تردد من طائفة ثم استقر الأمر فانجزم الرأي عليه ويجعل هؤلاء ما وقع في هذا الحديث «ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر» مع ما وقع من أمثاله من الظواهر التي لا تبلغ النص الجلي القاطع الذي لا يسوغ خلافه ولا الاجتهاد معه .

وأما تفضيل الصحابة بعضهم على بعض فقد ذهب فرقة إلى الإمساك عن هذا ، وأنه لا يفضل بعضهم على بعض وقالت : هم كالأصابع في الكف فلا ينبغي أن يتعرض للتفضيل بينهم ، وقال من سوى هؤلاء⁽⁷⁵⁾ بالتفضيل واختلفوا فيه اختلافاً كثيراً فالخطابية تفضل عمر بن الخطاب ، والراوندية تفضل العباس ، وأهل السنة تفضل أبا بكر ، والشيعة تفضل علياً رضي الله عنهم .

(71) في (أ) غطى التجليد على قوله ويقول .

(72) 30- البقرة ، وقوله تعالى هذا ليس في (أ) ولا في (ج) وإنما هو في (ب) خاصة ، وليس فيه ما يشهد لما ذكره المؤلف .

(73) 124 - البقرة .

(74) في (ب) بقولهم .

(75) في (ج) من سوى بين هؤلاء بالتفضيل .

اختلف القائلون بالتفضيل : هل الذي يذهبون إليه منه مقطوع به أم لا ؟ وهل هو في الظاهر والباطن أم في الظاهر خاصة ؟ فذهبت طائفة إلى أن المسألة مقطوع بها وحكي عن أبي الحسن الأشعري ميل إلى هذا وأن الفضل مرتب في الأربعة على حسب ترتيبهم في الإمامة .

وأما القاضي أبو بكر بن الطيب⁽⁷⁶⁾ فإنه يراها مسألة اجتihad، ولو أهمل أحد العلماء النظر فيها أصلاً حتى لم يعرف فاضلاً⁽⁷⁷⁾ من مفضولٍ ما حرج ولا أثم ، بخلاف مسائل الأصول التي الحق فيها في واحد ويقطع على خطأ المخالف، وهذه لا يقطع فيها على خطأ من خالف من المجتهدين .

وفي المدونة : سئل مالك أي الناس أفضل بعد نبئهم ﷺ ؟ فقال أبو بكر وعمر⁽⁷⁸⁾ ، ثم قال : أوفي ذلك شك ؟ فقل له : فعلي وعثمان ؟ قال : ما أدركت أحداً ممن اقتدي به يفضل أحدهما على صاحبه ويرى الكف عن ذلك . وقول مالك « أوفي ذلك شك ؟ » يكاد يشير به إلى المذهب الذي حكيناه عن القائلين بالقطع ولكنه أشار إلى التوقف بين علي وعثمان ، وهذا مساهمة لمن⁽⁷⁹⁾ حكينا عنه التوقف في الكل ، ولكنه خصه مالك بهذين . وقد مال إلى قريب من هذا أبو المعالي فقال : أبو بكر ثم عمر وتتخالف الظنون في عثمان وعلي⁽⁸⁰⁾ رضي الله عنهم وهذا اللفظ نحو ما وقع لمالك .

وأما الحكم بالتفضيل ظاهراً خاصة أو باطناً وظاهراً فإن في ذلك قولين للعلماء والقاضي ابن الطيب نصر كل واحد من المذهبين واحتج له ولكن تعويله في ظاهر كلامه على أنه حكم بالظاهر لا بالباطن عند الله سبحانه وقد يكون من يظهر لنا أنه أفضل من غيره ذلك⁽⁸¹⁾ الغير عند الله تعالى أفضل منه ، وكذلك وقع الاختلاف بين العلماء في عائشة وفاطمة رضي الله عنهما أيهما أفضل ، واحتجت كل طائفة بما وقع من التفضيل لمن فضله في بعض الأحاديث والمسألة لا تبلغ القطع .

وقد وقف الشيخ أبو الحسن الأشعري في هاتين وتردد فيهما ولا معنى للتعويل على تقدم عائشة بكونها مع النبي ﷺ في الجنة في درجته وكون فاطمة رضي الله عنها مع علي في درجته ، ودرجة النبي ﷺ أعلى من درجة علي لأن ذلك إنما حصلت عليه لأجل النبي ﷺ وكون الزوجة تابعة لزوجها لا لأجل نفسها لو انفردت .

(76) في (ب) أبو بكر بن الخطيب .

(77) في (ب) فاضل .

(78) وعمر ساقط من (ب) .

(79) في (ب) مساهمة من حكينا .

(80) في (ب) تقديم علي على عثمان .

(81) في (ب) وذلك الغير .

وكذلك قوله في عائشة رضوان الله عليها إنها فضّلت على النساء كما الثريد على الطعام⁽⁸²⁾ الحديث (ص 1895) كما وقع لأنه من أخبار الأحاد وقد يعارض أيضاً بما وقع في فاطمة رضي الله عنها وأرضاها من الأحاديث ، وقوله ﷺ لها « أما ترَضِينَ أن تكوني سيّدة نساء هذه الأُمّة (الحديث ص 1905) كما وقع .

وأما عثمان رضي الله عنه فخلافته صحيحة وقتلته فسقة ظلمة نَقَمَت عليه أن حَمَى الجَمَى وقَرَّب أَقَارِبَهُ⁽⁸³⁾ في العطاء وآوى طريد النبي ﷺ ، وقد ذكر العلماء المخرج من هذا كله ولو كان مما ينقم به ولا عذر فيه لم يوجب إراقة دمه وقد وقفت المعتزلة فيه وفي قَتْلَتِهِ⁽⁸⁴⁾ . وهذا من جهلهم بالآثار وقلة رجوعهم إلى الأخبار واضرابهم عن تأويلها واتباع العلماء في مسائلهم فيها .

وكذلك عليّ رضي الله عنه العقد له وقع بوجه صحيحٍ والعقد لغيره في أيام خلافته وحياته لا ينعقد ولا يصح .

ولو اتفق لمعاوية رحمه الله العقد في زمانه لم يكن ذلك بعقد يعول عليه حتى يتجدد له بعقد بعد موته رضي الله عنه ، ومعاوية من عدول الصحابة وأفاضلهم وما وقع من الحروب بينه وبين عليّ وما جرى بين الصحابة من الدماء فعلى التأويل والاجتهاد ، وكلّ يعتقد أنّ ما فعله صواب وسداد . وقد يختلف مالك وأبو حنيفة والشافعي في مسائل من الدماء حتى يوجب بعضهم إراقة دم رجلٍ ويحرمه الآخر ولا يستنكر هذا عند المسلمين ولا يستبشع لما كان أصله الاجتهاد وبه تعبّد الله عزّ وجلّ العلماء ، وكذلك ما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم في هذه الدماء ومن حاول بسط طرق اجتهادهم فيما وقع لهم طالع ذلك من الكتب المصنّفة فيه فقد أفرد القاضي (أبو بكر بن الطيّب)⁽⁸⁵⁾ فيه كتاباً وذكره في كثير من كتبه ، وغيره من العلماء المصنّفين .

1101 — وأما قوله : « فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الذُّبُّ فَقَالَ لَهُ : مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّيْعِ يَوْمَ لَيْسَ لَهَا رَاعٍ غَيْرِي » (ص 1858) .

قال الشيخ رضي الله عنه : بعض أهل العلم⁽⁸⁶⁾ يقول : يوم السَّيْعِ ، يَسْكَنِ البَاءَ ويُفسّره بأنه أرادَ الْقِيَامَةَ ، قال بعضهم : « من لها يوم السَّيْعِ » السَّيْعُ الموضع الذي عنده

(82) في (ج) على سائر الطعام ، وهو ما في الأصل .

(83) في (ب) و(ج) وفضل .

(84) في (ب) و(ج) وفي قتله .

(85) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ج) .

(86) في (ب) و(ج) أهل اللغة .

المحشر يوم القيامة أَرَادَ مِنْ لَهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(قال الشيخ - وفقه الله : وقد سألت بعض أئمة اللغة عن هذا فقال لي : مَا أَعْرَفَ لَتَسْمِيَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ)⁽⁸⁷⁾ بهذا الاسم وجهاً لكني أعرف في اللغة سَبَعَتِ الرَّجُلَ أَسْبَعَهُ سَبْعاً إِذَا طَعَنْتَ عَلَيْهِ فَلَعَلَّهُ لَمَّا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْكُشْفِ عَنِ الْمَسَاوِي سُمِّيَ ذَلِكَ سَبْعاً . هذا الذي ذَكَرَ لي من سألته وقد رأيت في بعض كتب اللغة يقال : سبعت الأسد إذا ذعرت . قال الطُّرْمَاح :

[الطويل]

فَلَمَّا عَوَى لَيْثُ السَّمَاءِ سَبَعْتُهُ كَمَا أَنَا أَحْيَاناً لَهْنُ سَبُوعٍ⁽⁸⁸⁾
يصف الذئب .

ويكون المعنى على هذا : من لها يَوْمَ الْفَرْعِ ، ويوم القيامة أيضاً يَوْمَ الْفَرْعِ . وَحَكِي صاحب الأفعال سَبَعَتِ الرَّجُلَ سَبْعاً وَقَعَتْ فِيهِ ، وَالْقَوْمَ صَرَتْ سَابِعَهُمْ ، وَأَيْضاً أَخَذَتْ سُبُعَ أُمُورِهِمْ ، وَالذَّنَابَ الْغَنَمِ أَكَلَتْهَا ، وَأَسْبَعَتِ الرَّجُلَ أَهْمَلَتْهُ ، وَأَيْضاً أَطْعَمَتْهُ السُّبُعَ ، وَالرَّاعِي وَقَعَ السُّبُعُ فِي غَنَمِهِ ، وَالْمَرْأَةُ وَلَدَتْ لِسَبْعَةِ أَشْهُرٍ ، وَالْقَوْمَ صَارُوا سَبْعَةً . هَذَا جَمَلَةٌ مَا حَكَاهُ مِنْ تَصْرِيفِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ فِي مَعَانٍ مُخْتَلِفَةٍ وَيَحْتَمِلُ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ أَنْ يَرِيدَ يَوْمَ السُّبُعِ يَوْمَ أَكَلِي لَهَا لِقَوْلِهِ : سَبَعَ الذَّئْبُ الْغَنَمَ أَكَلَهَا وَإِنْ صَحَّ أَنْ يَسْتَعْمَلَ الثَّلَاثِي هَا هُنَا مَكَانَ الرَّابِعِي كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَاللَّهُ أَنْتَبَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتاً ﴾⁽⁸⁹⁾ صَحَّ أَنْ يَرِيدَ مِنْ لَهَا يَوْمَ الْإِهْمَالِ كَمَا حَكِيَّ أَسْبَعَتْهُ أَهْمَلَتْهُ وَيَكُونُ الْمُرَادُ بِهِ نَحْوُ مَا يَرَادُ بِرَوَايَةٍ مِنْ رَوَى مِنْ لَهَا يَوْمَ السُّبُعِ يَوْمَ لَا رَاعِي لَهَا سِوَايَ إِذَا كَانَ الْمَعْنَى فَقَدَ الْحَارِسَ لَهَا وَالْمَانِعَ مِنْهَا .

1102 - قوله ﷺ : « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهَا ذَلُّو » الحديث

(ص 186Q) .

قال الشيخ - آيده الله - تَقَدَّمَ تَفْسِيرُ الْقَلْبِ وَالْعَرَبِ ، وَالذُّنُوبِ ، وَأَمَّا الْعَبْقَرِيُّ فَقَالَ أَبُو عَبِيد : قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : سَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ عَنِ الْعَبْقَرِيِّ فَقَالَ : يَقَالُ هَذَا عَبْقَرِي قَوْمِهِ كَقَوْلِهِمْ سَيِّدُ قَوْمِهِ وَكَبِيرُهُمْ وَقَوْمُهُمْ .

1103 - وأما قوله يفرى فريه (ص 1862) .

أي يعمل عمله ويقوى قوته ويقطع قطعه والعرب تقول : تركته يفرى الفري إذا عمل العمل فأجاده .

1104 - وقوله « ضرب الناس بعطن » (ص 1862) .

(89) 17 - نوح .

(87) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(88) جاء سُبُوعٌ فِي (أ) بفتح السين ، ن فهرس الأشعار

قال ابن الأنباري معناه رَوُوا وَأَرَوُوا إِبْلَهُمْ فَأَبْرَكُوهَا فَضَرَبُوا لَهَا عَطَنًا ، يقال : عَطَنَ الإِبِلَ فِيهِ عَاطِنَةٌ وَعَوَاطِنٌ إِذَا بَرَكْتَ عِنْدَ الْحِيَاضِ لَتَعَادَ إِلَى الشَّرْبِ مَرَّةً أُخْرَى وَأَعَطَنُهَا أَنَا .
1105 - قوله « قَدْ كَانَ يَكُونُ فِي الْأَمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدَّثُونَ » وذكر مسلم عن ابن وهب أَنَّ تَفْسِيرَهُ مُلْهَمُونَ (ص 1864) .

فقال غيره : يريد بقوله : « محدثون » قوماً يصيبون إذا ظنوا فكانهم حَدَّثُوا بشيء فقالوه

1106 - قوله دخل مالا فجلس في القَفِّ (ص 1869) .
القَفِّ شجر النخل والقَفِّ أيضاً الشجرة اليابسة ، والقَفِّ أيضاً شبيه الزَّيْبِلِ⁽⁹⁰⁾ من الخُوصِ . والمراد بهذا الحديث في الظاهر القَفِّ الذي يسقط فيه ماء الدلو ثم يمضي منه إلى الظفيرة وهي محبس الماء كالصُّهْرِيحِ .

1107 - قول معاوية لسعد : « ما منعك أن تسبَّ أبا تراب » فذكر سعد رحمه الله فضائل علي رضي الله عنه وأَنَّهُ ﷺ قال له : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى » عليهما السلام . وقوله ﷺ « لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فأعطاها علياً رضيوان الله عليه ، ولما نزلت ﴿ نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ﴾⁽⁹¹⁾ دعاه ﷺ وفاطمة وابنيهما عليهما السلام فقال : « اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي » الحديث (ص 1871) .

قال الشيخ - أيده الله - : مَذْهَبُ أَفَاضِلِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ مَا وَقَعَ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْقَادِحَةِ فِي عِدَالَةِ بَعْضِ الصُّحَابَةِ وَالْمُضَيِّفَةِ إِلَيْهِمْ مَا لَا يَلِيقُ بِهِمْ فَإِنَّهَا تَرَدُّ وَلَا تَقْبَلُ إِذَا كَانَ رَوَاتُهَا غَيْرَ ثِقَاتٍ ، فَإِنْ أَحَبَّ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ تَأْوِيلَهَا قِطْعاً لِلشَّعْبِ تَرْكُ وَرَأْيِهِ ، وَإِنْ رَوَاهَا الثَّقَاتُ تَوَلَّتْ عَلَى الْوَجْهِ اللَّائِقِ بِهِمْ إِذَا أُمِكنَ التَّأْوِيلُ وَلَا يَقَعُ فِي رَوَايَاتِ الثَّقَاتِ إِلَّا مَا يُمْكِنُ تَأْوِيلُهُ وَلَا بَدَّ أَنْ نَتَأَوَّلَ قَوْلَ مُعَاوِيَةَ هَذَا فَنَقُولُ : لَيْسَ فِيهِ تَصْرِيحٌ بِأَنَّهُ أَمَرَهُ بِسَبِّهِ وَإِنَّمَا سَأَلَهُ عَنِ السَّبِّ الْمَانِعِ لَهُ مِنَ السَّبِّ ، وَقَدْ يَسْأَلُ عَنْ مِثْلِ هَذَا السُّؤَالِ مَنْ يَسْتَجِيزُ سَبَّ الْمَسْئُولِ عَنْهُ وَيَسْأَلُ عَنْهُ مَنْ لَا يَسْتَجِيزُهُ ، وَقَدْ يَكُونُ مُعَاوِيَةُ رَأَى سَعْدًا بَيْنَ قَوْمٍ يَسْبُونَهُ وَلَا يُمْكِنُ الْإِنْكَارُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ : مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسَبَّ أَبَا تَرَابٍ لَتَسْتَخْرِجَ مِنْهُ مِثْلَ مَا اسْتَخْرَجَ مِمَّا حَكَاهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَيَكُونُ لَهُ حِجَّةٌ عَلَى مَنْ يَسْبِيهِ حَتَّى يَنْضَافَ إِلَيْهِ مِنْ غَوَاةٍ جُنْدِهِ فَيَحْصِلَ عَلَى الْمَرَادِ عَلَى لِسَانٍ غَيْرِهِ ؛ مِنَ الصُّحَابَةِ ، وَلَوْ لَمْ نَسْلُكْ هَذَا الْمَسْلَكَ وَحَمَلْنَا عَلَيْهِ أَنَّهُ قَصْدُ ضِدِّ هَذَا مِمَّا تُثِيرُهُ الْمَوْجِدَةُ وَيَقَعُ فِي حِينِ الْحَقِّ لَأَمْكَنَ أَنْ يَرِيدَ السَّبُّ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى التَّفْنِيدِ⁽⁹²⁾ لِلْمَذْهَبِ وَالرَّأْيِ ،

(90) في (ب) و (ج) « الزنبل » .

(91) 61 آل عمران .

(92) في (ج) « المعيد » .

وقد يسمى ذلك في العرف سباً ويقال في فرقة إنها تسبّ أخرى إذا سمع منهم أنهم أخطؤوا في مذاهبهم وحادوا عن الصواب وأكثروا من التشنيع عليهم ، فمن الممكن أن يريد معاوية من سعد بقوله : ما منعك أن تسبّ أبا تراب ، أي تظهر للناس خطاه في رأيه وأن رأينا وما نحن عليه أسد⁽⁹³⁾ وأصوب هذا مما لا يمكن أحد أن يمنع من احتمال قوله له ، وقد ذكرنا ما يمكن أن يحمل عليه قوله ورأيه فيه جميل أو غير جميل في هذين الجوابين ، بمثل هذا المعنى ينبغي أن يسلك فيما وقّع من أمثال هذا .

1108 - قوله : « فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيْلَتَهُمْ » (ص 1872) .

أي يخوضون يقال : النَّاسُ فِي دُوكَةٍ ، أي في اختلاط وخوض .

1109 - قوله ﷺ : « وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ ثَقَلَيْنِ كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ فَخُذُوا بَكِتَابِ اللَّهِ وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ فَحَثَّ ﷺ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَرَغَّبَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ : « وَاهْلُ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي » الْحَدِيثُ (ص 1873) .

قال أبو العباس ثعلب : سَمَاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «ثَقَلَيْنِ» لِأَنَّ الْأَخْذَ بِهِمَا وَالْعَمَلُ بِهِمَا ثَقِيلٌ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ لِكُلِّ خَطِيرٍ نَفِيسٍ ثَقْلٌ ، فَجَعَلَهُمَا ثَقَلَيْنِ إِعْظَامًا لِقُدْرَتِهِمَا وَتَفْخِيمًا لَشَأْنِهِمَا .

1110 - وقوله : « فَأَتَيْتُهُمْ فِي حَشٍّ » (ص 1877) .

الحَشَّ بستان النخل وفيه لغتان ضم الحاء وفتحها ، ويقال في جمعه : حُشَان قال ابن الأنباري : والحش أيضاً مواضع الخلاء . وإنما سُمِّي مواضع الخلاء حشاً لأنهم كانوا يقضون حوائجهم في البساتين . قال أبو عبيد : والحاش جماعة النخل وهو البستان أيضاً .

1111 - قال الشيخ - أيده الله - : خرّج مسلم في فضائل سعد رضي الله عنه قال : « نا أبو كريب وإسحاق عن محمد بن بشر عن مسعر قال ونا ابن أبي عمر عن سفيان عن مسعر كلهم عن سعد بن إبراهيم » (ص 1876) . قال بعضهم قال أبو مسعود الدمشقي . . . هكذا رواه مسلم حدثنا أبو بكر نا وكيع وأسقط منه سفيان .

وتوهم الناس أنه وكيع عن مسعر وإنما رواه أبو بكر في المسند وفي المغازي وغير موضع عن وكيع عن سفيان عن مسعر⁽⁹⁴⁾ .

1112 - قوله « شَجَرُوا فَأَهَا بِعَصاً ثُمَّ أَوْجَرَوْهَا » (ص 1878) .

شَجَرُوا ، أي فتحوا . ويقال : وجرت وأوجرت إذا ألقيت الوجور في فيه وهو الدَّوَاءُ .

(93) في (ب) امثل ، وفي (ج) اشد .

(94) في (ب) عن سعد .

1113 - قوله : « نَدَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ (ص 1879) .
 أي دَعَاهُمْ . قال صاحب الأفعال : ندبتهم إلى الحرب والأمر وجَّهتهم ، وإلى الشيء دَعَوْتَهُمْ .

1114 - قوله : « لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيٌّ وَحَوَارِيُّ الرَّبِّيرِ » (ص 1879) .
 أي خاصَّتي والمفضل عندي وناصري ، قال الأزهري : لِكُلِّ نَاصِرٍ نَبِيٍّ حَوَارِيٌّ تشبيهاً بِحَوَارِيِّ عِيسَى ﷺ . قال ابن الأنباري : وَحَوَارِيُّ عِيسَى هم المفضلون عنده وخاصَّته .
 وقال الأزهري : الحواريون خُلَصَانُ الأنبياء عليهم السَّلام وتأويله الَّذِينَ أخلصوا وأنقوا من كل غيب ، والدَّقِيقُ الحَوَارِيُّ الَّذِي سُبِكَ وَنُخِلَ كَأَنَّهُ رُوجِعَ فِي اخْتِبَارِهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، قال ابن ولَّاد : حواري (الرَّجُلُ خُلَصَانُهُ وَخَاصَّتُهُ ، وَرَجُلٌ حَوَارِيٌّ)⁽⁹⁵⁾ أي نظيف ، وسمي القَصَّارُ حَوَارِياً⁽⁹⁶⁾ لتنظيفه الثياب ، قال الهروي : وَسُمِّيَ خَبَزُ الحَوَارِيِّ لِأَنَّهُ أَشْرَفَ الخبز وأنقاه .

1115 - قوله : « فِي أُطَمٍ حَسَانٍ » (ص 1879) .
 الأطم بناء مرتفع وجمعه آطام ، ومنه الحديث « حتى توارت بآطام المدينة » يعني أبينتها المرتفعة ..

1116 - وَجَرَاء (ص 1880) .

بالمَدَّ جَبَلٌ بِمَكَّةَ .

1117 - قوله ﷺ : « أَتُمُّ لُكْعُ » (ص 1882) .

قال الهروي : سئل بلال بن جبرير عن اللُكْعِ فقال : هي في لغتنا الصَّغِيرَةُ . قال الأصمعي : الأصل في لُكْعٍ مِنَ المَلَاكِعِ وهي التي تخرج مع السُّلَى عَلَى الولد . وفي حديث الحسن أنه قال لِإِنْسَانٍ : « يَا لُكْعُ » يريد يا صَغِيرُ⁽⁹⁷⁾ في العلم .

1118 - قول عائشة - رضي الله عنها : « وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مُرْحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ »

(ص 1883) .

المِرْطُ كساء وجمعه مروط والمرحل بالراء والحاء المهملتين⁽⁹⁸⁾ [هو الوشي سمي مرحلاً لِأَنَّهُ عَلَيْهِ تَصَاوِيرُ الرِّحَالِ وَجَمْعُهُ المَرَا حِلٌ وَيُقَالُ لَهَا المَرَا حِلُ بِالْجِيمِ أَيْضاً .

1119 - قوله : « وَبَشَّرَ خَدِيجَةَ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ »

(ص 1887) .

(95) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(96) في (ب) حَوَارِيّاً .

(97) في (ب) و (ج) يا صغيراً .

(98) من هنا إلى قوله وقول الرابعة ساقط من (ب) .

قال المروزي في قوله «بَيْتٍ من قصب» هو في هذا الحديث لؤلؤ مجوف واسع كالقصر المنيف . والصخب الصوت المرتفع ، وأيضاً اختلاط الأصوات ، والنصب المشقة والعناء والتعب ، وفيه لغتان نُصِبَ ونُصِبَ مثل حُزِنَ وحُزِنَ . قال صاحب الأفعال : نُصِبَ الرَّجُلُ يَفْتَحِ النُّونَ وكسر الصاد أعيا من التعب .

1120 – قوله ﷺ لِعَائِشَةَ «جَاءَنِي بِكِ الْمَلِكُ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ» (ص 1889) .
قال أبو عبيد : هي الشُّقُّ إِلَّا أَنَّهَا هِيَ الْبَيْضُ مِنْهَا خَاصَّةُ الْوَاحِدَةِ سَرَقَةٌ ، قال : وأحسبها فارسية أصلها سَرَّةٌ ، وهو الجيد . وأنشد غير أبي عبيد للمعجاج :

[الرَّجَز]

وَنَسَجَتْ لَوَامِيعُ الْخُرُورِ سَبَائِبُ كَسَرِي الْحَرِيرِ

1121 – وقولها : «فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ» (ص 1894) .

أي رفعه .

1122 – قوله عائشة : «جَلَسَنَ⁽⁹⁹⁾ إِحْدَى عَشْرَةَ امْرَأَةً فَتَعَاهَدْنَا وَتَعَاقدْنَا أَنْ لَا يَكْتُمَنَّ مِنْ خَبَرِ أَزْوَاجِهِنَّ شَيْئاً»⁽¹⁰⁰⁾ الْحَدِيثُ بِطَوْلِهِ (ص 1896 – 1902) .

قال الشيخ أبيه الله : قول الأولى من النسوة اللَّائِي اجتمعن وتعاقدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً «رَوَّجِي لَحْمُ جَمَلٍ غَتٍّ» .

تعني المهزول على رأس جبل ، تصف قلة خيره وبعده مع القلة كالشيء في قلة الجبل الصَّعْب لا ينال إِلَّا بِالمَشَقَّةِ . قال الخطابي . معنى البعد في هذا أن تكون قد وصفته بسوء الخلق والترفع لنفسه والذهاب بها تيهاً وكبراً ، تريد أنه مع قلة خيره ونزارته قد يتكبر على العشير فيجمع إلى منع الرفد الأدنى وسوء الخلق . قال أبو عبيد : وقولها «لَا سَمِينُ فَيَنْتَقِي» أي يستخرج نقيه والنقي المخ يقال : نَقَوْتُ الْعَظْمَ وَنَقَيْتُهُ وَأَنْقَيْتُهُ إِذَا اسْتَخْرَجْتَ نَفِيهِ . وَمَنْ رَوَاهُ فَيَنْتَقِلُ أَي لَيْسَ بِسَمِينٍ يَنْتَقِلُهُ النَّاسُ إِلَى بَيْوتِهِمْ يَأْكُلُونَهُ وَلَكِنْهُمْ يَزْهَدُونَ فِيهِ . قال الخطابي : يريد أنه ليس في جانبه ظرف فيحتمل سوء عشرته ، لذلك يقال : انتقلت الشيء أي نقلته .

قال أبو عبيد : قول الثانية «أَذْكُرُ عَجْرَةَ وَبَجْرَةَ» .

العَجْرُ أَنْ يَتَعَقَّدَ الْعَصَبُ أَوْ الْعُرُوقُ حَتَّى تَرَاهَا نَائِتَةً مِنَ الْجَسَدِ وَالْبَجْرُ نَحْوُهَا إِلَّا أَنَّهَا فِي الْبَطْنِ خَاصَّةً وَاحِدَتَهَا بَجْرَةٌ ، ومنها قيل رَجُلٌ أَبْجَرُ إِذَا كَانَ عَظِيمَ الْبَطْنِ وَامْرَأَةٌ بَجْرَاءُ

(99) في أصل مسلم جَلَسَ إِحْدَى عَشْرَةَ امْرَأَةً .

(100) شيئاً ساقط من (نح) .

والجمع بُجْر ، ويقال : رَجُلٌ أَبْجَرُ ، أي ناتئ السَّرة عظيمها . قال الهروي : قال ابن الأعرابي : العُجْرَةُ نَفْخَةٌ في الظهر فإذا كانت في السَّرة فهي بُجْرَةٌ ثم ينقلان إلى الهموم والأحزان . قال الخطابي : أرادت بالعُجْرِ والبُجْرِ عيوبه الباطنة وأساراه الكامنة ، وقال الأصمعي في قول علي رضي الله عنه إلى الله أشكو عُجْرِي وَبُجْرِي أي همومي وأحزاني . قال أبو عبيد قول الثالثة « زَوْجِي الْعَشَقُّ » .

هو الطويل تقول : ليس عنده أكثر من طوله فلا نفع ، « إن ذكرت ما فيه من العيوب طَلَّقَنِي وَإِنْ سَكَتَ تَرَكَنِي معلقة لا أَيْمٌ وَلَا ذَاتُ زَوْجٍ »⁽¹⁰¹⁾ . ومنه قوله تعالى ﴿ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ﴾⁽¹⁰²⁾ .

وقول الرَّابِعَةِ [« زَوْجِي كَلِيلُ نِهَامَةٍ » .
تقول : ليس عنده أذى ولا مكروه وإنما هذا مثل لأن الحرَّ والبرد كلاهما فيه أذى إذا اشتدَّ .

وقولها : « لا مخافة ولا سامة » .
تقول ليس عنده غائلة ولا شرٌّ أخافه ولا يسأمني فَيَمَلُّ صحبتي .
وقول الخامسة « زَوْجِي إِنْ دَخَلَ فَهَدَّ » .

تصفه بكثرة النوم والغفلة في منزله على وجه المدح له وذلك أَنَّ الْفَهْدَ كَثِيرُ النَّوْمِ ، يقال : أَنُومَ مِنْ فَهْدٍ ، والذي أَرَادَتْ أَنَّهُ لَيْسَ يَتَفَقَّدُ مَا ذَهَبَ مِنْ مَالِهِ وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى جَانِبِ الْبَيْتِ وَمَا فِيهِ ، فَهُوَ⁽¹⁰³⁾ كَأَنَّهُ سَاهٍ عَنْ ذَلِكَ ، وَمَا يُبَيِّنُهُ قَوْلُهَا : « وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا عَهِدَ » تعني عما كان عندي قَبْلَ ذَلِكَ .
وقولها « أَسِيدٌ » .

تصفه بالشجاعة تقول . إذا خرج إلى النَّاسِ ومباشرة الحرب ولقاء العدوَّ أَسِيدٌ فيها .
يقال : أَسِيدُ الرَّجُلِ وَاسْتَأْسَدَ بِمَعْنَى⁽¹⁰⁴⁾ .

وقول السَّادِسَةِ : « زَوْجِي⁽¹⁰⁵⁾ ، إِنْ أَكَلَ لَفٌّ وَإِنْ شَرِبَ اشْتَفَّ » .
اللفُّ في المطعم الإكثار منه مع التَّخْلِيْطِ مِنْ صَنُوفِهِ حَتَّى لَا يُبْقِيَ مِنْهُ شَيْئاً ، وَالْإِشْتِفَافُ فِي الْمَشْرَبِ أَنْ يَسْتَقْصِيَ مَا فِي الْإِنَاءِ وَلَا يُسَيِّرُ شَيْئاً وَإِنَّمَا أَخَذَ مِنَ الشُّفَافَةِ وَهِيَ

(101) في (ج) ولا ذات بعل .

(102) 129 - النَّسَاء ، وإلى هنا ينتهي النقص من (ب) الذي أشير إليه برقم التعليق (98) .

(103) فهو ساقط من (ب) و (ج) .

(104) في (ب) المعنى واحد .

(105) زوجي ساقط من (أ) .

البقية في الإناء من الشراب فإذا شربها صاحبها قيل اشتفها .
وقولها : « ولا يولج الكف ليعلم البث » .

قال أبو عبيد أحسبه : كان يجسدها عيب أو ذاء تكتئب به لأن البث هو الحزن فكان لا يدخل يده في ثوبها ليمس ذلك العيب فيشق عليها تصفه بالكرم ، قال الهروي : قال ابن الأعرابي : هذا ذم لزوجها وإنما أرادت وإن رقد التف في ناحية ولم يضاجعني ليعلم ما عندي من محبتي لقربه ، قال : ولا بث هناك إلا محبتها الذنوب من زوجها فسئمت ذلك بثاً لأن البث من جهته يكون ، قال أحمد بن عبيد : أرادت أنه لا يتفقد أموري ومصالح أسبائي وهو كقولهم : ما أدخل يده في الأمر ، أي لم يتفقد .

(قال ابن الأنباري رد ابن قتيبة⁽¹⁰⁶⁾ على أبي عبيد تأويله لهذا الحرف قال : وكيف تمدحه بهذا وقد ذمته في صدر الكلام)⁽¹⁰⁷⁾ . قال ابن الأنباري : ولا حجة على أبي عبيد فيه لأن النسوة كن تعاقدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً ومنهن من كانت أمور زوجها كلها حسنة فوصفتها ومنهن من كانت أمور زوجها كلها قبيحة (فبيتهن ومنهن من كان بعض أمور زوجها حسنة وبعضها قبيحة)⁽¹⁰⁸⁾ فأخبرت به . قال الشيخ - وفقه الله - : وإلى قول ابن الأعرابي وابن قتيبة ذهب الخطابي في تفسير هذا .

قال أبو عبيد : وقول السابعة : « زوجي عيائاً طباقاً » .

العيائاً بالعين المهملة هو الذي لا يضرب ولا يلحق من الإبل ، وكذلك هو في الرجال . والطباقاء العبي الأحق القدم . قال الخطابي : أصل الطباقاء ما قاله الأصمعي : وهو الذي أمره منطبق عليه قال ابن ولاد يقال : فلان طباقاً إذا لم يكن صاحب غزو ولا سفر ، قال والعياء⁽¹⁰⁹⁾ من الإبل الذي لا يحسن الضراب ولا يقال ذلك للرجل ، وأما العيائاً فيقال في الإبل والرجال وهو الذي لا يحسن الضراب أيضاً .
قال أبو عبيد وقولها « كل ذاء له ذاء » .

أي كل شيء من أدواء الناس فهو فيه ومن أدوائه .

وقول الثامنة « زوجي المس مس أرنب » تصفه بحسن الخلق ولين الجانب كمس الأرنب إذا وضعت يدك على ظهرها .

قال : وفي قولها « والريح ريح زرنب » .

معنيان قد يمكن أن تريد (طيب ريح جسده ويمكن أن تريد)⁽¹¹¹⁾ طيب الثناء في

(106) في (أ) زاد ابن قتيبة .

(107) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(108) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(109) في (ب) و(ج) والعياء .

(110) زوجي ساقط من (ج) .

(111) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

النَّاسِ وانتشاره فِيهِمْ كَرِيحِ الزَّرْنَبِ وَهُوَ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِ الطَّيْبِ مَعْرُوفٌ .

وقول النَّاسِ « زَوْجِي رَفِيعُ الْعِمَادِ » .

تَصِفُهُ بِالشَّرَفِ وَسَاءَ الذِّكْرُ . وَأَصْلُ الْعِمَادِ عِمَادَ الْبَيْتِ وَجَمْعُهُ عَمَدٌ⁽¹¹²⁾ ، وَهِيَ الْعِيدَانِ الَّتِي تُعَمَدُ بِهَا الْبُيُوتُ وَإِنَّمَا هَذَا مَثَلٌ يَقُولُ : إِنَّ بَيْتَهُ فِي حَسَبِ رَفِيعٍ فِي قَوْمِهِ .

وَأَمَّا قَوْلُهَا « طَوِيلُ النَّجَادِ » .

فَإِنَّهَا تَصِفُهُ بِامْتِدَادِ الْقَامَةِ ، وَالنَّجَادِ حِمَائِلُ السَّيْفِ ، فَهُوَ يَحْتَاجُ إِلَى قَدَرِ ذَلِكَ مِنْ طَوْلِهِ وَهَذَا مِمَّا تَمْدَحُ بِهِ الشَّعْرَاءُ .

وقولها : « عَظِيمُ الرَّمَادِ » .

تَصِفُهُ بِالْجُودِ وَكَثْرَةِ الضِّيَافَةِ مِنْ لَحْمِ الْإِبِلِ وَغَيْرِهَا مِنَ اللَّحُومِ ، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ عَظَمَتْ نَارُهُ وَكَثُرَ وَقُودُهَا فَيَكُونُ الرَّمَادُ فِي الْكَثْرَةِ عَلَى قَدَرِ ذَلِكَ . قَالَ الْخَطَّابِيُّ : قَدْ يَكُونُ إِيقَادُ النَّارِ لِمُعَالِجَةِ الطَّعَامِ وَاشْتِوَاءِ اللَّحْمِ لِيُطْعِمَهُ الْأَضْيَافَ (كَرَمًا وَامْدَحًا لَهُ أَنْ تَكُونَ نَارُهُ لَا تَطْفَأُ لِيلاً لِيَهْتَدِيَ بِهَا الضَّيْفَانُ)⁽¹¹³⁾ فَيَكْثُرُ غَشْيَانُهُمْ إِلَيْهِ وَالْأَجْوَادُ يُطْعَمُونَ وَيَعْظَمُونَ النَّيْرَانُ فِي ظِلَامِ اللَّيْلِ⁽¹¹⁴⁾ وَيُوقَدُونَهَا عَلَى التَّلَالِ وَمُشَارِفِ الْأَرْضِ وَيَرْفَعُونَ عَلَى الْأَيْدِي الْأَقْبَاسَ لِيَهْتَدِيَ بِسَنَاهَا الْأَضْيَافُ .

قال أبو عبيد : وقول العاشرة « زَوْجِي مَالِكٌ » الْحَدِيثُ .

تَقُولُ إِنَّهُ لَا يُوَجِّهُ إِلَيْهِ يَسْرَحُنْ نَهَارًا إِلَّا قَلِيلًا وَلَكِنَّهُنَّ يُتْرَكْنَ بِفَنَائِهِ⁽¹¹⁵⁾ فَإِنْ نَزَلَ بِهِ ضَيْفٌ لَمْ تَكُنِ الْإِبِلُ غَائِبَةً عَنْهُ وَلَكِنَّهَا بِحَضْرَتِهِ فَيَقْرِيه مِنْ أَلْبَانِهَا وَلَحُومِهَا ، وَالْمِزْهَرُ الْعُودُ الَّذِي يُضْرَبُ بِهِ أَرَادَتْ أَنْ زَوْجَهَا قَدْ عَوَّدَ إِلَيْهِ إِذَا نَزَلَ بِهِ الضَّيْفَانُ أَنْ يَنْخَرُ لَهُمْ وَيَسْقِيهِمُ الشَّرَابَ وَيَأْتِيهِمْ بِالْمَعَازِفِ فَإِذَا سَمِعَتْ الْإِبِلُ ذَلِكَ الصَّوْتَ عَلِمْنَ أَنَّهُنَّ مَنْحُورَاتٌ فَذَلِكَ قَوْلُهَا : « أَيقِنَنَّ أَنَّهُنَّ هَوَالِكٌ » .

قال أبو عبيد : وقول الْحَادِيَةِ عَشْرَةَ « أَنَاسٌ مِنْ حُلِيِّ أُنْثَى » .

تَرِيدُ حَلَانِي قِرْطَةً وَشُنُوفًا تَنُوسُ بِأُذُنِي ، وَالنُّوسُ الْحَرَكَةُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُتَدَلٍّ يَقَالُ : مِنْهُ نَاسٌ يَنُوسُ نَوْسًا وَأَنَاسُهُ غَيْرُهُ إِنْسَانَةً قَالَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ : إِنَّمَا سَمِيَّ مَلِكُ الْيَمَنِ (ذَا نُوَاسٍ)⁽¹¹⁶⁾ لِضَفِيرَتَيْنِ كَانَتَا لَهُ تَنُوسَانِ عَلَى عَائِقِهِ .

وقولها « وَمَلَأَ مِنْ شَحْمِ عَضْبِي » .

لَمْ تَرُدِ الْعَضْدَ خَاصَّةً إِنَّمَا أَرَادَتْ الْجَسَدَ كُلَّهُ تَقُولُ : إِنَّهُ أَسَمَّنَنِي بِإِحْسَانِهِ إِلَيَّ فَإِذَا

(112) وَعَمَدٌ بفتح الحاء اسم جمع .

(113) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقَطٌ مِنْ (ج) .

(114) فِي ظِلْمِ اللَّيَالِي فِي (ب) .

(115) فِي (ب) وَ(ج) يُتْرَكْنَ بِفَنَائِهِ .

(116) ذَا نُوَاسٍ سَاقَطٌ مِنْ (ب) .

سَمِنَتِ الْعُضْدُ سَمِينَ سَائِرِ الْجَسَدِ .

وقولها « وَبَجَحَنِي قَبَّجَحْتُ » .

أي فَرَحَنِي فَفَرِحْتُ ، وَقَالَ ابْنُ الْأَثَّارِيِّ مَعْنَاهُ عَظَّمَنِي فَعَظَّمْتُ عِنْدَ نَفْسِي . يقال :
فَلَانٌ يَتَبَجَّحُ بِكَذَا ، أَيِ يَتَعَظَّمُ وَيَتَرَفَعُ وَيَفْخَرُ ، قَالَ : وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

[الطويل]

وَمَا الْفَقْرُ عَنْ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ سَاقِنَا إِلَيْكَ وَلَكِنَّا بِقَرَبِكَ نَبْجَحُ

أَيِ نَفْخُرُ وَنَتَعَظَّمُ بِقَرَابَتِنَا مِنْكَ .

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَقَوْلُهَا : « وَجَدَنِي فِي أَهْلِ غُنَيْمَةِ بِشَقٍّ » .

تَعْنِي أَنَّ أَهْلَهَا كَانُوا أَهْلَ (117) غَنَمٍ لَيْسُوا بِأَصْحَابِ خَيْلٍ وَلَا إِبِلٍ لِأَنَّ الصُّهَيْلَ أَصْوَاتُ
الْخَيْلِ ، وَالْأَطِيطُ أَصْوَاتُ الْإِبِلِ وَحَنِئُهَا قَالَ : وَقَدْ يَكُونُ الْأَطِيطُ أَيْضاً غَيْرَ صَوْتِ الْإِبِلِ
وَاحْتِجَّ بِحَدِيثِ عُثْبَةَ بْنِ غَزْوَانَ « لِيَأْتِيَنَّ عَلَيَّ بَابُ الْجَنَّةِ وَقَدْ لَهَ فِيهِ أَطِيطٌ » أَيِ صَوْتِ
بِالزَّحَامِ ، وَشَقٌّ مَوْضِعٌ .

وقولها « وَذَائِسٌ وَمُنَقَّ » .

تُرِيدُ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ زُرْعٍ فَيُدْوسُونَهُ (118) إِذَا حَصَدَ وَيَنْقُونَهُ مِنْ خِلَاطٍ وَزُرْأَانٍ وَنَحْوِ
ذَلِكَ .

وقولها : « أَقُولُ فَلَا أَقْبَحُ » .

تَقُولُ : لَا يَقْبَحُ عَلَيَّ قَوْلِي يَقْبَلُ مِنِّي .

وقولها : « وَأَشْرَبُ فَأَتَقَمَّحُ » .

التَقَمَّحُ فِي الشَّرْبِ مَاخُذٌ مِنَ النَّاقَةِ الْمُقَامِحِ ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : وَهِيَ الَّتِي تَرْدُ
الْحَوْضَ فَلَا تَشْرَبُ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَأَحْسِبُ قَوْلَهَا : « فَأَتَقَمَّحُ » أَيِ أَرَوَى حَتَّى أَدْعَ
الشَّرَابَ مِنْ شِدَّةِ الرِّيّ قَالَ : وَلَا أَرَاهَا قَالَتْ هَذَا إِلَّا مِنْ عِزَّةِ الْمَاءِ عِنْدَهُمْ قَالَ : وَبَعْضُ
النَّاسِ يَرَوِي هَذَا الْحَرْفَ (119) « فَأَتَقَمَّحُ » بِالنُّونِ وَلَا أَعْرِفُ هَذَا الْحَرْفَ وَلَا أَرَى الْمَحْفُوظَ إِلَّا
بِالْيَمِيمِ .

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : الْعُكُومُ الْأَحْمَالُ وَالْأَعْدَالُ الَّتِي فِيهَا الْأَوْعِيَةُ مِنْ طَرَفِ الْأَطْعَمَةِ
وَالْمَتَاعِ ، وَاحِدُهَا عِكْمٌ وَرَدَّاحٌ عِظَامُ كَثِيرَةُ الْحَشْوِ ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمَرْأَةِ إِذَا كَانَتْ عَظِيمَةَ الْأَكْفَالِ
رَدَّاحٌ وَلِلْكُتَيْبَةِ إِذَا عَظُمَتْ رَدَّاحٌ .

(117) أَصْحَابُ غَنَمٍ فِي (ب) وَ(ج) .

(118) فِي (ب) وَ(ج) فَهْمٌ وَفِي (ب) عَوْضٌ يَدُوسُونَهُ يَدْرُسُونَهُ .

(119) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ فَفَرَّةٌ تَكَوَّرَتْ فِي (ج) .

وقولها : « كَمَسَلِ الشُّطْبَةَ » .

الشُّطْبَةُ أَصْلُهَا مَا شُطِبَ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ وَهُوَ سَعْفُهُ وَذَلِكَ أَنَّهُ يُشَقَّقُ مِنْهُ قَضبان رفاق تنسج منه الحُصْرُ فَأَخْبِرَتِ الْمَرْأَةُ أَنَّهُ مُهْفَهَفٌ ضَرْبُ اللَّحْمِ شَبَّهَتْهُ بِتِلْكَ الشُّطْبَةِ . وَهَذَا مِمَّا يَمْدَحُ بِهِ الرَّجُلَ .

وقولها : « تُشْبِعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرَةِ » .

الْجَفْرَةُ الْأُنْثَى مِنْ أَوْلَادِ الْغَنَمِ ، وَالذَّكَرُ جَفْرٌ ، وَالْعَرَبُ تَمْدَحُ بِقَلَّةِ الطَّعْمِ وَالشَّرْبِ .

وقولها : « لَا تَبْتَ حَدِيثَنَا تَبِيْثًا » .

مَعْنَاهُ لَا تُشِيعُهُ وَلَا تُظْهِرُهُ وَيُرْوَى لَا تُثَبِّتُ بِالنَّوْنِ وَمَعْنَاهُ قَرِيبٌ مِنَ الْأَوَّلِ ، أَيْ لَا تُظْهِرُ سِرَّنَا .

وقولها : « وَلَا تُنَقِّثْ مِيرَتَنَا تَنْقِيْثًا » .

تَعْنِي الطَّعَامَ لَا تَأْخُذْهُ فَتَذْهَبَ بِهِ ، تَصِفُهَا بِالْأَمَانَةِ وَالتَّنْقِيْثِ الْإِسْرَاعَ بِالسَّيْرِ .

وقولها : « لَا تَمَلَأْ بَيْتَنَا تَعْشِيْشًا » .

قَالَ الْخَطَّابِيُّ لَمْ يَفْسِرْهُ أَبُو عُبَيْدٍ ، وَالتَّعْشِيْشُ بِالْعَيْنِ غَيْرُ مَعْجَمَةٍ مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِمْ : عَشَّشَ الْخَبْزَ إِذَا فَسَدَ تَرِيدُ أَنَّهَا تَحْسُنُ مِرَاعَةَ الطَّعَامِ الْمَخْبُوزِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَالْأَوَطَابُ أَسْقِيَةُ اللَّبَنِ وَاحِدَهَا وَطَبٌ .

وقولها : « يَلْبَعَانُ تَحْتَ خِصْرِهَا بِرْمَانَتَيْنِ » .

تَعْنِي أَنَّهَا ذَاتُ كَفَلٍ عَظِيمٍ فَإِذَا اسْتَلْقَتْ⁽¹²⁰⁾ نَتَأَ الْكِفْلُ بِهَا مِنَ الْأَرْضِ حَتَّى تَصِيرَ فَجْوَةً تَحْتَ خِصْرِهَا يَجْرِي فِيهَا الرِّمَانُ .

وَالشَّرِيُّ تَعْنِي بِهِ الْفَرَسُ أَنَّهُ يَسْتَشْرِي فِي سِيرِهِ ، أَيْ يَلْحُ وَيَمْضِي بِلَا فُتُورٍ وَلَا انْكَسَارٍ ، وَالْخَطِّي الرَّمْحُ يُقَالُ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ يَأْتِي مِنْ بِلَادِ نَاحِيَةِ الْبَحْرَيْنِ يُقَالُ لَهَا : الْخَطُّ ، وَالثَّرِيُّ الْكَثِيرُ مِنَ الْمَالِ وَغَيْرِهِ ، وَمِنْهُ الثَّرْوَةُ فِي الْمَالِ وَهُوَ الْوُفُورُ وَالْكَثْرَةُ فِيهِ (ص 1896 إِلَى 1901) .

قَالَ بَعْضُهُمْ فِيهِ مِنَ الْعِلْمِ حَسَنُ الْعَشْرَةِ مَعَ الْأَهْلِ وَاسْتِحْبَابُ مُحَادَثَتِهِنَّ بِمَا لَا اِثْمَ فِيهِ .

وَفِيهِ أَنَّ بَعْضَهُنَّ قَدْ ذَكَرْنَ عَيُوبَ أَزْوَاجِهِنَّ فَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ غِيْبَةً إِذْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَ بِأَعْيَانِهِمْ وَأَسْمَائِهِمْ وَإِنَّمَا الْغِيْبَةُ أَنْ يَقْصِدَ لِأَعْيَانٍ مِنَ النَّاسِ فَيَذْكُرُوا بِمَا يَكْرَهُونَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَتَأَدُّونَ بِهِ .

(120) فِي (أ) وَ(ج) اسْتَقَلَّتْ .

قال الشيخ - وفقه الله - : وإنما يُفتقر عندي إلى الاعتذار عن هذا لو كان النبي ﷺ سَمِعَ امرأة تَغْتَابُ زَوْجَهَا من غير أن تسميه فأقرّها على ذلك ، فأما حكاية عائشة رضي الله عنها عن نساء مجهولات لا يدري مَنْ هُنَّ في العالم (ولسن بحاضرات ينكر عليهن فلا يكون حجة على جواز ذلك وَحَالِهَا في ذلك كحال من قال في العالم) ⁽¹²¹⁾ من يعصي الله ومن يسرق فإن ذلك لا يكون غيبة لرجل معين ، وهذا يغني عن الاعتذار الذي حكيناه عن بعضهم ، لكن المسألة لو نزلت وَوَصَفَتْ امرأة زوجها بما هو غيبة وهو معروف عند السامعين ⁽¹²²⁾ فإن ذلك ممنوع وَلَا فَرْقَ بين قولها فلان بن فلان من صفته كذا وكذا أو زوجي من صفته كذا وكذا وهو معروف لكن لو كان مجهولاً وَمَنْ لا يعرف بعد البحث عنه (فهذا الذي لا حرج فيه على رأي بعضهم الذي قَدَّمْنَاهُ وكأنه تنزّل عنده منزلة من قال في العالم من يعصي ويسرق وللنظر) ⁽¹²³⁾ فيما قال مجال .

1123 - ذكر مسلم : قول أنس : « جَمَعَ القرآن على عهد النبي ﷺ أربعة كلهم من الأنصار معاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبو زيد أحد عمومة أنس » (ص 1914) .

قال الشيخ - وفقه الله - : هذا الحديث مما ذكره بعض الملجدة في مطاعنها وحاولت بذلك القدح في الثقة بنقل القرآن ولا مستروح ⁽¹²⁴⁾ لها في ذلك لأننا لو سلمنا أن الأمر كما ظنوه وأنه لم يكمل القرآن سوى أربعة فإنه قد حفظ جميع أجزائه مثنون لا يحصون وما من شرط كونه متواتراً أن يحفظ الكل الكل بل الشيء الكثير إذا روى كل جزء منه خلق كثير علم ضرورة وحصل متواتراً ولو أن « قفا نبكي » روى كل بيت مائة رجل مثلاً لم يحفظ كل مائة سوى البيت الذي روته لكانت متواترة فهذا الجواب عن قديهم .

وأما الجواب عن سؤال من سأل عن وجه الحديث من الإسلاميين فإنه يقال له : قد علم ضرورة من تدبّر الصحابة رضي الله عنهم ومبادرتهم إلى الطاعات والقرب التي هي أدنى منزلة من حفظ القرآن ما يعلم منه أنه محال مع كثرتهم أن لا يحفظه منهم إلا أربعة ، كيف ونحن نرى أهل عصرنا يحفظه منهم ألوف لا تحصى مع نقص رغبتهم في الخير عن رغبة الصحابة رضي الله عنهم فكيف بالصحابة على جلالة أقدارهم ، هذا معلوم بالعادة . ووجه ثانٍ وهو أننا نعلم أن القرآن كان عندهم من البلاغة بحيث هو ، وكان الكافرون

(121) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(122) في (ب) من معروف عند النساء ، وفي (ج) وهو معروف عند الناس .

(123) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(124) في (ب) ولا دليل لها في ذلك .

في الجاهلية يعجبون من بلاغته ويحارون فيها حتى ينسبونها تارة إلى السحر وتارة إلى أساطير الأولين ونحن نعلم من عادة⁽¹²⁵⁾ العرب شدة حرصها على الكلام البليغ وتحفظها له ولم يكن لها شغل ولا صنعة سوى ذلك فلو لم يكن للصحابة باعث على حفظ القرآن سوى هذا الذي ذكرناه لكان من أدلّ الدلائل على أنّ الخبر ليس على ظاهره ، فإذا ثبت بهاتين العادتين أنّ الخبر متأول وثبت ذلك أيضاً بطريقة أخرى وهي ما نقله أهل السير وذكره أهل الأخبار من كثرة الحافظين له في زمان النبي ﷺ وقد عدّنا من حفظنا منهم وسمّينا نحو خمسة عشر صاحباً ممّن نقل عنه حفظ جميع القرآن في كتابنا المترجم بـ « قطع لسان النابح في المترجم بالواضح » وهو كتاب نقضنا فيه كلام رجل وصف نفسه بأنه كان من علماء المسلمين ثم ارتدّ وأخذ يلقّق قوادح في الإسلام⁽¹²⁶⁾ فنقضنا أقواله في هذا الكتاب ، وأشبعنا القول في هذه المسألة ، وبسطناه في أوراق ، فمن أراد مطالعته فليقف عليه هناك ، وقد أشرنا فيه إلى تأويلات لهذا الخبر وذكرنا اضطراب الرواة في هذا المعنى فمنهم من زاد في هذا العدد ، ومنهم من نقص عنه ، ومنهم من أنكر أن يجمعه أحد ، وأنه قد يتأول على أنّ المراد به لم يجمعه بجميع قراءاته السبع وفقهه وأحكامه والمنسوخ منه سوى أربعة ، ويحتمل أيضاً أن يراد به أنّه لم يذكر أحد عن نفسه أنّه أكمله في حياة النبي ﷺ سوى هؤلاء الأربعة لأنّ من أكمله سواهم كان يتوقّع نزول القرآن ما دام ﷺ حياً فقد لا يستجيز النطق بأنّه أكمله ، وأكمله هؤلاء⁽¹²⁷⁾ ومراؤهم أنّهم أكملوا الحاصل منه ويحتمل أيضاً أن يكون من سواهم لم ينطق بإكماله خوفاً من المراءاة به واحتياطاً على النيات كما يفعل الصالحون في كثير من العبادات ، وأظهر هؤلاء الأربعة ذلك لأنهم آمنوا على أنفسهم أو لرأي اقتضى ذلك عندهم وكيف تعرف الثقلّة أنّه لم يكمله سوى أربعة وكيف تتصوّر الإحاطة بهذا وأصحاب النبي ﷺ مفترقون⁽¹²⁸⁾ في البلاد وهذا لا يتصوّر حتى يلقي الناقل كلّ رجل منهم فيخبره عن نفسه أنّه لم يكمل القرآن وهذا بعيد تصوّره في العادة كيف وقد نقل الرواة إكمال⁽¹²⁹⁾ بعض النساء لِقراءته ، وقد اشتهر حديث عائشة رضي الله عنها وقولها : « كنت جاريةً حديثة السنّ لا أقرأ كثيراً من القرآن ولم يذكر في هؤلاء الأربعة أبو بكر الصديق ، ولا عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، وكيف يظنّ بهذين اللّذين هما أفضل الصحابة أنّهما لم يحفظاه وحفظه من سواهما وهذا كلّهُ يؤكّد⁽¹³⁰⁾ ما قلناه .

على أنّ الذي رواه مسلم ليس بنصّ جلي فيما أراده القادح وذلك أنّه قصّارى ما ذكر

(128) في (ج) مفترقون .

(129) في (ب) كمال بعض .

(130) في (ج) يوجب .

(125) عادة ساقطة (أ) .

(126) في الإسلام ساقط من (ج) .

(127) في (ب) و(ج) عوض وأكمله هؤلاء ، واستجازه هؤلاء .

أَنَّ أَنَسًا قَالَ : جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ أَرْبَعَةَ كُلِّهِمْ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَدْ يَكُونُ الْمُرَادُ أَنِّي لَا أَعْلَمُ سِوَى هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةِ وَلَا يُلْزِمُهُ أَنْ يَعْلَمَ كُلُّ الْحَافِظِينَ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ يَكُونُ أَرَادَ مِنْ أَكْمَلِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ وَإِنْ كَانَ قَدْ أَكْمَلَهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ خَلَقَ كَثِيرٌ فَإِذَا كَانَ فِي الْخَيْرِ هَذِهِ الطَّرَائِقُ الْكَثِيرَةُ الَّتِي أَوْضَحْنَاهَا لَمْ يَبْقَ فِيهِ لِلْخَصْمِ تَعَلُّقٌ .

1124 - قَوْلُهُ ﷺ لِأَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ » .

الْحَدِيثُ (ص 1915) .

قَالَ الشَّيْخُ - وَفَّقَهُ اللَّهُ - : مُحْتَمَلٌ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ أَمَرَهُ أَنْ يَقْرَأَ عَلَيْهِ لِيُعَلِّمَهُ لَا لِيَتَعَلَّمَ مِنْهُ ، وَقَدْ يَعْلَمُ الْمُعَلِّمُ الْقُرْآنَ وَيَرَوِّي الْمَحْدِثَ الْحَدِيثَ إِمَّا بِقِرَاءَتِهِ عَلَى الْمُتَعَلِّمِ وَتَكَرُّرٍ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى يَضْبِطَهُ وَهُوَ أَصْلُ التَّعْلِيمِ أَوْ بِقِرَاءَةِ الْمُتَعَلِّمِ عَلَيْهِ وَهِيَ الْحَالَةُ الثَّانِيَّةُ فِي التَّعْلِيمِ الَّتِي تَكُونُ لِلضَّبْطِ أَوْ اخْتِبَارِ حَالِ الْمُتَعَلِّمِ ، أَوْ يَكُونُ الْمُرَادُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَهُ بِالْقِرَاءَةِ عَلَيْهِ لِيُعَلِّمَهُ رَتَبَةَ الْقِرَاءَةِ وَمَوَاضِعَ الْمَوَاقِفِ وَصِيغَةَ (131) النِّعَمِ فَإِنَّ نِعَمَاتِ الْقُرْآنِ عَلَى أَسْلُوبٍ وَنِظَامٍ قَدْ أَلْفَهُ أَهْلُ الشَّرْعِ وَقُرُوءُهُ عَلَيْهِ يَخَالِفُ مَا سِوَاهَا مِنَ النِّعَمِ الْمُسْتَعْمَلَةِ فِيمَا سِوَاهُ وَلِكُلِّ ضَرْبٍ مِنَ النِّعَمِ تَأْثِيرٌ فِي النَّفْسِ تَخْتَصُّ بِهِ ، وَإِلَى هَذَا أَشَارَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي تَأْوِيلِ هَذَا الْحَدِيثِ .

1125 - قَوْلُهُ ﷺ : « اهْتَزَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدٍ » (ص 1915) .

قَالَ الشَّيْخُ - وَفَّقَهُ اللَّهُ - : ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى إِجْرَاءِ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَزَعَمَ أَنَّ الْعَرْشَ تَحَرَّكَ لِمَوْتِهِ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ لَا نَنْكَرُهُ مِنْ نَاحِيَةِ الْعَقْلِ لِأَنَّ الْعَرْشَ جِسْمٌ مِنَ الْأَجْسَامِ يَقْبَلُ الْحَرَكَةَ وَالسَّكُونَ وَلَكِنَّهُ لَا يَحْصُلُ الْمُرَادُ بِهِ مِنْ تَفْضِيلِ سَعْدٍ إِلَّا أَنْ نَقُولَ بَأَنَّ حَرَكَةَ الْعَرْشِ عَلِمَ عَلَى فَضْلِهِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ يَحْرُكُهُ عَلَى عِظَمِهِ إِشْعَارًا لِلْمَلَائِكَةِ بِفَضْلِ هَذَا الْمَيِّتِ فَيَصِيحُ .

وَحَمَلَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَحَذَفَ الْمُضَافَ وَأَقَامَ الْمُضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَسُئِلَ الْقَرْيَةَ ﴾ (132) وَقَالَ ﷺ فِي أَحَدٍ : « جَبَلٌ يَحْبُنَا وَنَحْبُهُ » ، وَالْمُرَادُ بِهِذَيْنِ الْإِهْلُ وَيَكُونُ الْاهْتِزَازُ بِمَعْنَى الْاسْتِبْشَارِ وَالْقَبُولِ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : فَلَانٌ يَهْتَزُّ لِلْمَكَارِمِ وَلَا تَعْنِي اضْطِرَابَ جِسْمِهِ وَإِنَّمَا تَعْنِي ارْتِيَاخَهُ إِلَيْهَا وَقَبُولَهُ عَلَيْهَا وَذَلِكَ مَشْهُورٌ فِي الْأَشْعَارِ .

وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : أَنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ السَّرِيرَ الَّذِي حَمَلَ عَلَيْهِ سَعْدٌ وَسَمِّيَ ذَلِكَ عَرْشًا وَمَا أَرَى هَؤُلَاءِ تَأْوِيلًا هَذَا إِلَّا عَلَى مَا وَقَعَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ (133) بِحَذْفِ اسْمِ الرَّحْمَنِ

(131) فِي (ج) وَصِنَةُ النَّعْمِ .

(132) 82 - يَوْسُفُ .

(133) فِي (ب) فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ اهْتَزَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ بِدُونِ « بِحَذْفِ » ، وَفِي (ج) فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ اهْتَزَّ الْعَرْشُ فَحَذَفَ الْخ .

جَلَّتْ قدرته وأما مع ذكر اسمه سبحانه وتعالى كما رواه مسلم فيبعد هذا التأويل .
 1126 — قوله ﷺ : « أَسْرَعُكُمْ لِحَاقًا يِي أَطُولُكُمْ يَدًا » (ص 1907) .
 قال الهروي يقال : فلان طويل اليد طويل الباع إذا كان سمحاً جواداً ، وفي ضده
 قصير اليد والباع (وجعد الكف وجعد الأنامل) (134) .
 1127 — وقوله ﷺ : « فَسَمِعَتْ خَشْفَةً » (ص 1908) .
 قال أبو عبيد : الخشفة الصّوت ليس بالشديد يقال : خَشَفَ يَخْشِفُ خَشْفًا إذا سمعت
 له صوتاً أو حركة . وقال شمر : يقال خَشْفَةٌ وَخَشْفَةٌ . وقال الفراء : الخشفة الصّوت الواحد
 والخشفة الحركة إذا وقع السيف على اللحم .
 وقوله : « ثُمَّ سَمِعْتُ خَشْخَشَةً » (ص 1908) .
 أي حركة قال الهروي في حديث علي وفاطمة رضي الله عنهما : « دَخَلَ عَلَيْنَا
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَخَشَّخَشْنَا » .
 أي تحرّكنا .

1128 — قوله : « فصادفته ومعه ميسم » (ص 1909) .
 الميسم ما يوسم به البعير ، والسمة العلامة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ سَنَسِيْهُ عَلَى
 الْخُرْطُوْمِ ﴾ (135) أي سنجعل على أنفه سواداً يوم القيامة يعرف به ، وقيل عبر عن الوجه
 بالخرطوم لأنه منه ، والمعنى سنسود وجهه ، والخرطوم من الإنسان الأنف ومن السباع
 موضع الشفة .

1129 — قوله : « قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَضْعًا وَسَبْعِينَ سُورَةً » (ص 1912) .
 البضْع والبضعة واحد ومعناها القطعة من العدد ، قال ابن السكيت : البضْع والبضْع
 لغتان بمعنى واحد في العدد بكسر الباء ويفتحها ؛ وقال الهروي : العرب تستعمل البضْع
 فيما بين الثلاث إلى التسع ، وقال ابن الأنباري : قال قتادة : البضْع يكون بين الثلاث
 والتسع والعشر ، وقال أبو عبيدة (136) : البضْع ما بين ثلاث وخمس ، وحكى عنه غير ابن
 الأنباري البضْع من الواحد إلى الأربعة . قال ابن الأنباري : وقال الأخفش : البضْع من
 واحد إلى عشرة ، وقال الفراء : البضْع ما دون العشرة . قال غير ابن الأنباري : قال ابن
 عباس : البضْع من الثلاث إلى العشر . وقال مجاهد : من الثلاث إلى السبع . وحكى ابن
 الأنباري : أن رسول الله ﷺ قال لأبي بكر رضي الله عنه : « لَمَّا نَزَلَتْ ﴿ سَيَغْلِبُونَ ﴾ * فِي
 بَضْعِ سِنِينَ » (137) : البضْع ما بين السبع والتسع ، وقال ابن سلام في التفسير : فلَمَّا

(136) في (ج) وقال أبو عبيد .

(137) 3 - 4 الروم .

(134) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(135) 16 - القلم .

مَضَتْ سبع سنين ظهرت الرُّوم على فارس ، وقال ابن الأنباري : ويقال : في عدد المؤنث بضع وفي عدّة المذكر بضعه فمجره مجرى خمس وخمسة وست وستة ، وأمّا البضعة من اللحم فمفتوحة الباء وجمعها بَضْع وبَضْع ، قال الهروي : والبضاعة القطعة من المال يتجر بها ، يقال : بضعت الشيء ، أي قطعت . قال الرُّجَاجِي : البضائع قِطْع الأموال مشتق من البَضْع وهو القِطْع .

1130 - قوله : « فُكُنَّا حِينًا » (ص 1911) .

الحين اسم كالوقت يصلح لجميع الأزمان كُلِّهَا طَالَتْ أو قَصُرَتْ ، وقال ابن عَرَفَة : الحين القطعة من الدهر كالسَّاعَة فما فوقها .

1131 - قوله : « فَأَحْجَمَ الْقَوْمَ » (ص 1917) .

أي تأخروا يقال : أحجمت عن الأمر إذا تأخرت عنه .

1132 - قوله : « فَتَنَّا عَلَيْنَا الَّذِي قِيلَ لَهُ » (ص 1919) .

أي أشاعه . يقال : نثرت الحديث أثثوه إذا أدعته وأشعته .

1133 - وقوله : « فَقَرَّبْنَا صِرْمَتَنَا » (ص 1919) .

الصِرْمَةُ القطعة من الإبل وصاحبها مُصْرِمٌ وقد تكون الصِرْمَة في غير هذا القطعة من النخل ، قال ابن السُّكَيْت : والصرم أبيات مجتمعة .

1134 - وقوله : « نَافَرُ أَنْيَسَ » (ص 1919) .

قال أبو عبيد في هذا الحديث المنافرة أن يفتخر الرُّجُلَانِ كُلٌّ واحدٍ منهما على صاحبه ثم يَحْكَمَا بينهما رجلًا وقال غيره⁽¹³⁸⁾ : المنافرة المحاكمة ، تنافرنا إلى فلان تحاكمنا أَيْنَا أعزّ نفرًا وأخير .

1135 - وقوله : « كَأَنِّي خِفَاءَ » (ص 1919) .

قال أبو عبيد : الخفاء ممدود وهو الغطاء وكل شيء غَطِيْتَهُ بشيء من كساء أو ثوب أو غيره فذلك⁽¹³⁹⁾ الغطاء هو خِفَاءَ وجمعه أخفية .

1136 - وقوله : « فَرَأَتْ عَلِيٌّ » (ص 1919) .

أي أبطأ وهوراث : أي مبطىء محتبس⁽¹⁴⁰⁾ .

1137 - وقوله : « عَلَى أَقْرَاءِ الشُّعْر » (ص 1919) .

أي على طرقة وأنواعه واحدها قرء وهذا الشعر على قرء هذا ، أي على طَرِيقَتِهِ .

(138) رجلًا ساقط من (ج) وغيره ساقط من (ب) .

(139) في (أ) فلذلك .

(140) مبطىء ساقط من (ج) ، محتبس ساقط من (ب) .

- 1138 - وقوله : « لَيْلَةُ قَمَرَاءِ إِضْحِيَّانٍ » (ص 1919) .
 أي مضبئة . حكى ابن عاصم في كتاب الأنواء يقال قمر إضحيان وليلة إضحيان إذا كانت مضبئة بالقمر وإضحيانه وضحيانة . قال الهروي وضحياء أيضاً ويوم ضحيان .
- 1139 - (وقوله : « فَقَدْ عَنِي صَاحِبُهُ » (ص 1919) .
 أي كفني . يقال : قدعته وأقدعته إذا كففته ومنعته (141) .
- 1140 - وقوله : « قَدْ شَنَفُوا لَهُ » (ص 1923) .
 أي أبغضوه . يقال شَنَفَ لَهُ شَنَفًا إِذَا أَبْغَضَهُ وَالشَّنْفُ الشَّانِيءُ الْمُبْغِضُ ، قال صاحب الأفعال : شَنَفْتُهُ بِكَسْرِ النَّونِ ، أي أبغضته وأشنفت الجارية جَعَلْتُ لَهَا شِنَفًا .
- 1141 - وقوله : « فَتَنَّا فَرًّا إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْكُهَّانِ » (ص 1923) .
 أي فتحاكمنا . يقال : نافرته نفاراً أي حاكمته .
 قال زهير :

[الوافر]

- فَإِنَّ الْحَقَّ مَقْطَعُهُ ثَلَاثَ يَمِينٍ أَوْ نِيفَارٍ أَوْ جِلَاءٍ
- 1142 - وقوله : « مَا أَجِدُ سُخْفَةَ الْجُوعِ » (ص 1920) .
 يعني رَقَّتْ وَهْزَالَهُ . قال أبو عمرو : وَالسُّخْفُ رَقَّةُ الْعَيْشِ وَأَيْضاً رَقَّةُ الْعَقْلِ .
- 1143 - قوله : « فَتَارَ الْقَوْمُ » (ص 1923) .
 يقال : تار القوم يثورون .
- 1144 - وقوله : « كَفَّرَنِي الْبِثْرُ » (ص 1927) .
 قال الهروي : قرنا البثر هما منارتان تَبَيَّنَانِ مِنْ جِجَارَةٍ أَوْ مَدَرٍ عَلَى رَأْسِ الْبِثْرِ مِنْ جَانِبَيْهَا فَإِنْ كَانَا (142) مِنْ خَشَبٍ فَهُمَا زُرْنُوقَانِ . ويقال للزرنوق أيضاً القامة والنَّعْمَةُ . قال الزجاج : النَّعَائِمُ الْخَشَبُ الَّتِي تَكُونُ عَلَى الْبِثْرِ تَعْلَقُ فِيهَا الْبَكْرَةُ وَالذَّلَاءُ .
- 1145 - قال الشيخ - وفقه الله - : خَرَجَ مُسْلِمٌ فِي فِضَائِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَرَامٍ . قال مسلم : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ نَا زَكْرِيَاءَ نَا عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُحَمَّدٍ (ابن المنكدر) عَنْ جَابِرٍ هَكَذَا رَوَى عَنْ الْجُلُودِيِّ وَالْكَسَائِيِّ (ص 1918) .
- وعند أبي العلاء بن ماهان عبد الكريم عن محمد (143) بن علي عن جابر جعل بدل (144) محمد بن المنكدر محمد بن علي وهو ابن الحسين بن علي بن أبي طالب

(143) ما بين القوسين ساقط من (ج) .
 (144) بدل ساقط من (أ) .

(141) ما بين القوسين ساقط من (ج) .
 (142) في (ب) و(ج) كانتا .

رضي الله عنهم . ومن حديث محمد بن المنكدر عن جابر خرّجه أبو مسعود الدمشقي قال بعضهم : وهو الصواب .

1146 - وخرّج مسلم أيضاً في فضائل جرير بن عبد الله البجلي قال : « فجاء بشير جرير أبو أخطاة حصين بن ربيعة » وفي بعض النسخ بالسّين وكذلك وقع عند الجلودي والكسائي ورواهما⁽¹⁴⁵⁾ بالسّين قال بعضهم وليش بشيء . وقد وقع عند ابن ماهان وحده حصين بالصّاد المهملة وهو الصّواب (ص 1926) .

1147 - قول عائشة رضي الله عنها في حسان : « كان ينافع عن رسول الله ﷺ » (ص 1933) .

أي يدافع ويدب . يقال : نفّحت الدّابة برجلها إذا رمعت به .
1148 - وقوله : « ثم أدلّج لسانه » (ص 1935) .

تقدّم ذكره .

1149 - وقوله : « لأفريننهم فرّي الأديم » (ص 1935) .

أي لأقطعنهم قطع الجلد . قال صاحب الأفعال : قرّيت الأديم قطعته على جهة الإصلاح والتقدير ، وأفرّيت الشيء قطعته على جهة الإفساد ، وأفرّيته أيضاً شققته .

1150 - وقوله : « شغلهم الصّفق بالأسواق » (ص 1939) .

قال الهروي : يقال أصفّق القوم على الأمر وصّفقوا بالبيع والبيعة .

1151 - وقوله : « فبسطت بردة عليّ » (ص 1940) .

قال شمر : البردة هي الشّملة المخططة وجمعها بُرد وهي النّيرة .

1152 - وقوله ﷺ : « فإنّ بها طعينة » (ص 1941) .

الطّعينة الهودج : وسمّيت المرأة طعينة لأنّها تكون فيه .

1153 - وقوله ﷺ : « فإنّ الأشعرين إذا أرملوا في الغزو » (ص 1944) .

أي نفّد زادهم . يقال : أرمل الرّجل وأقوى وأنفض إذا فنيّ زاده .

1154 - قول أسماء « يأتونني أرسلأ أرسلأوني » (ص 1947) .

تعني أفواجاً فرّقا منقطعة . يقال : أورد إبله أرسلأ إذا أوردّها منقطعة ، وأوردّها عراكاً إذا أوردّها جماعاً .

1155 - وقوله ﷺ : « الانصار كرشى وعيّتي » (ص 1949) .

أي جماعتي وخاصّتي الذين أتيت بهم وأعتمدتهم في أموري . قال الخطّابي : ضرب

(145) في (ب) و(ج) حسين بالسّين ، وما جاء هنا أنّه عند الجلودي بالسّين هو ما في بعض النسخ ، أما ما في الأصل المعتمد بالصّاد .

المثل بالكِرْش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذي يكون به بقاؤها . والعيبة هي التي يخزن فيها المرء حرثابه ويصونها . ضرب المثل بها : يريد لأنهم موضع سره . قال : والكِرْش أيضاً عيال الرجل وأهله .

1156 - وقوله ﷺ : « وفي كل دور الأنصار خير » (ص 1949) .
قال الهروي : الدور هاهنا قبائل اجتمعت في محلة فسميت المحلة داراً . ومنه الحديث الآخر « فما بقيت دار إلا بني فيها مسجد » أي ما بقيت قبيلة .
1157 - قول حسان في شعره يمدح عائشة رضي الله عنها :

[الطويل]

حَصَانُ رَزَانُ مَا تُزَنُّ بِرِيَّةٍ وَتَصْبِحُ غَرَّتِي مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ
(ص 1934)
يقال : امرأة حَصَان بفتح الحاء بيئة الحصن⁽¹⁴⁶⁾ إذا كانت غفيفة ، وفرس حِصَان بكسرهما بين التحصن⁽¹⁴⁷⁾ إذا كان منجياً⁽¹⁴⁸⁾ ، وبناء حصين بين الحصانة إذا كان محكماً منيعاً ويقال : رجل رزين ، أي خفيف العقل وامرأة رَزَان .
وقوله « لا تزَنُّ بريئة » (ص 1934) .

أي لا تتهم بريئة (يقال أزننت الرجل بالشر إذا اتهمته به . قال صاحب الأفعال)⁽¹⁴⁹⁾ : يقال : زَنَّت الرجل وأزننته ظننت به خيراً أو شراً أو نسبتهما إليه .
وقوله : « غَرَّتِي » (ص 1934) .

يعني جائعة . يقال : رجل غَرَّان وامرأة غَرَّتِي يريد أنها لا تغتاب الناس فتكون بمنزلة من يأكل لحومهم ويتشبع منها لكنها غَرَّتِي جائعة منها .

1158 - قوله ﷺ : « وأحناه على ولدي » (ص 1959) .
يعني أشفقه . قال الهروي : يقال حنا عليه يحنو وحنى يحنى وأحنى يحنى إذا أشفق عليه وعطف ، قال الهروي : وفي الحديث أنا وسفعاء⁽¹⁵⁰⁾ الخدين الحانية على ولدها كهاتين يوم القيامة ، الحانية التي تقيم على ولدها لا تتزوج . يقال : حنت عليهم فإن تزوجت فليست بحانية .

1159 - قوله ﷺ : « يأتي على الناس زمان تغزو فئام من الناس » (ص 1962) .
أي جماعة .

(146) في (ب) الخصر .
(147) في (ب) بيئة التحصن ، وفي (ج) بيئة التحصين .
(148) في (ب) و(ج) إذا كانت منجياً .
(149) ما بين القوسين ساقط من (ج) .
(150) في (ج) وسفعاء الخدين ، والصواب ما أثبت .

1160 - قول ابن عمر « فَوَهَلَ النَّاسُ » (ص 1965) .

يقال : وَهَلَ بفتح الهاء يَهْلُ وَهْلاً مثل ضرب يضرب ضرباً : ومعناه غَلِطَ ، وأيضاً الوَهْلُ بإسكان الهاء أن يذهب وهمك إلى الشيء وليس كذلك ، وأما وَهَلَتْ بكسر الهاء أَوْهَلَ وَهْلاً على مثال حذرت أحمَدَ حَذْراً فمعناه فزعت ، قال : وَالْوَهْلُ بفتح الهاء الْفَزَعُ .
1161 - قال الشيخ - وفقه الله - : حديث حاطب بن أبي بلتعة شرحناه بعد هذا مع حديث جُرَيْج وغيره .

1162 - قال الشيخ وفقه الله - : خرَّج مسلم في الفضائل أيضاً « حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ كُلُّهُمَا عَنْ أَبِي معاويةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي » . الحديث (ص 1967) .

هكذا قال مسلم في إسناده هذا الحديث عن شيوخه عن أبي هريرة قال أبو مسعود الدمشقي : هذا وهم . والصواب من حديث أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري لَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وكذلك رواه يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شَيْبَةَ وَأَبُو كَرَيْبٍ⁽¹⁵¹⁾ ، وَسَيُّلُ الدَّارِقُطِيِّ عَنْ إِسْنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ : يَرْوِيهِ الْأَعْمَشُ وَاخْتَلَفَ عَلَيْهِ ، فرواه زيد بن أبي أَنَسَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (وقال أبو مسعود عن أبي داود عن شعبة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة)⁽¹⁵²⁾ كذلك أيضاً واختلف عَلَى أَبِي عَوَانَةَ فرواه عَفَّانٌ وَيَحْيَى بْنُ حَمَادٍ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ ، ورواه مسدّد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة فقالوا عن أبي هريرة أو أبي سعيد وكذلك قَالَ نصر بن علي عن أبي داود الحُرَيْبِيِّ عَنِ الْأَعْمَشِ وَقَالَ مسدّد عن الحُرَيْبِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَحَدَّثَهُ بِغَيْرِ شَكٍّ وَهُوَ الصَّوَابُ . عَنْ الْأَعْمَشِ ، ورواه زائدة عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد .

1163 - قوله ﷺ : « مَا أَدْرَكَ مَدُّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيْفُهُ » (ص 1967) .

العرب تسمي النصف النصف كما قالوا في العَشْرَ عَشِيرٍ وفي الخُمْسَ خَمِيسٍ وفي الثَّمَنَ ثَمِينٍ وفي التَّسْعَ تَسِيعَ . قاله أبو زيد والأصمعي . قال أبو عبيد : واختلفوا في السُّبْعِ والسُّدُسِ والرَّبْعِ فمنهم من يقول : سَبْعٌ وَسُدُسٌ وَرَبْعٌ ، ومنهم من لَا يقول ذلك ولم أسمع أحداً منهم يقول في الثَّلَثِ شَيْئاً .

(151) في (ب) وإلياس وفي (ج) والناس .

(152) ما بين القوسين ساقط من (ج) ، ثم في (ب) زيادة نصها (سقطت هذه الرواية إلى هنا قال أبو مسعود عن أبي هريرة) لعله يشير إلى ما حذف في نسخة (ج) .

1164 - قال الشيخ : خَرَجَ مسلم في آخر كتاب الفضائل حديثاً مقطوعاً « نا عبد الله بن عبد الرحمن الدَّارِمِيُّ نا أبو اليمان أرنا شعيب » ثم قال « ورواه اللَّيْثُ بن سَعْدٍ عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر كلاهما عن الزَّهْرِيِّ باسنادٍ معمرٍ بمثل حديثه . وهذا الحديث يرويه الزَّهْرِيُّ عن سالم وأبي بكر بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال⁽¹⁵³⁾ : « صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صلاةَ العِشاءِ فَلَمَّا سَلَّمَ قام فقال أَرَأَيْتَ كَمَ لَيْلَتِكُمْ هَذِهِ » وذكر الحديث (ص 1965) .

قال الشيخ - وفقه الله - قال بعضهم⁽¹⁵⁴⁾ : فهذا أحد الأربعة عشر حديثاً التي خرَّجها مسلم مقطوعة الأسانيد .

1165 - وقوله : « يَأْتِي عَلَيْكُمْ أَوْس بن عَابِرٍ مع أَمَدَادِ أَهْلِ الْيَمَنِ مِنْ مَرَادٍ ثُمَّ مِنْ قَرْنٍ » (ص 1969) .

قال الشيخ - وفقه الله - : قَرْنٌ بفتح القاف والراء حيٌّ من مراد وهو قَرْنٌ بن رَدْمَانَ بن ناجية بن مراد قال ابن الكلبي ومراد اسمه بجابر⁽¹⁵⁵⁾ بن مالك بن أَدَد بن زيد بن يَشْجَب بن عَرِيب بن زيد بن كَهْلَانَ بن سَبَأ .

1166 - قوله في الْحَجَّاجِ : « ثُمَّ انْطَلَقَ يَتَوَدَّفُ »⁽¹⁵⁶⁾ (ص 1971) .

قال أبو عبيد : معناه يسرع والتودَّفُ الإسراع . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو : هُوَ التَّبَخُّرُ .

1167 - قوله ﷺ : « النَّاسُ كَأَيْلٍ مَائَةٍ لَا يَجِدُ الرَّجُلُ فِيهَا رَاحِلَةً » (ص 1973) .

قال القتيبي الرَّاحِلَةُ هي التي يختارها الرجل لمركبه وَرَحَلَهُ عَلَى النَّجَابَةِ وَتَمَامُ الْخَلْقِ وَحَسَنُ الْمَنْظَرِ فَإِذَا كَانَتْ فِي جَمَاعَةِ الْإِبِلِ عَرِفَتْ .

يقول : فَالنَّاسُ مُتَسَاوُونَ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ فَضْلٌ فِي النُّسْبِ وَلَكِنْهُمْ أَشْبَاهُ كَأَيْلٍ مَائَةٍ لَيْسَ فِيهَا رَاحِلَةٌ ، قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : الرَّاحِلَةُ عِنْدَ الْعَرَبِ تَكُونُ الْجَمَلُ النَّجِيبُ وَالنَّاقَةُ النَّجِيبَةُ وَالْهَاءُ فِيهِ لِلْمُبَالَغَةِ كَمَا يُقَالُ : رَجُلٌ ذَاهِيَةٌ وَنَسَابَةٌ . قَالَ : وَلَيْسَ الْمَعْنَى الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ قَتِيبَةَ مِنَ التَّسَاوِي فِي النُّسْبِ بِشَيْءٍ وَالْمَعْنَى عِنْدِي أَنَّهُ أَرَادَ ﷺ أَنَّ الزَّهْدَ فِي النَّادِرِ الْقَلِيلِ مِنَ النَّاسِ وَالْكَامِلُ مِنْهُمْ فِي الزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا وَالرَّغْبَةِ فِي الْآخِرَةِ قَلِيلٌ قَالَ : وَالرَّاحِلَةُ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَرَحَّلُ فِيهَا فَاعِلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولَةٌ كَعِيشَةٍ رَاضِيَةٍ أَيْ مَرْضِيَّةٍ وَمَاءٍ دَافِقٍ أَيْ مَدْفُوقٍ .

1168 - ذَكَرَ حَدِيثَ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ وَكَتَابَهُ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ

(153) في (أ) بعد قوله قال إشارة إلى الرجوع إلى الهامش ولكن عند التجليد غطي .

(154) قال بعضهم ساقط من (ج) .

(155) هكذا جاء في (أ) و(ج) ، وفي (ب) جابر ، والذي في التاج هو مالك بن أدد .

(156) في (ب) يتودَّفُ بالذال المهملة ، وفي (ج) يتردف .

يخبرهم ببعض أمر النبي ﷺ فقال ﷺ : « يا حاطب ما هذا ؟ قال : لا تبجل عليّ يا رسول الله ، إنّي كنت امرأ مُلصقاً في قريش وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يَحْمُونَ بها أهليهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ فيهم يداً يحمون⁽¹⁵⁷⁾ بها قرابتي ولم أفعله كُفراً وَلَا ارتداداً عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ، فقال النبي ﷺ : صدّق ، فقال عمر رضي الله عنه : دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق ، فقال : إنّه شهد بداراً وما يدريك لعلّ الله أطلع على أهل بدر فقال : إعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » (ص 1941) .

قال الشيخ - وفقه الله - : اختلف المذهب في المسلم يُطْلَع عليه أنّه جاسوس على المسلمين فقال مالك : يَجْتَهِد فيه الإمام ، وقال ابن وهب : يقتل إلا أن يتوب ، وقال ابن القاسم : يقتل ولا أعرف له توبة ، وفرّق عبد الملك بين من عرف بالغفلة وكانت منه مرة وليس من أهل الطعن على أهل⁽¹⁵⁸⁾ الإسلام وبين المعتاد لذلك فقتل⁽¹⁵⁹⁾ من اعتاد ذلك ونكّل⁽¹⁵⁹⁾ الآخر وقال سحنون : قال بعض أصحابنا : يجلد جلداً منكلاً ويطال حبسه وينقّى من موضع يقرب⁽¹⁶⁰⁾ فيه من المشركين ، واختار بعض شيوخنا اعتبار ما كان عن فعله فإن قتل المسلمون بفعله ولولاه لم يقتلوا قتل ، وإن لم يقتلوا عوقب وإن خشي أن يعود لمثلها خلّد في السجن ، ومذهب الشافعي التجافي عن ذي الهيئة الغير المتهم⁽¹⁶¹⁾ الفاعل ذلك بجهالة ، ويحتج في مثل هذه الصورة بحديث حاطب ، ولعلّ من أمر بقتله من أصحابنا رآه كالمحارب الذي طال أمره وأراق الدماء لعظم ضرر هذا بالمسلمين فيقتل إلا أن يتوب ، ومن لم يثبت التوبة له يراه كالزنديق والساحر لما كانا مسرّين لفعلهما لم تقبل توبتهما فكذلك هذا لما كان مسيراً لفعله ، ومن لم ير قتلهم واقتصر على التكنيل لم يره كالمحارب لأنه لم يباشر الفعل وإنما صار كالمغري بذلك أو الأمر به⁽¹⁶²⁾ من لا تلزمه طاعته فلا يستوجب القتل ، ومن فرق بين المعتاد وغيره رأى أن باعتياده يعظم جرمه ويشتدّ ضرره فيحسن قياسه على المحارب ، وإذا كانت منه الفتنة لم يحسن قياسه على المحارب ، وتجاوى الشافعي عن ذي الهيئة الغير المتهم أخذاً بظاهر حديث حاطب ولأن الاجتهاد إذا أدى لإقالة عشرة هذا لم يكن تضييعاً ولا تفريطاً ، ولما رأى مالك تفاوت هذا الجرم بتفاوت

(157) في (ج) يحبون .

(158) أهل ساقطة من (أ) .

(159) في (ب) يقتل ، وكذلك ينكّل .

(160) في (أ) يقرب فيه ، وكذلك في (ج) .

(161) في (ب) غير المتهم ، وكذا فيما يأتي .

(162) جاء في أصل (أ) بذلك ثم أصلح بالهامش بما أثبت .

أحواله وما يجنى من ثمرته لم يمكنه تعيين حد فيه وصرفه للاجتهاد (على حَسَب ما حكىناه عنه ، هذا وجه اختلاف هذه الأقوال ، والذي يظهر لي أن حديث حاطب)⁽¹⁶³⁾ لا يستقل حجة فيما نحن فيه لأنه اعتذر عن نفسه بالعدر الذي ذكر فقال ﷺ « صَدَق » فُقُطع على صديق حاطب لتصديق النبي ﷺ له ، وغيره ممن يتجسس لا يقطع على سلامة باطنه ولا يتيقن صدقه فيما يعتذر به فصار ما وقع في الحديث قضية مقصورة لا تجري فيما سواها إذ لم يعلم الصديق فيه كما علم فيها ، وَيَنْتَزِلْ عِنْدِي هذا منزلة ما قاله العلماء من أهل الأصول في الحكم إذا كان معللاً بعلّة مَعَيَّنَةٍ⁽¹⁶⁴⁾ فَإِنَّهُ لَا يَقَاسُ عَلَيْهِ كَتَعْلِيلِهِ ﷺ في المحرم بأنه يحشر ملئياً إلى غير ذلك مما ذكرناه في موضعه فيما تقدم من هذا الكتاب ، ولو كان من أطلع على تجسسه كافراً فإن كان ذمياً علم أنه عين لهم فكاتبهم بأمر المسلمين انتقض عهده ، وقال سحنون : يُقْتَل لِيَكُونَ نَكَالاً وَإِنْ كَانَ حَرِيْباً نَزَلَ بِأَمَانٍ سَقَطَ مَا كَانَ لَهُ مِنَ الْأَمَانِ ، وللإمام قتله أو استرقاقه ، قال سحنون : ولا خمس فيه إلا أن يسلم فلا يقتل ويبقى كأسير أسلم .

1169 - ذَكَرَ حَدِيثُ جُرَيْجٍ « وَأَنْ أُمَّهُ صَادَقَتْهُ يَصَلِّي فِدَعْتَهُ فَقَالَ : اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلَاتِي فَاخْتَارَ صَلَاتَهُ » الحديث (ص 1976) .

قال الشيخ - وفقه الله - : ذكر أنها دعت عليه أن لا يموت حتى يريه المومسات . قال وَلَوْ دَعَتْ عَلَيْهِ أَنْ يَفْتَنَ لَفَتَنَ . وهذا مما ينبغي أن يتأمل⁽¹⁶⁵⁾ لأنه إن كان تماديه على الصلاة هو أولى من إجابة أمه فإنه غير عاصٍ في فعله ولا ملوم فكيف تدعو عليه فتستجاب دعوتها فيه وهو لم يظلمها ، وإن كان عنده أن قطع الصلاة هو الواجب في شرعه فحينئذ يكون ملوماً ، على أن قوله : اللَّهُمَّ أُمِّي وَصَلَاتِي يؤذن بترده في هذا وأنه لم يكن ذلك عنده شرعاً بيّناً . ولعل أمه تأولت أنه عَقَّها فدعت عليه فوافق القدر وكذلك قوله ﷺ « وَلَوْ دَعَتْ عَلَيْهِ أَنْ يَفْتَنَ لَفَتَنَ » يكون ذلك بمعنى أنه كان سبق في معلوم الله عز وجل أن يفتن بدعائها إلا أن يكون عاصياً بالتمادي فلا يحتاج ذلك إلى الاعتذار .

وهذا الحديث على صحته يؤكد قول الأشعرية في إثبات كرامات الأولياء وانخراق العادة لهم .

1170 - قَوْلُهُ : « إِنَّ رَجُلًا أَتَاهُ وَعَلَيْهِ شَارَةٌ حَسَنَةٌ » (ص 1976) .

الشارّة الهيئة واللباس يقال ما أحسن شوار الرجل وشارته ، أي لباسه وهيئته . قال ابن الأعرابي : الشورة الجمال بضم الشين ، والشورة بفتح الشين الخجل .

(163) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(165) في (ب) أن يتأمل فيه .

(164) في (ب) مغنية ، وكذلك في (ج) .

❦ كتاب البرّ والصّلة ⁽¹⁾ ❦

- 1171 - قوله : « رَغِمَ أَنْفُهُ » (ص 1978) .
 أي ذَلَّ قَالَ ابن الأنباري : الرِّغْمُ كُلُّ مَا أَصَابَ الْأَنْفَ مما يؤذيه . وقال ابن الأعرابي وأبو عمرو : رَغِمَ أَنْفُهُ ، أي لَصِقَ بِالرَّغَامِ وهو تَرَابٌ مَخْتَلِطٌ بِرَمَلٍ والرِّغْمُ أَيْضاً الْمَسَاءَةُ والغَضَبُ ، يقال : فعلت كذا عَلَى رَغِمِ فلان ، أي عَلَى غَضَبِهِ وَمَسَاءَتِهِ .
- 1172 - وقوله : « كَانَ لَهُ حِمَارٌ يَتَرَوَّحُ عَلَيْهِ » (ص 1979) .
 أي يسير عليه . يَقَالُ : رَوَّحَ الْقَوْمُ إِذَا سَارُوا أَيَّ وَقْتٍ كَانَ ، وفي الحديث « من راح إلى الجمعة » أي من خف إليها ولم يرد رواح النَّهَارِ ، هَكَذَا قَالَ الهروي : وقد قَدَّمْنَا نحن الكلام على مقتضى قوله مَنْ رَاحَ ، واختلاف المذهب فيه في موضعه من هذا الكتاب .
- 1173 - قوله ﷺ : « الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ » (ص 1980) .
 قال اللَّيْثُ : الْحَيْكُ أَخَذَ الْقَوْلَ قَلْبِكَ يَقَالُ : مَا يَحِيكُ قَوْلُكَ فِي فلان وَلَا يَحِيكُ الْفَأْسُ وَالْقَدُومُ فِي هذه الشجرة قال شَمِيرٌ : الكلام الحائك هو الرَّاسِخُ فِي قَلْبِكَ الذي يهْمُكَ .
- 1174 - قال الشَّيْخُ - وَفَّقَهُ اللهُ - : خَرَّجَ مُسْلِمٌ سَنَدَ هذا الحديث عن النَّوَّاسِ بن سَمْعَانَ الأنصاري (ص 1980) .
 هكذا قال في إسناده الأنصاري والمشهور في نسب النّوَّاس الكلابي إلا أن يكون حليفاً لِلْأَنْصَارِ . وهو النَّوَّاسُ بن سَمْعَانَ بن خَالِدِ بن عمرو بن قريظ ⁽²⁾ بن عبد بن أبي بكر بن كلاب هكذا نسبهُ الْغَلَّابِيُّ ⁽³⁾ عن يحيى بن معين .

(1) جاء هذا العنوان في (ج) وفي (أ) بالهائش .

(2) محي قريظ من (أ) ولم يبق منه إلا حرف ط .

(3) في (ب) العلاء ، وفي (ج) الغلابي بتشديد اللام والظاهر أنه بتخفيفها .

- 1175 - قوله ﷺ : « لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا » (ص 1983) .
 والتدابير المعادة يقال : دابرت الرجل عاديته ، وقيل معناه : لا تقاطعوا ولا تهاجروا
 لأن المتهاجرين إذا ولى أحدهما عن صاحبه فقد ولّاه دبره .
- 1176 - وقوله ﷺ : « لَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَحَسَّسُوا » (ص 1985) .
 التجسس عن بواطن الأمور ، وأكثر ما يقال ذلك في الشر ، والجاسوس صاحب سر
 الشر ، وقال ثعلب : التَّحْسِيسُ⁽⁴⁾ بالحاء أن تطلبه لنفسك ، وبالجيم أن تطلبه لغيرك
 وقال غيره التجسس بالجيم البحث عن العورات والتحسس بالحاء الاستماع .
- 1177 - قال الشيخ - وفقه الله - : خرّج مسلم - وفقه الله - في بعض طرق هذا
 الحديث : « حدثنا محمد بن المنثري نا أبو داود نا شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال :
 لَا تَحَاسَدُوا » ثم عقب بعده بقوله : « حَدَّثَنِي عَلِي بْنُ نَصْرِ الْجَهْضَمِيُّ » هكذا عند أبي
 أحمد (ص 1983) ، وهو الصواب وفي نسخة⁽⁵⁾ أبي العلاء حَدَّثَنِي نصر بن علي جعل بدل
 علي بن نصر نصر بن علي .
- وذكر مسلم بعد هذا بأحاديث « نا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة » ثم أردف
 على هذا « نا علي بن نصر نا وهب بن جرير (ص 1985) » ولم تختلف النسخ في هذا
 الموضع في هذه المتابعة أنها عن علي بن نصر وهو أبو الحسن علي بن نصر بن علي بن
 نصر الجهضمي ومات (علي بن نصر هذا مع أبيه نصر بن علي في سنة واحدة سنة خمس
 ومائتين مات الأب في ربيع الآخر⁽⁶⁾ ومات ابنه في شعبان من السنة المذكورة .
- 1178 - وأما قوله ﷺ : « التَّقْوَى هَا هُنَا وَيَشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ » الحديث (ص 1986) .
 قال الشيخ - وفقه الله - : جعل بعض الناس هذا حجة على أن العقل محلّ القلب
 وقد تقدم الكلام على هذا ، وذكر خلاف الناس فيه مبسوطاً فأغنى عن إعادته ها هنا .
- 1179 - قوله ﷺ : « ارْكُؤْا هَذَيْنِ حَتَّى يَفِيتَا » (ص 1988) .
 يعني أخروهما . قال ابن الأعرابي : رَكَاه يَرْكُوه إذا أخره .
- 1180 - وقوله : « عَائِدُ الْمَرِيضِ فِي مَخْرَفَةِ الْجَنَّةِ » (ص 1989) .
 قال أبو عبيد قال الأصمعي : واحد المخارف مَخْرَفٌ وهي جنى النخل سمي بذلك
 لأنه يَخْتَرَفُ ، أي يَجْتَنِي ، قال شير : المخوفة سِكَّةٌ بين صفيين من نخل يخترَف من أيهما
 شاء قال غيره : المخرقة الطريق ، فمعنى الحديث أنه على طريق يؤديه إلى طريق الجنة
 ومنه قول عمر رضي الله عنه تُرَكِّمُ⁽⁷⁾ على مثل مخرقة النعم ، أي على مثل طرقها .

(4) في (ب) التحسس .

(5) في (أ) حديث .

(6) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(7) في (ب) ترككم .

1181 - قال الشيخ - وفقه الله - : خرّج مسلم في حديث « من عاد مريضاً لم يزل في خُرقة الجنة حتى يرجع » خرّجه عن حماد بن زيد عن أبي قلابة ، ومن حديث هُشَيْم ويَزِيد بن زُرَيْع كلاهما عن خالد الحذاء عن أبي قلابة أيضاً عن أبي أسماء (قال بعضهم يروى إسناد هذا الحديث أيضاً عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء)⁽⁸⁾ وذكره مسلم أيضاً من حديث يزيد بن هارون عن عاصم الأحول عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء⁽⁹⁾ قال الترمذي : سألت البخاري عن إسناد هذا الحديث فقال : رواه عاصم الأحول وأبو غفار عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء قال : وأحاديث أبي قلابة عن أبي أسماء ليس فيها أبو الأشعث إلا هذا الحديث الواحد .

قال الشيخ - وفقه الله - : قال بعضهم : وذكر الأثر عن أحمد بن حنبل أنه قال : وقع⁽¹⁰⁾ أبو قلابة إلى الشام وهو يروي عن أبي الأشعث وأبي أسماء وأراه قد سمع منهما وروى أيضاً عن أبي الأشعث عن أبي أسماء .

1182 - قوله ﷺ « إِنْ اللَّهُ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا ابْنَ آدَمَ مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي ، قَالَ : يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَاناً مَرِضٌ فَلَمْ تَعُدْهُ ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ ؟ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتَكُ فَلَمْ تُطْعِمْنِي ، قَالَ : يَا رَبِّ كَيْفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ (قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ فَلَانَ فَلَمْ تُطْعِمْهُ ؟)⁽¹¹⁾ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي ؟ » الحديث (ص 1990) .

قال الشيخ - وفقه الله - : قد فسر في الحديث معنى المرض وأن المراد به مرض العبد المخلوق وأضاف الباري سبحانه ذلك إلى نفسه تشريراً للعبد وتقريباً له والعرب إذا أرادت تشريراً أحدهم أحلته محلّها وعبرت عنه كما تعبر عن نفسها .

وأما قوله « لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ » فإنه يريد نوابي وكرامتي ، وعبر عن ذلك بوجوده على جهة التجوّز والاستعارة وهذا سائغ شائع⁽¹²⁾ في لسان العرب ، وقد قدّمنا ذكر أمثاله وعلى هذا المعنى يحمل قوله تعالى : ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ ﴾⁽¹³⁾ يعني مجازاة الله سبحانه ومثل هذا كثير .

1183 - قوله ﷺ فيما يروي عن الله تعالى أنه « (قَالَ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظَّلْمَ

(8) ما بين القوسين ساقط من (ب) ، وجاء في (أ) بالهامش .

(9) في (ج) زيادة نصها عن أبي أسماء الرحي عن الثوبان وهو ما في أصل مسلم .

(10) في (ب) رجوع .

(11) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(12) شائع ساقط من (ب) و(ج) .

(13) 39 - النور .

على نفسي وجعلته محرماً بينكم فلا تظالموا»⁽¹⁴⁾ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتَهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِيكُمْ « الْحَدِيثُ (ص 1994) .

قال الشيخ - وفقه الله - معنى قوله : « حرمت الظلم على نفسي » أي تَقَدَّست⁽¹⁵⁾ عنه وَتَعَالَيْتَ ، وَالظُّلْمُ مستحيل منه سبحانه وتعالى جَدَّه لَأنه إِنَّمَا يكون إِذَا تُعَدِّيتِ الحدود وتجاوزت المَرَامِيسُ والْبَارِي جَلَّتْ قدرته لَيْسَ فوقه أَحَدٌ يَحْدُ لَهُ حَدًّا أو يرسم له رَسْمًا حتى يكون متجاوزاً لذلك ظالماً ، ولا فوقه من يستحق أن يطيعه حتى يحلَّ له الحلال ويحرم عليه الحرام وَلَكِنْ تحريمُ الشيء يقتضي المنع منه والكف عنه فسمي الباري سبحانه تَقَدَّسه عن الظلم بهذا اللفظ فقال « حرمت على نفسي » .

وأما قوله « يا عبادي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتَهُ » فَكَانَ ظاهره أَنَّ النَّاسَ على الضلال يخلقون إِلَّا مَنْ هداه سبحانه وَقَدْ ذكر في الحديث الآخر أنهم على الفِطْرَةِ يولدون ، وقد يراد بهذا ها هنا وصفهم بما كانوا عليه قَبْلَ بعثة النبي ﷺ إِيَّاهُمْ أو أنهم إن تركوا وما في طباعهم من إيثار الراحة⁽¹⁶⁾ وإهمال النظر ضَلُّوا إِلَّا مَنْ هداه الله سبحانه .

وظاهر هَذَا يطابق مذهب الأشعرية في قولهم : إن المهتدي بهدي الله اهتدى وإنه سبحانه إِنَّمَا أَرَادَ هداية من اهتدى من خلقه . والمعتزلة تقول : بأنه سبحانه أَرَادَ من سائر الخليقة أَن يهتدوا ولكن منهم من استحَبَّ العمى عَلَى الهدى . وقوله ﷺ ها هنا « وكلكم ضال إِلَّا مَنْ هَدَيْتَهُ » .

فجعل من هداه مستثنى من الجملة يدل على بطلان قولهم : إنه أَرَادَ هداية الجملة .

1184 - قوله ﷺ « مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ وَصَبٌّ⁽¹⁷⁾ وَلَا نَصَبٌ » (ص 1992) .

الوصب لزوم الوجع ومنه قوله عز وجل : « وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ »⁽¹⁸⁾ أي لازم ثابت ، والنَّصَبُ والنَّصَبُ⁽¹⁹⁾ التعب .

1185 - وقوله ﷺ : « مَا لَكَ يَا أُمَّ السَّائِبِ تَرْقِرِينَ »⁽²⁰⁾ (ص 1993) .

قال أبو عبيد : قوله في الحديث « إِنَّ الشَّمْسَ تَرْقِرُقُ مَعْنَاهُ تَدُورُ وتجيء وتذهب وَرَقِرَقَتِ الثَّرِيدُ بِالسُّمَنِ إِذَا أَكْثَرَتْهُ » .

(14) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(15) في (ب) تَزَهَّدَتْ .

(16) في (ج) الرحمة .

(17) في (ج) من وَصَبٍ ولا نصب وهو ما في الأصل .

(18) 9 - الصافات .

(19) ما أثبتناه من ضم النون والصاد هو ما جاء في (أ) وجاء في (ج) فتح النون وإسكان الصاد ، وكلاهما صحيح .

(20) في (أ) و(ب) و(ج) ترقرقين بالراء والقاف وقال القاضي عياض بالزاي والغاء ، وهو ما في الأصل .

1186 - قوله ﷺ : « لَا تَزُدُّنَّ الْحُقُوقَ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقَادَ لِلشَّاةِ الْجَلْحَاءِ مِنْ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ » (ص 1997) .

قال الشيخ - وفقه الله - : اضطرب العلماء في إعادة البهائم ، ووقف الشيخ أبو الحسن الأشعري في ذلك وجوز أن يعاد المجانين ومن لم تبلغه الدعوة ويدخلون الجنة . وجوز أن لا يعادوا ولم يرد عنده قطع في ذلك والمسألة موقوفة على السمع . وأقوى ما يتعلق به من يقطع بإعادة البهائم قوله عز وجل : ﴿ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴾⁽²¹⁾ ومن لم يقطع على الإعادة يقول معنى حشرت ، أي ماتت . والأحاديث الواردة عنده في ذلك من أخبار الأحاد إنما توجب الظن والمراد من المسألة القطع وقد قال بعض شيوخنا في قوله : يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القراء إن المراد به ضرب مثل ليشعر الباري سبحانه الخليفة أنها دار قصاص ومجازاة وأنه لا يبقى عند أحد لأحد حق فضرِب المثل بالبهائم التي ليست بمكلفة حتى يستحق فيها القصاص ليفهم منه أن بني آدم المكلفين أحق وأولى بالقصاص بينهم ، ويصح عندي أن يخلق الباري سبحانه هذه الحركة في البهائم في الآخرة ليشعر أهل المحشر بما هم صائرون إليه من العدل بينهم وسُمي ذلك قصاصاً لا على معنى قصاص التكليف ولكن على معنى قصاص المجازاة ، والقطع في هذا لا سبيل إليه ، وإجراء الكلام على ظاهره إذا لم يمنع منه عقل ولا سمع أولى وأوجب . والجلحاء هي الجماء التي لا قرن لها . ويقال : قرية جلحاء لا حصن لها والأجلح من الناس الذي (انحسر الشعر عن جانبي جبهته وسطح أجليح الذي)⁽²²⁾ لم يحجب بجدار ولا غيره ومنه حديث أبي أيوب « مَنْ بَاتَ عَلَى سَطْحٍ أَجْلَحَ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ » . وهودج أجليح للذي لا رأس له .

1187 - وقوله : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعَلِّي لِلظَّالِمِ » (ص 1997) .

أي يمهِّل وَيؤَخِّر وَيُطِيل له المدة ، قال ابن الأنباري اشتقاقه من المَلَوَة وهي المدة والزمان . قال غيره : يقال مَلَوَة بفتح الميم وضَمَّها وكسرها .

1188 - قوله : « فَكَسَعَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ » (ص 1198) .

يقال : كسعت الرجل إذا ضربت مؤخره فاكسعت ، أي سقط على قفاه ، وفي حديث آخر فضرِب⁽²³⁾ عرقوب قريبه حتى اكسعت ، أي سقطت من مؤخرها . قال الهروي : كسع رجلاً من الأنصار ، أي ضرب دبره .

1189 - قوله : « وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَقَدْ بَهَتْهُ » (ص 2001) .

(21) 5 - التكوير .

(22) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(23) في (أ) قصرت ، ولعله محرف من فضربت كما في حديث طلحة يوم أحد فضربت .

يقال : بَهَتْ فلانَ فلاناً إذا كَذَبَ عليه فَبَهَتْهُ ، أي تحير في كذبه ، ﴿ فَبَهَتْ الَّذِي كَفَرَ ﴾ (24) أي قطعت حجته فتحير . والبهتان الباطل الذي يتحير من بطلانيه .

1190 - قوله : « إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ وَدَّعَهُ أَوْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فُحْشِهِ » (ص 2002) .

قال شمر : زعمت النحوية أن العرب أماتوا مصدر يدع وماضيه والنبي ﷺ أفصح العرب وقد قال : « لَيْتَهُنَّ النَّاسُ عَنْ وَدَّعِهِمُ الْجَمْعَاتِ » (ص 591) أي تركهم .

1191 - قوله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يَحِبُّ الرَّفْقَ وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعَنْفِ (وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ) » (25) (ص 2003) .

(قال الشيخ - وفقه الله - : الباري سبحانه لا يسمَّى إلا بما سُمي به نفسه أو سمَّاهُ به رسوله ﷺ أو اجتمعت الأمة عليه) (26) ، قال الشيخ أبو الحسن الأشعري أو على معناه (وما لم يرد فيه إذن في إطلاقه ولا وَرَدَ فيه منع ولم يستحل وصف الباري تعالى به ففيه اختلاف هل يبقى على حكم العقل لا يوصف بتحليل ولا) (27) تحريم أو يمنع منه لقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ (28) فأنبت كون أسمائه حسنى ولا حَسَنَ إلا ما ورد الشرع به ، وبين المتأخرين من الأصوليين اختلاف أيضاً في تسمية الباري سبحانه بما ورد عن رسوله ﷺ من جهة أخبار الأحاد ، فقال بعض المتأخرين من حذّاق الأشعرية : يجوز أن يسمَّى بذلك لأن خبر الواحد عنده يقتضي العمل به . وهذا عنده من باب العمليّات لكنه يمنع من استعمال الأقيسة الشرعية فيه ، وإن كانت يعمل بها في المسائل الفقهية ، ومال بعض المتأخرين منهم إلى المنع من ذلك ولم ير خبر الواحد (عن الواحد يجيز إطلاق التسمية على الله سبحانه والأصل في قبول خبر الواحد) (29) والعمل به إجماع الصحابة رضي الله عنهم وما فهم عنهم من المسائل المنقولة عنهم استعمال خبر الواحد فيها فكان من أجاز قبول خبر الواحد في تسمية الله سبحانه فهم من مسالك الصحابة قبولهم ذلك في مثل هذا ، ومن منع منه لم يفهم من مسالكهم قبول مثل هذا ، ولا ثبت الإجماع عنده على قبوله فلحق بما لم يقم عليه دليل ، فقوله في هذا الحديث : « إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ » إن لم يرد في الشريعة بإطلاقه سوى هذا جرى على ما أصلته لك ها هنا من الاختلاف . ويحتمل أن يكون قوله : « رَفِيقٌ » يفيد صفة فعل وهو ما يخلقه (30) سبحانه من الرفق لعباده كأحد التأويلين في

(24) 258 - البقرة .

(25) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(26) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(27) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(28) 180 - الأعراف .

(29) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(30) في (ب) و(ج) وهي ما يخلقه .

تسميته لطيفاً بمعنى أنه ملطف . وإلى هذا مال بعض أصحابنا . وقال بعضهم : يحتمل أن يريد أنه ليس بعجول . وهذا يقارب معنى الحلم .

1192 - قوله ﷺ : « اللَّهُمَّ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ سَبَّيْتَهُ أَوْ لَعَنْتَهُ أَوْ جَلَدْتَهُ فَاجْعَلْهَا لَهُ زَكَاةً وَرَحْمَةً ، وَفِي بَعْضِ طَرَقِهِ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَرْضَى كَمَا يَرْضَى الْبَشَرُ وَأَغْضَبَ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ فَأَيُّمَا أَحَدٍ دَعَوْتُ عَلَيْهِ مِنْ أُمَّتِي بِدَعْوَةٍ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ . . . » الْحَدِيثُ (من ص 2007 إلى 2010) .

قال الشيخ - وفقه الله - : إن قيل كيف يدعو ﷺ بدعوة على من ليس لها بأهل وهذا مما لا يليق به ﷺ قيل : المراد بقوله : « ليس لها بأهل عندك في باطن أمره لا على ما يظهر إليه ﷺ » (مما تقتضيه حالته وجنانيته حين دعائه عليه) ⁽³¹⁾ فكأنه ﷺ يقول : من كان باطن أمره عندك أنه ممن ترضى عنه فاجعل دعوتي عليه التي اقتضاها ما ظهر إلي من مقتضى حاله حينئذ طهوراً وزكاة . وهذا معنى صحيح (لا إحالة) ⁽³²⁾ فيه وهو ﷺ متعبد بالظواهر ، وحساب الناس في البواطن على الله تعالى ، فإن قيل : فما معنى قوله : « وأغضب كما يغضب البشر » وهذا يشير إلى أن تلك الدعوة وقعت بحكم سورة الغضب لا على أنها من مقتضى الشرع فبقي السؤال على حاله . قيل : يحتمل أن يكون ﷺ أراد أن دعوته عليه أو سبه أو جلده كان مما خير بين فعله له عقوبة للجاني أو تركه والزجر له بما سوى ذلك فيكون الغضب لله سبحانه بعنه على لعنته أو جلده ولا يكون ذلك خارجاً عن شرعه ولا موقفاً له فيما لا يجوز . ويحتمل أن يكون خرج هذا مخرج الإشفاق منه ﷺ (وتعليم أمته الخوف من تعدي حدود الله تعالى فكأنه ﷺ) ⁽³³⁾ يظهر الإشفاق من أن يكون الغضب يحمله على زيادة سيرة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما زادها ولا أوقعها ويكون ذلك من الصفات على القول بجواز وقوعها من الأنبياء عليهم السلام أو إشفاقاً منه ﷺ وإن لم يقع فيه ، وقد يقع اللعن والسباب من غير قصد إليه فلا يكون في ذلك نازلاً منزلة اللعنة الواقعة رغبة إلى الله سبحانه وطلباً للاستجابة فمثل هذه الطرائق ينبغي أن يسلك في مثل هذا الحديث .

1193 - وكذلك قوله بعد هذا في معاوية رضي الله عنه لا أشبع الله بطنه لما دعاه فقيل له ﷺ : « هو يأكل » فقال : ادعه لي مرة أخرى . فقال : « هو يأكل » (ص 2010) . قد يحمل على أنه من القول السابق إلى اللسان من غير قصد إلى وقوعه ولا رغبة إلى الله سبحانه في استجابته .

(31) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(32) في (ج) لا إحالة .

وقوله : « فَحَطَّانِي حَطَّاءٌ » (ص 2010) .

ذكر مسلم عن أمية في معناه قال: فقدني قفدة. قال الهروي في حديث ابن عباس رضي الله عنه : « أتاني النبي ﷺ فَحَطَّانِي حَطَّوَةً » جاء به غير مهموز . وقال ابن الأعرابي : الحَطُّ تحريكك الشيء مُزَعَّعاً ، ورواه شمر بالهمز . وحكي عن غيره لا تكون الحَطَّاء إلا ضرباً بالكفِّ بينَ الكتفين .

1194 - قوله ﷺ : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ مَا الْعِصَةُ ⁽³⁴⁾ هِيَ النُّيْمَةُ » (ص 2012) .

قال الشيخ - وفقه الله - : قيل في قوله تعالى : ﴿ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِشِينَ ﴾ ⁽³⁵⁾ هو جمع عِصَةٍ مِنْ عَصِيَّتِ الشَّيْءِ إِذَا فُرِقَتْ . قال ابن عباس : آمنوا ببعض وكفروا ببعض . قال الشيخ - وفقه الله - : فَلَعَلَّ النُّيْمَةَ سَمَّيْتُ عِصَةً لِأَنَّهَا تَفَرِّقُ بَيْنَ النَّاسِ .

1195 - قوله ﷺ : « مَا تُعْدُونَ الرُّقُوبَ فَيَكُم ؟ » قال : قلنا الذي لَا يُولَدُ لَهُ . قال : ليس ذاك بِالرُّقُوبِ وَلَكِنَّهُ الرُّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْدَمْ مِنْ وَلَدِهِ شَيْئاً » الحديث (ص 2014) .

قال أبو عبيد معناه في كلامهم فقد الأولاد في الدنيا فجعله ﷺ فقدهم في الآخرة فكأنه إنما حوّل الوضع ⁽³⁶⁾ إلى غيره .

1195م - قوله : فجعل إبليس يُطِيفُ بِهِ ⁽³⁷⁾ (ص 2016) .

يقال طاف بالشيء طَوْفًا وَأَطَافَ اسْتَدَارَ حَوْلَهُ .

1196 - قوله ﷺ : « إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى

صُورَتِهِ » (ص 2017) .

قال الشيخ - وفقه الله - هذا الحديث ثابت عند أهل النقل ، وقد رَوَاهُ بعضهم : « أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ » وَلَا يَثْبُتُ هَذَا عِنْدَ أَهْلِ النُّقْلِ ، وَلَعَلَّهُ نَقْلٌ مِنْ رَاوِيهِ بِالْمَعْنَى الَّذِي تَوْهَمَهُ : وَظَنَّ أَنَّ (الضمير عائد) ⁽³⁸⁾ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَأَظْهَرَهُ وَقَالَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ .

واعلم أن هذا الحديث غلط فيه ابن قتيبة وأجراه على ظاهره (وقال : فإن الله سبحانه له صورة لا كالصور وأجرى الحديث على ظاهره) ⁽³⁹⁾ ، والذي قاله لا يخفى فساده لأن الصورة تفيد التركيب وكل مركب محدث والباري سبحانه وتعالى ليس بمحدث فليس

(34) هذه الرواية إحدى الروايتين ، والثانية العضة ، وهي المشهورة في الروايات .

(35) 91 - الحجر .

(36) في (ب) و(ج) الموضع .

(37) به ساقطة من (أ) .

(38) ما بين القوسين محو من (أ) .

(39) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

بمركب وما ليس بمركب فليس بمصور . وهذا من جنس قول المبتدعة إن الباري عز وجل جسم لا كالأجسام لما رأوا أهل السنة يقولون : الباري سبحانه شيء لا كالأشياء طردوا هذا فقالوا جسم لا كالأجسام وقال ابن قتيبة صورة لا كالصور .

والفرق بين ما قلناه وما قالوه أن لفظة شيء لا تفيد الحدوث ولا تتضمن ما يقتضيه⁽⁴⁰⁾ . وقولنا : جسم وصورة يتضمنان التأليف والتركيب وذلك دليل الحدوث . وعجباً لابن قتيبة في قوله : صورة لا كالصور ، مع كون هذا الحديث يقتضي ظاهره عنده خلق آدم على صورته فقد صارت صورة الباري سبحانه على صورة آدم عليه السلام على ظاهر هذا على أصله فكيف يكون على صورة آدم ويقول : إنها لا كالصور ، هذا تناقض . ويقال له أيضاً : إن أردت بقولك صورة لا كالصور أنه ليس بمؤلف ولا مركب فليس بصورة على الحقيقة وأنت مثبت تسمية⁽⁴¹⁾ تفيد في اللغة معنى مستحيلاً عليه تعالى مع نفي ذلك المعنى فلم تعط اللفظ حقه ولم تجرّه على ظاهره ، فإذا سلمت أنه ليس على ظاهره فقد وافقت على افتقاره إلى التأويل ، وهذا الذي نقول به ، فإذا ثبت افتقاره إلى التأويل قلنا اختلف الناس في تأويله ، فمنهم من أعاد الضمير إلى المضروب وذكر أن في بعض طرق الحديث أنه سمعه ﷺ يقول : قبح الله وجهك ووجه من أشبهك أو نحو هذا فقال ﷺ ما قال ، أما على هذه الرواية وهي شتم من أشبهه فبين وجه هذا التعليل لأنه إذا شتم من أشبهه⁽⁴²⁾ فكأنه شتم آدم وغيره من الأنبياء عليهم السلام ، وإنما ذكر الأول تنبيهاً عليه وعلى بنه ، وأما على هذا الذي وقع في كتاب مسلم فيحتمل أن يكون تعبد الله سبحانه بتخصيص الوجه بهذه الكرامة لشبهه بآدم لإجلالاً لآدم ﷺ ولا يبقى على هذا إلا أن يقال⁽⁴³⁾ فيجب أن يجتنب ما سواه من الأعضاء المشبهة لآدم ، وجواب هذا أن يقال إنه لا يبعد أن يكون الله سبحانه يتعبد بما شاء ولم يجعل هذه العلة جارية مطردة ، وقد اختص الوجه بأمور جليلة ليست في غيره من الأعضاء لأن فيه السمع والبصر ، وبالبصر يدرك العالم ويرى ما فيه (من المعجائب الدالة على عظم الله سبحانه ، وبالسمع تدرك الأقوال ، وتسمع أوامر الرسول عليه السلام ونواهيهِ ويتعلم بها سائر العلوم)⁽⁴⁴⁾ التي منها معرفة الله عز وجل ومعرفة رسله عليهم السلام ، وفيه النطق الذي يتميز به عن البهائم ويشرف به الإنسان على سائر الحيوان ومثل هذا التمييز لا يبعد أن⁽⁴⁵⁾ يجعل سبباً في تمييزه بهذا الحكم .

(40) في (أ) ما يقتضيه .

(41) في (ج) تقسيمه .

(42) وفي (ج) زيادة نصها (إذا شتم من أشبهك وآدم يشبهها) ولعله يشبهك .

(43) في (ج) زيادة نصها (أنه لا يبعد أن يكون الله سبحانه) .

(44) ما بين القوسين ساقط من (ب) وفي (ج) نقص بعد قوله أوامر الرسول عليه السلام إلى قوله وفيه النطق .

(45) (لا يبعد أن) حذف من (أ) .

وقال آخرون : إن الضمير عائد على آدم نفسه . وعورِض هؤلاء بأن هذا يجعل الكلام غشا لغواً لا فائدة تحته وأي فائدة في قولك : خلق زيد على صورة نفسه والشجرة على صورتها نفسها ، وهذا معلوم بالعقول ولا يفتر إلى خبر منقول . وأجاب أصحاب هذا التأويل عن هذا الاعتراض بأن الفائدة فيه التنبيه على من خالف الحق من أصحاب المذاهب كالطوائف القائلة بأن تصوير آدم كان عن بعض تأثيرات النجوم أو العناصر أو غير ذلك مما يهدون به فأكذبهم النبي ﷺ وأخبر أن الله سبحانه خلق آدم على صورته أو أكذب الدهرية في قولهم : ليس ثم إنسان أول وإنما الإنسان من نطفة ونطفة من إنسان هكذا أبداً إلى غير أول ، فأخبر النبي ﷺ أن الله سبحانه اخترع صورة آدم ولم يكن مصوراً عن أب ولا كائناً من تناسل ، أو يكون أكذب القدرية في قولهم : إن كثيراً من أعراض آدم وصفاته خلق لآدم فأخبر النبي ﷺ أنه مخلوق بجملة صورته ، وهذا التأويل الذي ذهب إليه هؤلاء من إعادة الضمير إلى آدم بنفسه⁽⁴⁶⁾ إنما يحسن إذا روي لفظ النبي ﷺ مجرداً من السبب مقتصراً منه على قوله : « إن الله خلق آدم على صورته » وأما ذكر السبب أو ذكر جميع ما حكاه مسلم عنه ﷺ : « إذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه فإن الله خلق آدم على صورته » فإنه لا يحسن صرف الضمير لآدم لأنه ينفي أن يكون بين السبب أو صدر الكلام وآخره ارتباط ويصير الكلام وما وقع في كتاب مسلم من معنى⁽⁴⁷⁾ المتنافر . وقد روي أنه مختصراً مقتصراً فيه على ما قلناه فقال فيه بعض أثمتنا هو من اختصار بعض الرواة .

وقال آخرون فإن الضمير يعود إلى الله سبحانه ويكون له وجهان : أحدهما أن يراد بالصورة الصفة كما يقال : صورة فلان عند السلطان كذا بمعنى صِفته كذا . ولما كان آدم عليه السلام امتاز بصفات من الكمال بتميز بالعقل والنطق عن البهائم والنبوءة عن سائر بنييه سوى النبيين منهم (وله فضائل اختص بها فكأنه شبهه من هذه الجهة باختصاص الله سبحانه)⁽⁴⁸⁾ بالرفعة والجلال لا سيما وقد أمر الملائكة بالسجود له ، والسجود لا يكون إلا لله وإن كانت الملائكة إنما سجدت له طاعة لله عز وجل ، هذا المعنى ذكره بعض أصحابنا وفي التشبيه بُعد .

والوجه الثاني عند أصحاب هذا التأويل أن تكون إضافة الصورة إضافة تشريف

(46) المثبت في (أ) بنفسه .

(47) في (ب) و (ج) في معنى .

(48) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

واختصاص كما قيل في الكعبة بيت الله وإن كانت البيوت كلها له عز وجهه، وكما قال تعالى : ﴿ نَاقَةَ اللَّهِ ﴾⁽⁴⁹⁾ إلى غير ذلك مما وقع في الشريعة من أمثال هذا وقد تميز آدم ﷺ بأن خلقه الله جلّت قدرته بيده ولم يقلبه في الأصلاب ولا درّجه من حالٍ إلى حال فتكون الإضافة إضافة اختصاص لهذا المعنى ولغيره .

وأما من صرح بهذا الضمير وأخرجه الرحمن⁽⁵⁰⁾ فإنه يردّ من جهة النقل وأنه ضعيف عند المحدثين . واختلف أصحابنا في رده من جهة اللسان فقال بعضهم : ما يحسن مثل هذا في الكلام لأن اللفظ الظاهر إذا افتتح به وأعيد ذكره فإنه إنما يعاد بالضمير ولهذا يقال : ضرب زيد عبده ، ولا يقال : ضرب زيد عبد زيد ومرادهم بزيد الثاني زيدا الأول قالوا فلو كان ما قالوه صحيحاً لكانت العبارة عنه « خلق آدم على صورته » كما وقع في الطرق الثابتة . وقال بعض أصحابنا : لا يستبعد هذا في اللسان وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْءًا ﴾⁽⁵¹⁾ ولم يقل يوم نحشر المتقين إلينا ، وقال بعض النحاة أيضاً : من هذا أيضاً قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلاً غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا ﴾⁽⁵²⁾ وأنشد في ذلك قول عدي بن زيد⁽⁵³⁾ :

[الخفيف]

لا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءٌ نَغْصُ الْمَوْتَ ذَا الْغَنَى وَالْفَقِيرَا
وفي هذا كفاية .

1197 - (قوله في الهرة « فَلَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَرْمِمُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ تَرْمِمُ »)⁽⁵⁴⁾ (ص 2023) .
قال صاحب الأفعال : رَمِمْتُ الأمر والشئ رَمًّا أَصْلَحْتَهُ ، والعظم رَمَّةً صار رميمًا والحبل انقطع والشاة تناولت النبات بشفتيها ومنه سميت المرمتان .
1198 - قوله ﷺ : « الْعِزُّ إِزَارُهُ وَالْكَبَرِيَاءُ رِدَاؤُهُ فَمَنْ يَنَازِعُنِي عَذْبَتُهُ » (ص 2023) .
قال الشيخ - وفقه الله - : هَذَا مُجَازٌ وَاتِّسَاعٌ عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ وَهُمْ يَقُولُونَ : فَلَانِ شِعَارُهُ الزُّهْدُ وَالْوَرَعُ وَدَنَائِرُهُ التَّقْوَى وَلَا يَرِيدُونَ بِذَلِكَ التَّوْبَ الَّذِي هُوَ شِعَارُ دُنْيَا وَإِنَّمَا يَرِيدُونَ أَنَّهُ صِفَتُهُ وَنَعْتُهُ . وَوَجْهُ الِاسْتِعَارَةِ فِي هَذَا أَنَّ الرُّدَاءَ وَالْإِزَارَ يَلْصَقَانِ بِالْإِنْسَانِ وَيَلْزَمَانِهِ

(49) 13 - الشمس .

(50) في (ب) و(ج) وأخرجه للوجود ، وفي هامش (أ) بقي ظاهراً (وجود) .

(51) 85 - مريم .

(52) 59 - البقرة .

(53) قول عدي بن زيد سقط من (أ) .

(54) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

بجملته وفيهما ستر له وجمال فضرب ذلك مثلاً لكون العز والكبرياء بالباري تعالى أحقّ وله الزم وأوجب ، واقتضاء جلاله لهما أكد ، وكذلك العرب يقولون : فلان غمّ الرداء إذا كان واسع العطية تجوزاً أيضاً بذلك ، فعلى هذا يحمل هذا الحديث لأن الدليل العقلي قام على أن اللباس من صفات الأجسام وهو سبحانه ليس يجسم فلا يمسّه جسم ولا يستره جسم وهذا واضح لكل متأمل .

1199 - قوله ﷺ : « إِذَا قَالَ الرَّجُلُ مَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُكُم » (ص 2024) .

قال الشيخ - وفقه الله - : محمل هذا عند بعض العلماء على أن القائل قال ذلك ازدياء بالناس واحتقاراً لهم وإعجاباً بنفسه . فأما قوله على جهة الإشفاق والتفجع لذهاب الصالحين وتفضيل من مضى من الأولين فإنه خارج عن هذا ، والقصد بغير أحكام اللفظ والأول عنوان الكبر والاستهزاء بالناس وهو مذموم ، والثاني عنوان الإشفاق والتقصير بالنفس وتعظيم السلف ، وذلك لا يكون مذموماً .

1200 - قوله ﷺ : « إِنَّمَا مَثَلُ جَلِيسِ الصَّالِحِ وَجَلِيسِ السُّوءِ كَحَامِلِ الْمِسْكِ وَنَافِخِ الْكِبَرِ فَحَامِلِ الْمِسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْدِثَكَ وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً طَيِّبَةً وَنَافِخِ الْكِبَرِ إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحاً خَبِيثَةً » (ص 2026) .

قال الشيخ - وفقه الله - : جمهور الفقهاء على طهارة المسك وجواز بيعه ، وقال قوم بنجاسته والدليل عليهم قوله ها هنا : وإما أن تبتاع منه والنجس لا يباع ولأنه ﷺ استعمله ولو كان نجساً لم يستعمله والناس في الأعصار الماضية ما أحد منهم ينكر استعماله فدل ذلك كله على طهارته .

وقوله : « إِمَّا أَنْ يُحْدِثَكَ » يقال : أحذيت فلاناً بمعنى أعطيته .

1201 - قوله ﷺ : « مِنْ عَالٍ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ وَضُمَّ

أَصَابِعَهُ » (ص 2027) .

قال صاحب الأفعال : عَالُ الْحَاكِمِ عَوْلاً جَار ، والسهم عن الهدف والميزان مَالاً ، والفريضة زَادَتْ ، وَالرَّجُلُ قَمَتَ بِمَوْثِقِهِ عَوْلاً ، والشيء عَوْلاً عليك ثَقُلَ ، وعال الرجل عَيْلَةً افتقر ، والشيء عَيْلَةً⁽⁵⁵⁾ أعجزك ، والضالة عَيْلاً وَعَيْلَاناً لَمْ أَدْرِ أَيْنَ أَطْلُبُهَا ، وعيل الصبر غلب ، والذي يصح أن يراد من هذا الحديث القيام بالموثقة .

1202 - قوله ﷺ : « لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ قَتَمَهُ النَّارُ إِلَّا

تَحَلَّةَ الْقَسَمِ » . « وَفِي بَعْضِ الطَّرِيقِ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْبِغُوا الْجَنَّةَ » (ص 2028 - 2029) .

قال بعض أهل العلم : المراد به قوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾⁽⁵⁶⁾ فالمراد

(56) 71 - مريم .

(55) في (ج) غيلة .

ها هنا الوقوف عليها ، وقيل : يمرّون عليها وهي خامدة (وقيل يمرّون على الصراط وهو جسر عليها)⁽⁵⁷⁾ ، وقيل : هو ما يصيبهم في الدنيا من الحمى لقوله ﷺ « إِنَّ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ » . وجعله أبو عبيد أصلاً في الرجل يحلف لا يفعلن كذا فإنه يبر بالقليل وهو خلاف مذهب مالك رضي الله عنه .

وأما قوله : « لَمْ يَلْغُوا الْجَنَّةَ » .

قيل : معناه قبل أن يبلغوا فَيَكْتَبَ عليهم الإثم .

1203 - قوله قلت لأبي هريرة « إِنَّهُ قَدْ مَاتَ لِي ابْنَانِ فَمَا أَنْتَ مُحَدِّثِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحَدِيثٍ يَطِيبُ أَنْفُسَنَا عَنْ مَوْتَانَا قَالَ : نَعَمْ صِغَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ » (ص 2029) .

قال الشيخ - وفقه الله - : أمّا أطفال المؤمنين الذين لم يبلغوا الحلم فأولاد الأنبياء صلوات الله عليهم منهم قد تقرر الإجماع على أنهم في الجنة . وكذلك جمهور العلماء على أن أولاد من سواهم من المؤمنين في الجنة . وبعضهم ينكر الخلاف في ذلك ويتعلقون بظاهر القرآن وما ورد في بعض الأخبار قال الله عزّ من قائل : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾⁽⁵⁸⁾ وبعض المتكلمين يقف فيهم ولا يرى نصّاً قاطعاً مقطوعاً به ورد بكونهم في الجنة ولم يثبت عنده الإجماع فيقول به .
وقوله : « دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ » .

قيل : الدعاميص من دواب الماء .

1204 - قوله : « فَلَقِينَا رَجُلًا عِنْدَ سُدَّةِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . . . » الحديث (ص 2033) .

قال الشيخ : قال الهروي : في حديث المغيرة بن شعبة أنه قال : لا يصلى في سُدَّةِ المسجد الجامع يعني الظلال وبه سُمِّيَ إسماعيل السدّي لأنه كان يبيع في سُدَّةِ المسجد الجامع .

وفي الحديث « أَنْ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : إِنَّكَ سُدَّةٌ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُمَّتِهِ » .

أي باب ، فمتى أصيب ذلك الباب بشيء فقد دُخِلَ على رسول الله ﷺ في حريمه . ومنه الحديث في « الَّذِينَ يَرِدُونَ الْحَوْضَ الَّذِينَ لَا تَفْتَحُ لَهُمُ السُّدَدُ » الحديث يقول : لا تفتح لهم الأبواب .

(57) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(58) 21 - الطور ، وجاء قوله تعالى : ﴿ وَالْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ بالجمع وهي قرارة نافع والبصري والشامي ، والباقون على التوحيد .

كتاب القدر⁽¹⁾

1205 - قوله « أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ فَنَكَّسَ فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِمِخْصَرَتِهِ ثُمَّ قَالَ: مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنْفُوسَةٍ إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْأَقْدَارِ كِتَابَتِ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ، قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَمُكِّثُ عَلَى كِتَابَتِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ فَقَالَ: مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، اْعْمَلُوا فَكُلُّ مِيسَرٍ لِمَا خُلِقَ (أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ) ⁽²⁾ ثُمَّ قَرَأَ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴾ إِلَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ لِلْعَسْرَى ﴾ ⁽³⁾ (ص 2039) .

قال الشيخ - رضي الله عنه - : قول الرجل للنبي ﷺ لَمَّا سَمِعَ مِنْهُ « أَنْ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ كَتَبَ السَّعَادَةَ وَالشَّقَاوَةَ » عَلَى مَا وَقَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَفَلَا نَمُكِّثُ عَلَى كِتَابَتِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ يَلَاظُ تَشْنِيعُ الْمَعْتَزِلَةِ عَلَيْنَا بِقَوْلِهِمْ : إِذَا قُلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ خَلَقَ مَعْصِيَةَ الْعَاصِي فَلِمَ يَعْذِبُهُ عَلَى مَا خَلَقَهُ فِيهِ وَقَدَرَهُ عَلَيْهِ؟ وَمَا فَائِدَةُ التَّكْلِيفِ؟ وَكَيْفَ يَطْلُبُ الْإِنْسَانُ بِفَعْلٍ غَيْرِهِ؟ وَأَيُّ فَائِدَةٍ فِي الْعَمَلِ؟ وَقَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِ هَذَا الرَّجُلِ شُبْهَةٌ مِنْ فَائِدَةِ الْعَمَلِ ، أَوْ أَرَادَ أَنْ يُؤَكِّدَ مَا عِنْدَهُ بِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَجَابَهُ ﷺ بِهَذَا الْجَوَابِ وَدَفَعَ اعْتِرَاضَهُ وَلَمْ يَقُلْ لَهُ إِنَّهُ صَحِيحٌ بَلْ أَخْبَرَهُ أَنَّ اللَّهَ جَلَّتْ قُدْرَتُهُ يَسِّرُ أَهْلَ السَّعَادَةِ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَهْلَ الشَّقَاوَةِ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ وَتَلَا ﷺ الْقُرْآنَ مُصَدِّقًا لِمَا قَالَ ، وَأَخْبَرَ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى إِذَا نَفَذَ قُدْرَهُ بِشَقَاوَةِ عَبْدٍ يَسِّرُ لَهُ عَمَلَ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ وَهَيَّأَ لَهُ وَسْطَهُ عَلَيْهِ وَأَتَانَهُ ⁽⁴⁾ لَهُ أَسْبَابُهُ الَّتِي تَعِينُهُ وَتَبْعُهُ عَلَى اكْتِسَابِ الْمَعَاصِي ، فَالْإِنْسَانُ عِنْدَنَا مَكْتَسِبٌ لِفَعْلِهِ لَا مُجْبُورٌ عَلَيْهِ .

(1) جاء هذا عنواناً في (ج) وبالهامش في (أ) .

(2) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(3) 5 إلى 10 - اللَّيْل .

(4) في (ب) و(ج) أباح .

وتحقيق القول في الكسب يتسع وموضعه كتب الأصول ولا يبعد في العقل أن يجعل الله سبحانه وتعالى هذه الأعمال أمانة على استحقاق الجنة والنار ويسهل لكل عبد ما قضي له أو عليه من ذلك ، والغرض ها هنا الإشارة إلى ما قلناه من أن الأسلوب الذي تقدح به المعتزلة قد وقع ما يلاحظه من هذا السائل ولم يصححه ﷺ بل أجاب عنه بما ذكر ، ولعل السائل له ﷺ أراد أن يعلم حقيقة الانفصال أو تأكيد ما وقع في نفسه منه على ما قلناه ولم يقصد الاعتراض على قول النبي ﷺ بالرد والتشكك فيه كما تقصد المعتزلة باعتراضها القدح في الحق الذي بيناه .

وكذلك قول الرّجلين من مُزينة بعد هذا : يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضي عليهم ومضى فيهم من قدر سبق أو فيما يستقبلون به مما أنأهم به نبيهم ﷺ وثبتت الحجة عليهم ؟

فقال : لا بل شيء قضي عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ (5) (ص 2041) .

هذا أيضاً مطابق لقول الأشعرية أهل السنة في أن كل شيء بقضاء الله وقدره وأن المعاصي قضاها الله وقدرها ألا ترى قول السائل أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه ؟ ولم يفرق بين خير وشر ولا طاعة ولا معصية وكذلك جوابه ﷺ لم يفرق فيه بل قال : بل شيء قضي عليهم ومضى فيهم ، وتلا كتاب الله مصداقاً لما قال ومسوياً بين الفجور والتقوى بقوله : ﴿ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ فأخبر سبحانه وتعالى عن النفس وما فعل فيها ، وكذلك قوله ﷺ في كتاب مسلم : « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس . (ص 2045) مطابق أيضاً لقول الأشعرية في هذا ، وكذلك قوله : « جاء قوم مشركون يخاصمون النبي ﷺ في القدر فنزل ﴿ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وجوههم ﴾ إلى قوله عز وجل : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ (6) » (ص 2046) وهكذا الأحاديث كلها مطابقة لقول أهل الحق ، وإنما سميت الأشعرية أهل السنة لاتباعهم السنة هكذا وموافقتهم لها ، والمعتزلة تتجاسر على ردها وتصغي إلى شبهة تقع في عقولها فيهن عليها معها ركوب العظائم من رد السنن الواردة والازدراء على روايتها وتكذيب الثقات من المحدثين ، وهذا بجانب ليفعل أهل التحصيل والدين أعاذنا الله من ضلالة الملحدين .

وأما قوله : « ومعه مخصرة » .

(5) 7 - 8 الشمس .

(6) 48 - 49 القمر .

قال الهروي : قال أبو عبيد : هي ما اختصره الإنسان بيده فأمسكه من عصا أو عنزة أو عكازة .

وفي حديث آخر : « فإذا تَخَصَّرَ بها سُجِدَ لهم » قال القتيبي : التَخَصَّرُ هو إمساك القضيب باليد وكانت الملوك تَتَخَصَّرُ بقضبان لها تشير بها وتصل كلامها ، وهي المخاصر واحداً منها مخضرة ، وقد خَاصَرَتْ فلاناً إذا أَخَذَتْ يده وتَمَاشَيْتَمَا . وفي حديث آخر : « المختصرون⁽⁷⁾ يوم القيامة على وجوههم النور » . قال أبو العباس معناه : المصلون بالليل فإذا تعبوا وضعوا أيديهم على خواصرهم من التعب قال : ويكون معناه أنهم يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتكئون عليها مأخوذ من المِخْضَرَةِ أخبرنا بذلك الثقة عن أبي عمر عنه ، وفي حديث أبي هريرة : « نَهَى أن يصلي الرجل مختصراً » قيل : هو أن يأخذ بيده عصاً يتكىء عليها وقيل معناه أن يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يقرأ السورة بكاملها في فرضه . هكذا رواه ابن سيرين عنه ورواه غيره مختصراً . ومعناه : أن يصلي الرجل واضعاً يده على خصره . ومنه حديث : « الاختصار راحة أهل النار » ، ونهى عن اختصار السجدة ، وتفسيرها على وجهين : أحدهما : أن يختصر الآية التي فيها السجدة فيسجد فيها ، والثاني أن يقرأ السورة فإذا انتهى إلى السجدة جاوزها ولم يسجد لها ، ومنه أخذ مختصرات الطريق .

وأما قوله : « يَكْدَحُونَ فيه » .

الكَدْحُ السعي في العمل لِدنيا كان أو لآخرة .

1206 - قوله ﷺ : « اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى فَقَالَ مُوسَى يَا آدَمُ أَنْتَ أَبَوْنَا خِيَّتْنَا وَأَخْرَجْتَنَا مِنَ الْجَنَّةِ . فقال له آدَمُ : أَنْتَ مُوسَى اصْطَفَاكَ اللهُ بِكَلَامِهِ وَخَطَّ لَكَ بِيدِهِ أَتُلَوِّمُنِي عَلَى أَمْرِ قَدَّرَهُ اللهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً : فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى ، وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ فَبِكُمْ وَجَدْتَ اللهُ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ ؟ قال موسى : بِأَرْبَعِينَ عَاماً . قال آدَمُ : فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا ﴿ فَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾⁽⁸⁾ ؟ قال : نعم (ص 2042 - 2043) .

قال الشيخ : قال بعض أهل العلم : لما كان الله سبحانه قد تَابَ على آدَمَ عليه السلام من معصيته لَمْ يَجِبْ لومه عليها وإلا فالعاصي مَنَّا لَا يَنْجِيهِ مِنَ اللَّوْمِ وَالْعِقَابِ . قوله : « إِنْ اللهُ قَدَّرَ ذَلِكَ عَلَيَّ » لأنه أيضاً قد قَدَّرَ عليه العقوبة واللوم إذا وقع به ولما كان الله تعالى تَابَ على آدَمَ ﷺ صار ذكر ذلك له إِنَّمَا يفيد إذا مَبَاحَتَهُ عن السَّبَبِ الذي دعاه إلى ذلك فأخبر آدَمُ أَنَّ السَّبَبَ قضاء الله وَقَدَّرَهُ (وهذا جواب صحيح إذا كانت المَبَاحَةُ عَنْ

(7) في (ب) المختصرون وكلتاها زواية .

(8) 121 - طه ، والتلاوة وَعَصَى .

الموقع في ذلك ولم يكن عند آدم سبب موقع فيه على الحقيقة إلا قضاء الله وقدره⁽⁹⁾ . ولهذا قال ﷺ : « فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى » ولهذا قال آدم لموسى صلى الله عليهما : « أنت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه » . وذكر فضائله التي أعطاه يريد بذلك أن الله سبحانه قدر ذلك وقضى به فنقد ذلك كما قدر علي ما فعلت فنقد في .

وأما قوله : « قدره الله عليّ قبل أن يخلقني بأربعين عاماً » فالأظهر أن المراد به أنه كتبه قبل خلقه بأربعين سنة ، وأظهره أو فعل فعلاً ما أضاف هذا التاريخ إليه وإلا فمشتبه الله سبحانه أزليته وما قضاه وقدره بمعنى شاء وأراد فبينا⁽¹⁰⁾ لم يزل ، ولم يزل سبحانه مريداً لما أراد من طاعة المطيع ومعصية العاصي فأربعون سنة قبل خلق آدم عليه السلام زمن محدود مبتدأ⁽¹¹⁾ فيجب صرف هذا التاريخ إلى ما قلناه ، والأشبه أنه أراد بقوله : قدره قبل أن يخلق بأربعين سنة ، أي كتبه في التوراة ، ألا تراه يقول في بعض طرقه : « فيكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق ؟ قال موسى : بأربعين عاماً قال آدم : فهل وجدت فيها فعصى آدم ربه فغوى ، وهذا يشير إلى أن المراد بذلك المطلق ما قيد في هذه الطريق .
وأما قوله : « فهل وجدت فيها » وعصى آدم ربه فغوى » .

فيصح أن يراد به أن فيها معنى هذا اللفظ مكتوب بلسان غير هذا اللسان العربي إذا كان النبي ﷺ إنما قصد إلى العبارة بلسان قومه عن معنى ذكر بلسان غيرهم .
قال الهروي : والحجّ الغلبة بالحجة ومنه الحديث : « فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى » أي غلبه بالحجة .

1207 - قال الشيخ : خرّج مسلم في آخر كتاب القدر حديث : « لتركبن سنن من قبلكم » .

فقال حدثنا عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مریم نا أبو غسان محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء عن أبي سعيد عن النبي ﷺ الحديث (ص 2054) .
وهذا أحد الأحاديث المقطوعة التي نبهنا عليها وهي أربعة عشر هذا آخرها .

قال الشيخ : قال بعضهم : وقد وصله أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان .
1208 - قوله ﷺ : « إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرّفه حيث شاء ثم قال ﷺ : اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك » (ص 2045) .

(9) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(10) جاء في (أ) أولاً ففينا ثم صحح فينا ، وفي (ب) كما جاء أولاً في (أ) ففينا ، وفي (ج) يقينا .

(11) في (ج) مبتدأ ساقطة .

قال الشيخ : هذا تجوِّز وتوسُّع كما يقول القائل : فلان في قبضتي وبكفي ، ولا يريد أنه حال بكفه وإنما المراد أنه تحت قدرتي وكذلك يقال : ما أفعل هذا إلا بإصبعي أو فلان بين إصبعي أصرفه كيف شئت ولا يريد أنه حال بين الإصبعين وإنما يريد أنه هين عليه القهر له والغلبة وتصريفه كيف شاء فكذا ذلك المراد بقوله : « إصبعين من أصابع الرحمن » أي أنه متصرف بحسب قدرته ومشيتته سبحانه وتعالى لا يعتاض عليه⁽¹²⁾ ولا يفوته ما أراد منه كما لا يعتاض على الإنسان ما كان بين إصبعيه ولا يفوته ، وخاطب العرب من حيث تفهم ومثل بالمعاني المحسوسة تأكيداً للمعاني في نفوسها ، فإن قيل : فإن قدرة الله سبحانه واحدة والإصبعان هاهنا اثنان . قيل : قد أخبرنا أن ذلك مجاز واستعارة وتمثيل فوق الكلام على حسب ما اعتاده في هذا الخطاب غير مقصود منه إلى تثنية أو جمع ، ويحتمل أن يراد بالإصبع هاهنا النعمة ويقال : عندي لفلان إصبع حسنة أي يد جميلة⁽¹³⁾ ولكن يقال على هذا فلم تثنِ النعمة ونعم الله لا تحصى ؟ قيل : لا تحصى أحادها والأجناس قد تحصى فيكون المراد بالنعمتين اللتين عبر عنهما بالإصبعين نعمة النفع ونعمة الدفع فنعمة النفع هي الظاهرة ونعمة الدفع هي الباطنة ، وقد قيل في قوله تعالى : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾⁽¹⁴⁾ إن الظاهرة نعمة النفع والباطنة نعمة الدفع ، وقلب العبد للباري سبحانه عليه نعمة نفع ونعمة دفع فلا يبعد أن يراد بالنعمتين هاتان أو غيرهما من الأجناس التي تليق بهذا .

1209 - قوله ﷺ : « مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ وَيُمَجَّسَانِهِ كَمَا تُنْتَجِجُ الْبَهِيمَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسُونُ فِيهَا مِنْ جَذَعَاءَ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَاقرُّوْا وَإِنْ شِئْتُمْ ﴿ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾⁽¹⁵⁾ ، وفي بعض طرقه : « فقال رجل : يا رسول الله أَرَأَيْتَ لَوْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ ؟ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمَ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ » وفي بعض طرقه : « مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا وَهُوَ عَلَى الْإِثْلَةِ » ، (وفي بعض طرقه « إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْإِثْلَةِ⁽¹⁶⁾ حَتَّى يُبَيِّنَ عَنْهُ لِسَانُهُ ») (وفي بعض طرقه (من يولد)⁽¹⁷⁾ يولد على هذه الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه كما تنتججون الإبل فهل تجدون فيها جذعاء حتى تكونوا أنتم تجدعونها⁽¹⁸⁾) قالوا : يا رسول الله أفرأيت من يموت صغيراً قال : اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ ، وفي بعض الطرق : « سِئِلَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ » ، (وفي بعض طرقه « مَنْ يَمُوتُ مِنْهُمْ صَغِيرًا ؟ قَالَ : اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا

(12) في (أ) لا يعتاض عليه ، وكذا فيما سيأتي .

(13) في (ب) أي يد جمُلت .

(14) 20 - لقمان .

(15) 30 - الروم .

(16) في (ج) تدعونها .

(17) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(18) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

عاملين» (19)، وفي بعض طرقه : « أن الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام طبع كافراً ولو عاش لأزهرق أبويه طغياناً وكفراً » ، وعن عائشة رضي الله عنها توفي صبي فقلت : طوي لي عصفور من عصافير الجنة . فقال ﷺ : « أولاً تدرين أن الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه أهلاً ولهذه أهلاً » ، وفي بعض طرقه : « لم يعمل سوء ولم يدركه » وفيه أن الله خلق للجنة أهلاً خلقهم لها (20) وهم في أصلاب آبائهم ، (وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم ») (21) (ص 2047 - 2050) .

قال الشيخ : ذهب بعض الناس إلى أن المراد بالفطرة المذكورة في الحديث ما أخذ عليهم وهم في أصلاب آبائهم وأن الولادة تقع عليها حتى يقع التغير بالأبوين .

وذهب بعض الناس إلى أن الفطرة هي ما قضي عليه من سعادة أو شقاوة يصير إليها . وهذا التأويل إنما يليق بما في بعض الطرق وهو قوله : « (على الفطرة مطلقاً » ، وأما ما وقع في بعض الطرق وهو قوله : « على » (22) هذه الفطرة » وقوله في أخرى : « إلا وهو على هذه الملة فإن هذه الإشارة إلى فطرة معينة وملة معينة تمنع هذا التأويل ، وقد يتعلق هؤلاء بقوله : « إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً » . وظاهر هذا يمنع من كون كل مولود يولد على هذه الفطرة . وقد ينفصل الآخرون عنه بأن المراد به حالة ثانية طرأت عليه من التهيؤ للكفر وقبوله عليه ، (وقبوله عليه) (23) غير الفطرة التي ولد عليها .

وقال آخرون : يحتمل أن يريد بالفطرة ما هيء له وكان مناسباً لما وضع في العقول ، وفطرة الإسلام صوابها كالموضوع في العقل وإنما يدفع العقل عن إدراكه آفة وتغيير من قبل الأبوين وغيرهما .

وأما قوله : « الله أعلم بما كانوا عاملين » . وقوله مثل هذا لما سئل عن أولاد المشركين وقوله لعائشة لما قالت : عصفور من عصافير الجنة : « إن الله خلق للجنة أهلاً » الحديث .

فقد قدمنا الكلام في أولاد المؤمنين وذكرنا أن الإجماع على أن الصغار من أولاد النبيين في الجنة وذكرنا أن جمهور العلماء على أن أطفال المؤمنين في الجنة أيضاً ، وأن بعض العلماء وقف فيهم . وحديث عائشة رضي الله عنها هذا وقوله عليه السلام « أو غير ذلك إن الله خلق للجنة أهلاً » (الحديث) مما يقدح عنده في القطع كما قطع جمهور العلماء إذا

(22) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(23) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(19) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(20) خلقهم ساقط من (ج) ، وكذا فيما يأتي .

(21) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

كان الصبي المذكور في الحديث من أولاد المؤمنين وأما أولاد الكافرين فاضطرب العلماء فيهم والأحاديث وردت ظواهرها مختلفة . فمنها قوله ها هنا : « الله أعلم بما كانوا عاملين » ومنها « هم من آبائهم » ومنها « لو شئت أسمعك تضاغيهم »⁽²⁴⁾ في النار » الحديث كما وقع .

ومنها « أنه توجب لهم نار فيقال لهم : اقتحموها » (الحديث أيضاً) واختلاف هذه الظواهر سبب اضطراب العلماء⁽²⁵⁾ في ذلك والقطع ها هنا يبعد وقد حاول بعض الناس بناء هذه الأحاديث فجعل الأصل فيها حديث « توجب لهم نار ويقال لهم اقتحموها » فيكون من عصى ولم يقتحمها هو المراد بقوله : « أسمعك تضاغيهم في النار » ويقول : « هم من آبائهم » ويكون قوله : « الله أعلم بما كانوا عاملين » يشير به إلى عملهم هذا من الاقتحام والإحجام .

وأما قوله : « بهيمة جمعاء » فالجمعاء السليمة من العيوب سميت بذلك لاجتماع سلامة أعضائها لا جدع بها ولا كي⁽²⁶⁾، وكأنه ﷺ شبه السلامة التي يولد عليها المولود من الاعتقادات الفاسدة بالبهيمة الجمعاء التي هي سليمة من العيوب ثم يطرأ عليها العيب بفعل يفعل فيها كما يطرأ إفساد الاعتقادات على المولود بتربية يرئى عليها .

1210 - قول⁽²⁷⁾ عائشة رضي الله عنها تلا رسول الله ﷺ : ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ إلى قوله أولو الألباب ﴾⁽²⁸⁾ قالت : قال ﷺ : « إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله⁽²⁹⁾ فاحذروهم » . وفي طريق أخرى قال : « هجرت إلى النبي ﷺ فسمعت أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج علينا النبي ﷺ يُعرف في وجهه الغضب فقال : إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب » .

وفي حديث آخر : « اقرؤوا القرآن ما أثلقت عليه قلوبكم فإذا اختلفتم فيه فقوموا » (ص 2053 - ص 2054) .

قال الشيخ اختلف الناس في المتشابه المذكور في هذه الآية اختلافاً كثيراً ؛ فمنهم من قال : هو حروف التهجي المفتحة بها بعض السور كحم وطس وشبههما ، ومنهم من

(24) في (ج) تضاغتهم ، وكذلك فيما يأتي .

(25) في (أ) سببه اختلاف العلماء وجاء على لفظ اختلاف إشارة إلى تصحيح لكنه طمس ، ولعله اضطراب العلماء .

(26) في (ب) ولا كي .

(27) جاء بهامش (أ) بخط مغاير كتاب ولم يظهر ما بعد كتاب ولعله إشارة إلى كتاب العلم .

(28) 7 - آل عمران .

(29) في (ج) سملهم الله .

قال : هو ما تَسَاوَى لفظه واختلف معناه وَغَمَضَ إدراك اختلاف معانيه مثل قوله عز وجل : ﴿ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾⁽³⁰⁾ ﴿ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ﴾⁽³¹⁾ ، فحقيقة اختلاف الإضلالين يعسر دركه من ناحية اللفظ وإنما يدرك بالعقول افتراق هذه المعاني وما يصح منها وما لا يصح ، (ويلحق بهذا آي الوعيد والغفران للعاصي أو تعذيبه فقد وقع في القرآن في ذلك ظواهر تتعارض)⁽³²⁾ ، وتفتقر إلى نظر طويل وكذلك ما ينخرط في هذا السلك مما يقع في القرآن من هذا المعنى وقيل غير ذلك مما يكثر تتبعه ، واختلف الناس في الراسخين في العلم هل يعلمون تأويل هذا المتشابه وتكون الواو في قوله عز وجل : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ عاطفة على اسم الله سبحانه أو لا يعلمونه وتكون الواو لافتتاح جملة ثانية واستئنافها ويكون قوله : ﴿ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ (خبراً لهذا المبتدأ ويكون على مذهب الأولين في موضع نصب على الحال تقديره : والراسخون في العلم قائلين آمناً به)⁽³³⁾ الوجهان جميعاً مما يحتملهما الكلام وإنما يعتضد كل تأويل بترجيح لا يبلغ القطع ويكاد أن يكون علم الراسخين في العلم بالمتشابه من المتشابه ، وتحذيره ﷺ من الذين يتبعون ما تشابه منه لما نبه الله عز وجل عليه وهو قوله : ﴿ ابْتَغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتَغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ ومعلوم أن هذا كثير مما يقع في الفتن ويوقع في فساد الاعتقاد وهذا مما يجب أن يحذر .

وأما قوله ﷺ : « إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب ، وقوله : « اقرؤوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم فإذا اختلفتم فيه فقوموا » .

فهذا مما تتعلق به الحشوية ونفاه النظر⁽³⁴⁾ ومحمله عند أهل العلم على أن المراد به اختلاف لا يجوز أو يوقع فيما لا يجوز كاختلافهم في تفسير القرآن واختلافهم في معاني لا يسوغ فيها الاجتهاد أو اختلاف يوقع في التشاجر والشحناء ، وأما الاختلاف في فروع الدين وتمسك كل صاحب مذهب بظواهر من القرآن وتأويله الظاهر على خلاف ما تأوله صاحبه فأمر لا بد منه في الشرع وعليه مضى السلف وانقرضت الأعصار .

(30) 23 - الجاثية .

(31) 79 - طه .

(32) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(33) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(34) في (ج) وبغاة النظر وما أثبت هو ما في (أ) و(ب) وهو الصواب وجاء ضبط الحشوية في نسخ المعلم بضم الحاء ، وفي أقرب الموارد الحشوية بفتح الحاء .

﴿ كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ﴾⁽¹⁾

1211 - قوله ﷺ : « (يقول الله عز وجل)⁽²⁾ أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يُذَكِّرُنِي إن ذَكَّرَنِي في نَفْسِهِ ذَكَرْتَهُ في نَفْسِي وإن ذَكَّرَنِي في مَلَأ ذَكَرْتَهُ في مَلَأ خَيْرَ مِنْهُمْ وإن تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْبَرًا تَقَرَّبَ مِنْهُ ذِرَاعًا ، وإن تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبَ مِنْهُ بَاعًا ، وإن أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتَهُ هَرْوَلَةً » (ص 2061) .

قال الشيخ - وفقه الله - : النفس تطلق⁽³⁾ في اللغة على معان شتى منها نفس الإنسان الحيوانية وذلك لا يليق بالله سبحانه ، ومنها النفس بمعنى الدَّم ولا يليق بالله تعالى أيضاً ، والنفس بمعنى الذات والباري سبحانه له ذات على الحقيقة وتكون النفس بمعنى الغيب وهو أحد الأقوال في قوله تعالى : ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾⁽⁴⁾ ، أي تعلم غيبي ولا أعلم غيبك فيصح أن يراد بالحديث ها هنا أن العبد إذا ذكر الله عز وجل مُخْلِياً بحيث لا يطلع عليه أحد (أنابه وقضى له من الخير بما لا يطلع عليه أحد)⁽⁵⁾ وقد قال عز من قائل : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾⁽⁶⁾ . فأخبر الله سبحانه أنه يتفرد بعلم بعض ما يجزي به المتقين .

وقد اضطرب العلماء في الأنبياء والملائكة عليهم السلام أيهم أفضل ؟ ويتعلق من قال بتفضيل الملائكة بظاهر هذا الحديث وقال : « فإنه قد ذكرته في ملا خير منهم » وأجاب الآخرون : بأن المراد به بذكر خير من ذكره وهذا بعيد من ظاهر اللفظ ولكن الأولين إنما

(1) جاء هذا العنوان في (ج) وأما في (أ) فجاء بالهامش بخط مغاير لخط النسخ .

(2) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

(3) في (أ) تنطق .

(4) 116 - المائدة .

(5) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(6) 17 - السجدة .

تمسكوا بخبر واحد ورد بلفظ يتعلق فيه بالعموم . وفي التعلق بالعموم خلاف وخبر الواحد لا يؤدي إلى القطع وهذا يمنع من القطع بما قالوه .

وأما قوله : « وإن تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً » وقوله : « وإن أتاني يمشي أتيت به رولة » فمجاز كله وإنما هو تمثيل بالمحسوسات وتفاوتها في الإسراع والدنو فلأما المراد أن من دنا مني بالطاعة دنوت منه بالإثابة (وكنت بالإثابة)⁽⁷⁾ أسرع منه بالطاعة وأن من أتاني بحسنة جازيته بعشر فكنتي عن التضعيف بالسرعة ودنو المسافة . فهذا الذي يليق بالله سبحانه ، وأما المشي ببطئه وسديعه ، والتقرب بالذراع والباع فمن صفات الأجسام والله سبحانه ليس بجسم ولا يجوز عليه تنقل ولا حركة ولا سكون وهذا واضح بين .

وقوله ﷺ : « ومن لقيني بقرب الأرض خطيئة » (ص 2068) .

أي ما يقارب ملاها .

1212 - قول أم حبيبة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ : « اللهم أمتعني بزواجي رسول الله ﷺ وبأبي أبي سفيان وبأخي معاوية فقال ﷺ : لقد سألت الله لأجل مضرورية أيام معدودة وأرزاق مقسومة أن يعجل شيئاً قبل محله أو يؤخر شيئاً عن أجله ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب النار أو عذاب في القبر كان خيراً وأفضل » (ص 2050) .

قال الشيخ : إن قال قائل : قد أثبت في هذا الحديث أن الأجل لا يزداد فيه (ولا ينقص)⁽⁸⁾ وقد قال في حديث آخر : « إن صلة الرحم تزيد في العمر » فكيف الجمع بين هذين الحديثين ؟ قلنا : أول ما يجب أن تعلم أن الأجل عبارة عن الوقت الذي قدر موت الميت فيه فإذا كان عبارة عن هذا وعليه نتكلم ها هنا فلا بد أن يقال : إن الباري سبحانه يعلم هذا الوقت أو لا يعلمه (فواضح إحالة القول إنه لا يعلمه فإذا ثبت أنه يعلمه)⁽⁹⁾ قلنا : حد العلم وحقيقته معرفة المعلوم على ما هو عليه ، فإذا فرضنا أن زيدا علم الله أنه يموت سنة خمسمائة ثم قدرنا أنه مات قبلها أو مات بعدها أليس تطلب حقيقة ذلك العلم ولم يكن علماً بل كان جهلاً لأنه تعلق بالأمر على خلاف ما هو عليه وقد فرضنا أن الباري سبحانه يستحيل الجهل عليه فوجب ضرورة من مقتضى هذه المقدمات أن ما علمه الباري عز وجل من الأجل لا يتبدل ولا يتغير فإن كان السؤال عن الزيادة في الأجل الذي علمه الباري سبحانه أو النقص⁽¹⁰⁾ منه ، فالجواب : أن ذلك لا يصح لهذا الذي بيناه ، وإن كان السؤال الزيادة والنقص⁽¹¹⁾ في آجال غير الأجل الذي عند الله تعالى في غيبه فذلك مما لا يمنع

(7) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(8) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(9) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(10) في (ب) و(ج) والنقص .

(11) في (ب) و(ج) عن الزيادة والنقص .

الزيادة فيه والنقصان لأن ما سوى الباري وصفاته من سائر الأشياء مخلوق والمخلوق يتغير ويتبدل ويزيد وينقص . فقال الحذاق من أهل العلم بناءً على هذا ما وقع من الظواهر والزيادة في العمر والنقصان منه فيحمل ذلك على ما عند مَلِكِ الموت أو من وكله الباري بقبض الأرواح وأمره فيها بأجل محدودة فإنه سبحانه بعد أن يأمره بذلك أو يشته (في اللوح المحفوظ لملك الموت فينقص منه أو يزيد فيه)⁽¹²⁾ على حسب ما شاء حتى يقع الموت على حسب ما علم تعالى في الأزل وقد قال عز من قائل : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾⁽¹³⁾ فأثبت المحو والإثبات وأخبر أن عنده أم الكتاب . وهذا تنبيه⁽¹⁴⁾ إلى ما قلناه وإن كان قد قيل في الآية محو الليل والنهار والنهار بالليل وقيل محو الأحكام المنسوخة بالناسخة لها ولكن لا يبعد دخول ما قلناه تحت العموم إذا ثبت أصله أو تكون الآية مصداقاً لما قلناه على الجملة دون التفصيل وكذلك قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَضَى أَجَلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴾⁽¹⁵⁾ يصح أن يحمل على ما قلناه وإن كان قد قيل فيه أيضاً تأويل آخر ، كما أن بعض أهل العلم أيضاً تأول قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ﴾⁽¹⁶⁾ على أن المراد به ينقص من عمره عن أبناء جنسه وأترابه وكذلك تأول بعضهم قوله في صلة الرحم : «إنها تزيد في العمر» أن المراد به الرزق لأن الفقر يعبر عنه بالموت وأنكر بعضهم ذلك وقال الرزق مفروغ منه كما فرغ من الأجل فلا معنى للاعتذار بما يحتاج إلى الاعتذار .

وقال آخرون إنما المعنى أن الله سبحانه علم أن يعمره مائة لأنه علم أنه يصل رَجَمَهُ وعلم أنه لو لم يصله لَعَمَّرَهُ ثَمَانِينَ والباري سبحانه موصوف بأنه يعلم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون وأمثل ما فيما ذكرناه من التأويلات هذا التأويل أو ما قلناه أولاً إن الزيادة والنقص يرجعان إلى المَلَك وما كُلفه فيكون التغيير فيه ، وَصَرَفَ ذَلِكَ إِلَى الْمَلَكِ إِلَيْهِ يَمِيلُ بعض المحققين من أئمتنا .

وعلى هذا الذي قرَرناه عندنا أن المَقْتُول مات بأجله خلافاً للمعتزلة في قولهم : إنه قَطَعَ عليه أجله بالقتل ولو قيل لنا نحن هل يقال : إن بقاءه وزيادته على ذلك الأجل مقدور (للباري سبحانه لقلنا ذلك مقدور ولكنه مع كونه مقدوراً لم يمت إلا بأجله وقولنا أيضاً فيه : إنه مقدور)⁽¹⁷⁾ جار على اختلاف أصحابنا في خلاف المعلوم هل يقال : إنه مقدور أم لا ؟ والأصح عِنْدِي أن خلافهم قد يرجع إلى عبارة والأولى إطلاق القول بأنه مقدور وقد قال

(15) 2 - الأنعام .

(16) 11 - فاطر .

(17) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(12) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(13) 39 - الرعد .

(14) في (ب) ولج هذا يشير .

تعالى : ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ (١٨) فأثبت أنه قادر على خلق مثلهم ، ومعلوم أنه لا يخلق مثلهم . وكذلك اضطرب أصحابنا في المقتول لو لم يقضِ الباري عز وجل القتل عليه ما يكون حكمه بعد زمن القتل الذي فرضنا وقوعه فيه ، والأصح في هذا أن يحال على الباري سبحانه ويقال : نحن لا نعلم كثيراً مما يكون بلا بد فكيف نعلم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون والباري سبحانه يعلم لو لم يكن قضى بموت هذا عند ثمانين من عمره كيف كان يقضي فيه ويقدر له ؟ وهذا السؤال لا معنى له ولا وجه للتشاغل به لأننا إذا أثبتنا أن المقتول مات بأجله وأن الباري لا يتغير علمه فلا معنى لقولهم هذا إلا كمعنى من يقول : لو لم يكن أجل فلان ستين ماذا يكون من السنين ؟ وهذا مما لا جواب لنا عليه إلا بإحالاته على علم الله سبحانه ، فإن قيل : فما معنى صرفه لها عن الدعاء بالزيادة في الأجل لأنها فرغ منها إلى الدعاء بالعيادة من عذاب النار وقد فرغ منه كما فرغ من الأجل ، قلنا : صدقت في أن الله فرغ من الكل ولكن هذا الاعتراض من جنس ما قدمناه (من قول) (١٩) من قال للنبي ﷺ أفلا ندع العمل لَمَا أخبرهم أن الله قضى بالسعادة والشقاوة فأجابه ﷺ بما قدمناه ، وقد أمر الله بأعمال بر وطاعات جعلها قربة إليه ووعد بأنها تنجي من النار ويسر أهل السعادة لها فالدعاء بالنجاة من النار من جملة العبادات التي ترجى بها النجاة منها كما يرجى ذلك بالصلاة والصوم ولا يحسن ترك الصلاة والصوم اتكالا على القدر السابق ، وكذلك هذا الدعاء ها هنا مع أنه ﷺ إنما قال لها : « لَوْ سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَعْذِبَكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ أَوْ عَذَابِ الْقَبْرِ كَانَ خَيْرًا وَأَفْضَلَ » (ولا شك أن السؤال بالعيادة من النار خير وأفضل) (٢٠) من الزيادة في العمر مع عذاب النار نسأل الله السلامة والعياذ من ذلك .

1213 - وقوله : مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ (ص 2065) .

قال الشيخ : من قضى الله تبارك وتعالى بموته فلا بد أن يموت وإن كان كارهاً في لقاء الله ولو كره الله موته ما مات ولا لقيته ، فيحمل الحديث من مثل هذه الصورة على كراهة الله سبحانه للغفران له وإرادته لإبعاده من رحمته .

1214 - قوله ﷺ : « (وما اجتمع قوم) (٢١) في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة » (ص 2074) .

قال الشيخ : هذا ظاهره يُبيح الاجتماع لقراءة القرآن في المساجد وإن كان مالك قد

(20) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(21) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(18) - 81 - يس .

(19) من قول ساقط من (ج) .

قال في المدونة بالكراهية لنحو ما اقتضى هذا الظاهر جوازَه وقال : يقامون . ولعلّه لما صادف العمل لم يستمرّ عليه ورأى السلف لم يفعلوه مع حرصهم على الخير كره إحداثه ورآه من محدثات الأمور ، وكان كثير الاتباع لعمل أهل المدينة وما عليه السلف وكثيراً ما يترك بعض الظواهر بالعمل .

1215 - قوله : « إِنَّ لِيْغَانًا عَلَى قَلْبِي » (ص 2075) .

قال أبو عبيد : يعني أَنَّهُ يَتَغَشَّى الْقَلْبَ مَا يَلْبَسُهُ يَقَالُ : غِيْنَتِ السَّمَاءُ غَيْنًا وَهُوَ إِطْبَاقُ الْغَيْمِ السَّمَاءَ ، وَالْغَيْمُ وَالْغَيْنُ وَاحِدٌ .

1216 - قوله ﷺ : « الَّذِي عَلَّمَهُ مَا يَقُولُ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ : آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ الْحَدِيثَ ، قَالَ : فَرَدَدْتُهُنَّ لِأَسْتَذْكِرَهُنَّ فَقُلْتُ آمَنْتُ بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ قَالَ : قُلْ آمَنْتُ بِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ » (ص 2081) .

قال الشيخ : يحتمل أن يكون أراد ﷺ أن يقول كَمَا عَلَّمَهُ مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرٍ وَإِنْ كَانَ الْمَعْنَى لَا يَخْتَلِفُ فِي الْمَقْصُودِ وَلَعَلَّهُ ﷺ أَوْحَى إِلَيْهِ بِهَذَا اللَّفْظِ فَاتَّبَعَ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ لِأَنَّهُ لَا يَغْيِرُ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ لَا سِيَّمَا وَالْمَوْعُودُ بِهِ عَلَى هَذِهِ الدَّعَوَاتِ أَمْرٌ لَا يُوجِبُهُ الْعَقْلُ وَإِنَّمَا يَعْرِفُ بِالسَّمْعِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَتَّبِعَ السَّمْعَ فِيهِ عَلَى مَا وَقَعَ ، عَلَى أَنْ قَوْلُهُ : « وَرَسُولُكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ » لَا يَفِيدُ مِنْ جِهَةِ نَظْقِهِ إِلَّا مَعْنَى وَاحِدًا وَهُوَ الرِّسَالَةُ ، وَقَوْلُهُ : « وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ » يَفِيدُ مِنْ جِهَةِ نَظْقِهِ النُّبُوَّةَ وَالرِّسَالَةَ وَقَدْ يَكُونُ نَبِيٌّ لَيْسَ بِرَسُولٍ وَالْمُعْتَمَدُ عَلَى مَا قُلْنَاهُ مِنْ اتِّبَاعِ اللَّفْظِ الْمَسْمُوعِ مِنَ الشَّرْعِ .

وإنما ذكرنا هذا الفرق لتشير إلى معنى ما يفترق فيه اللفظان .

1217 - قوله ﷺ : « فَيَسْتَحْسِرُ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَدْعُ الدَّعَاءَ » (ص 2096) .

يقال حسر واستحسر إذا أعيا . وقال تعالى : ﴿ لَا يَسْتَغْفِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَخِيرُونَ ﴾ (22) .

أي لا ينقطعون عن العبادة .

1218 - قوله (23) : « اللَّهُ أَشَدَّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِكُمْ بِضَالِّيهِ إِذَا وَجَدَهَا »

(ص 2102) .

قال الشيخ : الفرح يتصرف إلى معانٍ منها أن يراد به السرور ولكن السرور يقارنه الرضا بالسرور به فالمراد ها هنا أن الله سبحانه يرضى توبة العبد أشدَّ مما يرضى الواجد

(22) 19 - الأنبياء .

(23) جاء بهامش (أ) كتاب التوبة بخط مغاير ، وهو ما في الأصل .

لناقته بالفلاة فعبّر عن الرضا بالفرح تأكيداً لمعنى الرضا في نفس السامع ومبالغة في معناه .
وأما قوله : « في أرضٍ دَوِّيَّةٍ » (ص 2103) .
فهي الفلاة وجمعها دَوِّيٌّ (24) قال الشاعر .

[الرجز]

قد لَفَّهَا اللَّيْلُ بِعَصَلِيٍّ أَرْوَغَ خِرَاجٍ مِنَ الدَّوِيِّ
والتوبة من الذنب هي الندم عليه رعايةً لحق الله سبحانه ويجب على التائب أن
يضيف إلى الندم على الذنب العزم على أن لا يعود إليه إذا كان متائباً منه العودة إليه ،
وتعجيل التوبة عند الذنب هو المأمور به وتأخيرها عنه منهي عنه وربما غلِط بعض المذنبين
ودام على الإصرار خوفاً من أن يتوب فينقض ، وهذا اغترار وجهالة ولا يحسن أن يترك واجباً
عليه على الفور خوفاً أن يقع منه بعده ما ينقضه ، وتصح التوبة عندنا عن الذنب مع البقاء
على ذنب آخر خلافه خلافاً لمن منعه من المعتزلة لأن بواعث النفس إلى المعاصي تختلف
والشهوات في الفسوق تختلف باختلاف أنواعه وطباع العصاة وحضور الأسباب المعينة على
الشر والصَّادَّة عنه فصَحُّ لذلك التوبة عن الذنب (25) مع البقاء على خلافه ، ونحن نرى عياناً
العصاة يَكْفُونَ عن شرب الخمر ليالي رمضان احتراماً له ويشربونها في ليالي شوال
لاعتقادهم أن الذنب في رمضان أعظم فإذا صح اختلاف الأغراض والأسباب لم يبعد التَّروُّع
عن ذنبٍ مع البقاء على غيره على ما قلناه .

وإذا وقعت التوبة عن الذنب على شروطها فإن كَانَتْ عَنِ الْكُفْرِ قُطِعَ بقبولها وإن كَانَتْ
عَمَّا سِوَاهُ مِنَ الْمَعَاصِي فَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَقْطَعُ عَلَى قَبُولِهَا وَمِنْهُمْ مَنْ يَظُنُّ ذَلِكَ ظَنًّا وَلَا يَنْتَهِي
إِلَى الْقَطْعِ لِأَنَّ الظَّوَاهِرَ الَّتِي جَاءَتْ بِقَبُولِهَا لَيْسَتْ بِنُصُوصٍ عِنْدَهُ ، وَإِنَّمَا هِيَ عُمُومَاتٌ
مُعْرَضَةٌ لِلتَّوَلُّلِ ، وَالتُّوبَةُ يَقَارَنُهَا الْحُزْنُ وَالْغَمُّ عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْإِخْلَالِ بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ
الْفَرَحَ الْمَسْرُورَ بِمَا فَرَطَ مِنْ زَلَاتِهِ لَا يَنْدَمُ عَلَيْهَا .

1219 — قال الشيخ : خرَّج مسلم في التوبة « حدثنا يحيى بن يحيى وجعفر بن حميد
كلاهما عن عبيد الله بن إيراد عن البراء بن عازب قال قال رسول الله ﷺ : كيف تقولون بفرح
رجلٍ انفلتت منه راحلته تجر زمامها » (ص 2104) .

هكذا خرج مسلم هذا الحديث عن يحيى بن يحيى وجعفر بن حميد في رواية ابن
ماهان والكسائي وجعفر هذا هو شيخ لمسلم لم يرو عنه إلا هذا الحديث وهو كوفي يعرف
بِزُبَيْفَةَ حَدَّثَ عَنْهُ بَقِي بْنُ مَخْلَدٍ الْأَنْدَلُسِيُّ وَخَرَجَهُ أَبُو مَسْعُودٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ حَمِيدٍ وَهُوَ

(24) في (ب) و(ج) داوي .

(25) في (أ) على الذنب .

الصواب⁽²⁶⁾ وروي عن أبي أحمد الجلودي حدثنا يحيى بن يحيى وعبد بن حميد مكان جعفر بن حميد وهو وهم⁽²⁷⁾ .

1220 - قوله : « عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ » (ص 2106) .

قيل : معناه لَا عَيْنًا .

1221 - قوله : « إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي » ، وفي بعض طرقه « سَبَقَتْ رَحْمَتِي

غَضَبِي » (ص 2107 - 2108) .

قال الشيخ : غضب الله عز وجل ورضاه يرجعان إلى إرادته لاثابة المطيع ومنفعة العبد أو عقاب العاصي فالأول منهما يسمى رحمة والثاني يسمى غضباً ، وإرادة الله سبحانه قديمة أزلية بها يريد سائر المرادات فتستحيل فيها الغلبة والسبق وإنما المراد ها هنا متعلق الإرادة من النفع والضرر فكان رفقته بالخلق ونعمه عندهم أغلب من نقمه وسابقة لها فإلى هذا يرجع معنى الحديث ، وقد اختلف شيوخنا في معنى الرَّحْمَن هل ذلك راجع إلى نفس الإرادة للتنعم أو إلى التمتع بنفسه ؟ وإنما يحتاج إلى هذا الاعتذار على القول بأن ذلك راجع إلى نفس الإرادة .

1222 - قوله « أُسْرِفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَوْصَى بِنَبِيهِ فَقَالَ إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ثُمَّ اسْحَقُونِي ثُمَّ أَذْرُونِي فِي الْبَحْرِ فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَّرَ عَلَيَّ رَبِّي لَيُعَذِّبُنِي (عَذَاباً مَا عَذَّبَهُ أَحَدًا) » الحديث (ص 2110) .

قال الشيخ⁽²⁸⁾ : لَا يَصِحُّ حَمْلُ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ بِقَوْلِهِ « قَدَّرَ عَلَيَّ » مِنَ الْقُدْرَةِ لَأَنَّهُ مِنْ شَكٍّ فِي كَوْنِ الْبَارِي سَبْحَانَهُ قَادِرًا عَلَيْهِ فَهُوَ كَافِرٌ غَيْرُ عَارِفٍ بِهِ ، وَقَدْ ذَكَرَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لَهُ : « مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ ؟ » قَالَ : خَشِيتُكَ يَا رَبَّ أَوْ مَخَافَتَكَ » فَعَفَرَ لَهُ بِذَلِكَ ، وَالْكَافِرُ لَا يَخْشَى اللَّهَ وَلَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ ، فَإِذَا ثَبَتَ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ حَمْلُ الْحَدِيثِ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى فَيَحْمَلُ عَلَى أَحَدٍ وَجْهَيْنِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ لَئِنْ قَدَّرَ عَلَيَّ بِمَعْنَى قَدَّرَ عَلَيَّ الْعَذَابَ يُقَالُ : قَدَّرَ وَقَدَّرَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، أَوْ يَكُونُ أَرَادَ قَدَّرَ عَلَيَّ بِمَعْنَى ضَبَّقَ عَلَيَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ﴾⁽²⁹⁾ وَهَكَذَا الْقَوْلُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَظَنُّوا أَنَّهُ لَنْ نُقَدِّرَ عَلَيْهِ ﴾⁽³⁰⁾ .

(26) جاء في (ج) كذلك على الصواب عوض قوله عن جعفر بن حميد وهو الصواب .

(27) ما ذكره المازري من أن رواية الجلودي : وعبد بن حميد عوض جعفر بن حميد إنما هو تصحيف في بعض النسخ .

(28) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(29) 16 - الفجر .

(30) 87 - الأنبياء .

1223 - وأما قوله : « رَأْسُهُ مَالًا » (ص 2111) .

قال ابن الأعرابي : الرياش المال المستفاد ، والرياش أيضاً الأكل والشرب ، وفي حديث عائشة رضي الله عنها « كَانَ يَرِيشُ مَمْلَقَهَا » أي كان يُفضل على المحتاج فتحسن حالته ، قال القُتَيْبِيُّ : أصله الريش كأنَّ المعْدِمَ لا نهوض به مثل المقصوص من الطير وجعل الريش مثلاً للباس .

1224 - وأما قوله في بعض طرقه : « رَغَسَهُ اللَّهُ مَالًا وَوَلَدًا » (ص 2112) .

قال أبو عبيد : (« قال الأموي : معناه أكثر له منه وبارك له فيه . قال أبو عبيد »)⁽³¹⁾ : يقال منه رَغَسَهُ اللَّهُ يَرَغْسُهُ رَغْسًا إذا كان ماله كثيراً نامياً وكذلك هو في الحسب وغيره .
وأما قوله في بعض الطرق : « فَلَمْ يُبَيِّثْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا » قال مسلم : فسرَّها قَتَادَةُ ، لَمْ يَدْخِرْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا ، وفي بعض طرقه « مَا ابْتَارَ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا » وفي بعض طرقه : « مَا امْتَارَ بِالْمَيْمِ » (ص 2112) .

قال الهروي : لم يبتثر خيراً ، أي لم يقدم خِيبَةً خَيْرٍ لنفسه ولم يدخرها يقال : بَارَتْ الشَّيْءَ وَابْتَارَتْهُ إذا أخرته⁽³²⁾ وخيَّباته ، ومنه قيل للحفرة البُورَةُ يقال أيضاً ابترت⁽³³⁾ بمعناه .

1225 - قوله : « إِنْ اللَّهُ يَسْطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لَيَتَوَبَّ مُسِيءُ النَّهَارِ وَيَسْطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لَيَتَوَبَّ مَسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا » (ص 2113) .

قال الشيخ : المراد بهذا القول على التائب لأنه قد جرت العادة أن الإنسان إذا نُوِلَ مَا يَقْبَلُهُ يَسْطُ يَدَهُ وَإِلَيْهِ وَإِذَا نُوِلَ مَا يَكْرَهُ قَبَضَ يَدَهُ ، فخاطب العرب من حيث تعلم⁽³⁴⁾ وذكر أمثالاً محسوسة ليؤكد معنى ما يريد في النفس ، وأما يَدُ الْجَارِحَةِ فمستحيلة على الله سبحانه والقبض والبسط من صفات الأجسام واليَدُ قد تنطلق في اللغة على النعمة ، وهذا المعنى المشهور في اللسان يقارب ما قلناه لأن ما يفعله سبحانه من قبول توبة عباده من أحد نعمه عليهم وكذلك ما يفعله من النعم بالتائبين ، وأما إثبات اليمين لله سبحانه من غير أن تكون يَدِي جَارِحَةٍ بل صفتين من الصفات قديمة أزلية فأثبتها أبو بكر القاضي ابن الطيب وغيره من أئمتنا لقوله تعالى ﴿ لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾⁽³⁵⁾ فأثبت اليمين ها هنا صفتين قديمَتين لأن صرف اليد ها هنا عنده إلى النعمة لا يليق بهذا الموضع لأن النعمة مخلوقة ولا يُخلق مخلوق بمخلوق ، وصرفها إلى القدرة يمنع من الثنية والقدرة واحدة بلا خلاف ، وأبو المعالي مال إلى نفي ذلك وحمل القرآن على التَّجَوُّزِ وأن المراد أن الله خلق آدم بغير واسطة

(34) في (ب) و(ج) تفهم .

(35) 75 - ص .

(31) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(32) في (ب) و(ج) أخرته .

(33) في (ب) ابتارت .

بخلاف غيره من بنيه فَكُنَى عن ذلك بأنه خلقه بيديه لأننا إذا لم يكن بيننا وبين ما يكون من الأفعال وسائطٌ عُبر عن ذلك بأن يقال فعلته بنفسه وتولّيته يَدَيَّ والقصد تمييز آدم بالاختصاص ، وقد يُجمع الشيء تَفْخِيماً وإن كان واحداً والعرب تفعل ذلك فهذا المعنى سلك الأئمة في هذه الآية وإن قلنا يَأْتِيَتِ الْيَدُ على طريقة القاضي فلا بد من تأويل الحديث على نحو ما قلناه لذكر البسط فيه وإنما يبقى النظر في معنى اليد وإضافة هذا الأمر إليهما .

1226 - وأما قوله : « لَيْسَ أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ » (ص 2113) .

فقد تقدم الكلام على معناه .

1227 - قوله : « يُدْنِي الْمُؤْمِنُ مِنْ رَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَنَفَهُ فَيَقْرُرَ بِذُنُوبِهِ فَيَقُولُ⁽³⁶⁾ هل تعرف ؟ فيقول : رَبِّ أَعْرِفْ قَالَ : فَإِنِّي قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنِّي أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ » الحديث (ص 2120) .

قال الشيخ : الدُّنْيَا هنا دنو كرامة لا دنو مسافة لأن الْبَارِيء سبحانه في غير مكان فلا يصح منه دنو المسافة ولا بعدها ، والمراد بقوله « حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَنَفَهُ » أي ستره وعفوه وما يتفضل عليه به حينئذ وقد صحفها بعض الرواة فَرَوَاهَا بِالتَّاء وهو تصحيف لا ينبغي أن يشتغل به ؛ وقد قال بعض أهل العلم : لو كان ثابتاً لكان استعارةً وتأولناه كما تأولناه ما وقع في أمثاله ممّا ذكرناه في أسماء الجوارح .

1228 - قول كعب بن مالك : « فَأَنَا⁽³⁷⁾ إِلَيْهَا أَصْعَرُ » (ص 2122) .

أي أميل .

1229 - وقوله : « وَتَفَارَطَ الْعَدُوُّ »⁽³⁸⁾ (ص 2122) .

أي فات وتقدم .

1230 - وقوله : « إِلَّا رَجُلًا مَغْمُوصاً عَلَيْهِ » (ص 2122) .

أي متهماً مستحقراً⁽³⁹⁾ يقال : غمضت فلاناً وأغمضته⁽⁴⁰⁾ إذا استحقرتَه واستصغرتَه .

1231 - وقوله : « وَهُوَ يَنْظُرُ فِي عِطْفِيهِ » (ص 2122) .

قال الهروي : عطف الإنسان ناحيتنا جسده ، وقال في موضع آخر : الْعِطْفَانِ نَاحِيَتَا

(36) فيقول ساقط من (ج) .

(37) في (أ) فإنها وما أثبتناه هو ما في (ب) وكذا في أصل مسلم .

(38) في النسخ الثلاث وتفارط العدو ، والذي في أصل مسلم وتفارط الغزو أي تقدم الغزاة وسبقوا وفاتوا .

(39) في (أ) كلمة متداخلة .

(40) في (ب) و(ج) واغمضته .

العنق ومنكب الرجل عطفه، وقال المبرد : العطف ما انثنى من العنق قال غيره العرب تضع الرداء موضع البهجة والحسن والبهاء وتسمي الرداء عِطَافاً لوقوعه على عِطفي الرجل .

1232 — قوله : «تَوَجَّهَ قَافِلًا» (ص 2123) .

يعني راجعاً من سفره يقال : قَفَلَ الرجل قفولاً إِذَا رَجَعَ مِنَ السَّفَرِ والقافلة التي هي راجعة من سفرها وما دامت ذاهبة في السفر فلا تسمى قافلة حتى ترجع .

1233 — قوله : « حضرني بُيِّي » (ص 2123) .

البَّيْتُ أشد الحزن .

1234 — قوله : « قلت من هما قالوا مُرَاةَ بن الربيع العامري » (ص 2124) .

هكذا قال العامري وإنما هو العُمَري من بني عمرو بن عوف .

1235 — وقوله حتى تَسَوَّرْتُ الجِدَارَ (ص 2125) .

أي عَلَوْتُ سورَه وَهُوَ أعلاه .

1236 — قوله : « فَتِيَمَّمْتُ بِهَا التَّنُورَ فَسَجَرْتُهَا » (ص 2125) .

أي قصدت التَّنُورَ . يقال : قصدت الشيء وتيممته واعتمدته بمعنى واحد ، ومعنى سَجَرْتُهَا أحرقتها .

(قال مجاهد في قول الله تعالى : ﴿ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴾ ⁽⁴¹⁾ معناه الموقد ⁽⁴²⁾) .

1237 — قولها : « من جَزَعَ ظَفَارٍ » (ص 2130) .

قال ابن السكيت : الجَزَعُ بفتح الجيم وإسكان الزاي الحَرَزُ اليماني وَظَفَارٍ بفتح الظاء وكسر الراء قرية باليمن .

وقول عائشة « تَهْبِلُنْ » ⁽⁴³⁾ (ص 2130) .

أي لم تكثر شحومهن ولا لحومهن .

1238 — وقولها « العُلُقَةُ من الطعام » ⁽⁴⁴⁾ (ص 2130) .

أي الشيء القليل منه ومثله البُلُقَةُ .

1239 — وقولها : « نَزَلُوا مُوْغِرِينَ » (ص 2131) .

أي وقت الوَغْرَةَ ⁽⁴⁵⁾ وهي شدة الحر .

(41) 6 - الطور .

(42) ما بين القوسين جاء بعضه بهامش (أ) والبعض الآخر غطي حين التجليد .

(43) في (أ) لم يظهر في الصورة ضبط الكلمة .

(44) جاء في (ج) العُلُقَةُ بفتح العين .

(45) جاءت كلمة الوغرة محرفة في (ب) و(ج) .

1240 - قولها : « فيأتي الداجن » (ص 2133) .

يقال لكل ما أُلِفَ البيوت من الطير والشاء وغيرها دواجن وقد دَجَنَ في بيته إذا لَزِمَهُ وكلب داجن أُلِفَ البيت والمداجنة حسن المخالطة .

1241 - قوله ﷺ : « مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ » (ص 2133) .

أي من يقوم بعذري ان كافأته على سوء صنيعة فلا يُلْمَنِي .

1242 - وقولها : « يَسْتَوْشِيهِ » (ص 2138) .

أي يستخرجه بالبحث والمسألة كما يَسْتَوْشِي الرجل جَرِيَّ الفرس وهو ضَرْبُهُ جَنْبِيهِ بعقبه وتحريكه ليجري يقال : أَوْشَى فرسه واستَوْشَاهُ بمعنى واحد .

1243 - قولها : « من الْبَرْحَاء » (ص 2135) .

تعني الشدة . قال ابن ولّاد : الْبَرْحَاء بضم الباء هو مملود من التبريح وبلوغ الْجَهْد من الإنسان .

1244 - قوله : « أَبْنُوا أَهْلِي » (ص 2138) .

أي اتهموها قاله أبو العباس ، وقول أُمِّ مِسْطَح : تعس مسطح قال أبو الهيثم معناه انكب وعثر .

1245 - قوله : « إِنْ رَجُلًا كَانَ يُنْهَمُ بِأَمِّ وَلَدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيٍّ

اذْهَبْ فَأَضْرِبْ عُنُقَهُ فَأَتَاهُ عَلِيٌّ فَلِذَا هُوَ فِي رَكْبِي يَتَبَرَّدُ فِيهَا . فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ : اخْرُجْ ، فَنَاولَهُ يَدَهُ فَأَخْرَجَهُ فَلِذَا هُوَ مَجْبُوبٌ لَيْسَ لَهُ ذَكَرٌ فَكَفَّ عَلِيٌّ عَنْهُ ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَمَجْبُوبٌ مَا لَهُ ذَكَرٌ (ص 2199) .

قال الشيخ - أيده الله - : الظاهر أن هذا الحديث فيه حذف بسط السبب فلعله ﷺ ثبت عنده بِالْبَيِّنَةِ مَا أَوْجَبَ قَتْلَهُ فَلَمَّا رَأَى عَلِيٌّ كَوْنَهُ مَجْبُوبًا أَبْقَاهُ لِيَرَاجِعَ النَّبِيَّ ﷺ فِيهِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا قَالَ لَهُ عَلِيٌّ⁽⁴⁶⁾ ولو ذكر السبب الموجب لقتله وجواب النبي عليه السلام لعلِّي لعلم منه وجه الفقه ، ولعل الرجل أيضاً كان منافقاً ممن يحل قتلُه فيكون هذا السبب محرراً عَلَى قتلِه .

(46) في (ج) ما قاله علي .

كتاب ذكر المنافقين⁽¹⁾

1246 - قوله : « مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمَيْنِ » (ص 2146) .

يعني المترددة بينهما لا تدري أيتهما تتبع .

1247 - قوله : « على أرض بيضاء عفراء » (ص 2150) .

قد تقدم شرح عفراء .

1248 - قول أسيد لسعد يا مُنَافِق (ص 2134) .

قال الشيخ - أيده الله - : قد تقدم الكلام على أمثال هذا اللفظ الذي يقع بين الصحابة وأنه يجب أن يحمل على ما يليق بهم ، والأشبه أن أسيداً إنما وقع ذلك منه على جهة الغيظ والحنق وبالع في زجر سعد ولم يرد النفاق الذي هو إظهار الإيمان وإبطان الكفر ، (ولعله أراد أن سعداً كان يُظهر إليه وإلى الأوس من المودة ما يقتضي عنده أن لا يقول لهم ما قال فاستلوح من هذا الكلام أن باطنه فيهم خلاف ما ظهر إليه ، والنفاق في اللغة ينطلق على إظهار ما يُتَّظَنُّ خلافه ديناً كان أو غيره ولعله ﷺ لأجل هذا لم ينكر عليه إن كان سمع قوله هذا .

(1) جاء هذا العنوان في (ج) ، وفي (أ) بالهامش بخط مغاير .

كتاب صفة القيامة والجنة والنار⁽¹⁾

1249 - قوله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ يُصَبِّحُ السَّمَاوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ وَالشَّجَرَ وَالْثَّرَى عَلَى إصْبَعٍ وَالْخَلَائِقَ عَلَى إصْبَعٍ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ » (ص 2147) .

قال الشيخ - أيده الله - : تقدم القول في بيان المراد بالإصبع في حديث سبق وأنه قد يراد به معنى الاقتدار ، وأنه قد يراد به معنى النعمة ، وهذا الحديث قد يراد به أن الله خلق السَّمَاوَاتِ على عظمها مقتدراً عليها من غير أن يَمَسَّهُ⁽²⁾ تعبٌ ولُغُوبٌ ، كما أن الإنسان منا لا يشقُّ عليه ولا يُتعبه ما يصرفه على إصبعه والناس يذكرون الإصبع في مثل هذه المعاني احتقاراً ، ويقولون : بإصبع واحدة أقتلك أو أفعل كذا أو كذا فقد يراد هنا هذا المعنى أن الله سبحانه لم يتعبه خلق ما ذكَّر ولا شق عليه على عظم مخلوقاته هذه ، وقد قال بعض الناس قد يكون بعض المخلوقات (اسمه إصبع فأخبر بخلق هذه الأشياء عليه ، وقال بعضهم : يحتمل أن يراد أصبع بعض خلقه وهذا غير)⁽³⁾ مستنكر في قدرة الله سبحانه والغرض المنع أن يكون لله سبحانه إصبع الجارحة لإحالة العقل له ثم بعد هذا يتأول على ما يجوز وقد أرينا طرقاً من التأويل .

1250 - قوله ﷺ : « يَطْوِي اللَّهُ سُبْحَانَهُ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُهَا بِيَدِهِ اليمنى ثم يقول أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ بِشِمَالِهِ ثُمَّ يقول أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟ » (ص 2148) .

قال الشيخ - وفقه الله - : تقدم القول في ذكر اليد واختلاف الأصوليين في إثباتها

(1) جاء هذا العنوان في (ج) ، وفي (أ) بالهامش وعدا على بعضه السوس .

(2) أن يمسّه ساقط من (ج) .

(3) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

بمعنى الصفة لا بمعنى الجارحة وتنازعهم في مقتضى قوله تعالى : ﴿لَمَّا خَلَّقتْ يَدَيَّ﴾⁽⁴⁾ وذكرنا تأويل ما وقع في ذكر اليد في حديث قبل هذا ، ولكن لما ذُكرَ ما هنا اليمين والشمال كَانَ أَكْدَ فِي إِيْهَامِ الْجَارِحَةِ ، فَإِذَا ثَبَتَ استحالة يد الجارحة عليه وَوَصَفُهُ بِالْيَمِينِ وَالشَّمَالِ فلا بد من حمل هذا على ما يجوز ، وأمثلة ما تؤول عليه عندي أَنَّ الله سبحانه أَرَادَ أَنَّهُ يَطْوِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ بِقُدْرَتِهِ وَكُنِيَ عَنْ ذَلِكَ بِذِكْرِ الْيَدِ لِأَنَّهَا فَعَلْنَا نَحْنُ وَبِهَا تَصَرَّفْنَا فَخَاطَبَ بِمَا يَفْهَمُ وَبِمَا يَخْرُجُ إِلَى الْحَسِّ وَالْوُجُودِ لِيَكُونَ أَوْكَدَ وَارْسَخَ فِي نَفْسِ السَّامِعِ ، وَذَكَرَ الْيَمِينَ وَالشَّمَالَ حَتَّى يورِدَ الْمَثَالَ عَلَى كَمَالِهِ ، وَلَمَّا عَلِمَ أَنَا نَحْنُ نَتَنَاوَلُ مَا نَكْرُمُ بِالْيَمِينِ وَمَا دُونَهُ بِالشَّمَالِ وَأَنَا نَقْوَى بِإِيمَانِنَا عَلَى أَشْيَاءَ لَا نَقْوَى عَلَيْهَا بِشِمَائِلِنَا وَكَانَتِ السَّمَاوَاتُ أَعْظَمَ بِمَا لَا يَتَقَارَبُ وَلَا يَتَدَانِي مِنَ الْأَرْضِينَ أَضَافَ فَعْلَهُ فِيهَا إِلَى الْيَمِينِ وَفَعْلَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَى الشَّمَالِ عَلَى حَسَبِ مَا قَلْنَاهُ مِنْ أَنَا نَحَاوِلُ الْأَصْعَبَ بِالْيَمِينِ وَالْأَخْفَ بِالشَّمَالِ وَإِنْ كَانَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ لَيْسَ شَيْءٌ عَلَيْهِ أَخْفَ مِنْ شَيْءٍ وَلَا شَيْءٌ أَصْعَبُ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنَّهُ تَعَالَى خَاطَبَنَا بِمَا نَفْهَمُ ، وَلَمَّا ذَكَرَ الْيَدَ تَمَثِيلًا أَتَمَّ الْمَعْنَى عَلَى التَّمَثِيلِ بَعِينَهُ وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ فِي السَّمَاوَاتِ مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْأَرْضِ وَكُلُّ مَا فِيهَا لَا سِبْيًا إِذَا قَلْنَا بِتَفْضِيلِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى مَا تَقْدِمُ ذِكْرَ الْخِلَافِ فِيهِ أَوْ يَكُونُ الْبَارِي سَبْحَانَهُ يَفْضِلُ السَّمَاوَاتِ لِأُمُورٍ تَخْفَى عَنْهُ فَيَكُونُ أَضَافَهَا إِلَى الْيَمِينِ لِمَا قَلْنَاهُ مِنْ اخْتِصَاصِ الْيَمِينِ بِالْأَشْرَفِ ، وَالشَّمَالِ بِمَا هُوَ دُونُهَا وَجَرَى فِي ذَلِكَ عَلَى حَكْمِ التَّمَثِيلِ الَّذِي بِهِ افْتَسَحَ فَخْتَمَ عَلَيْهِ وَهَذَا الَّذِي ظَهَرَ إِلَيَّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ⁽⁵⁾ .

1251 - قوله في أهل الجنة : « أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِإِذَامِهِمْ . قالوا : بلى قال : إِذَامُهُمْ بِالْأَمِّ وَنُونٌ قَالُوا وَمَا هَذَا قَالَ ثَوْرٌ وَنُونٌ يَأْكُلُ مِنْ زِيَادَةِ كَيْدِهِمَا سَبْعُونَ أَلْفًا » . الحديث المذكور فيه قول اليهودي للنبي عليه السلام (ص 2151) .

قال الشيخ - أيداه الله - : ذَكَرَ الْخَطَّابِيُّ أَنَّ النُّونَ هُوَ الْحَوْتُ عَلَى وَفَاقِ مَا فَسَّرَ فِي الْحَدِيثِ وَإِنَّ بِالْأَمِّ⁽⁶⁾ يَدَلُّ جَوَابُ الْيَهُودِيِّ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ لِلثَّوْرِ قَالَ : وَلَعَلَّ الْيَهُودِيَّ أَرَادَ التَّعْمِيَةَ فَقَطَّعَ الْهَجَاءَ وَقَدَّمَ أَحَدَ الْحَرْفَيْنِ وَإِنَّمَا الرِّبَّةُ لَامٌ يَاءٌ هِجَاءٌ لَايٌ⁽⁷⁾ عَلَى وَزْنٍ لَعًا ، أَيْ ثَوْرٌ يُقَالُ لِلثَّوْرِ الْوَحْشِيِّ اللَّأْيِ فَصَحَّفَ الرَّاوِي فَقَالَ بِالْأَمِّ وَإِنَّمَا هُوَ بِالْأَمِّ بِحَرْفِ الْعِلَّةِ⁽⁸⁾ هَذَا

(4) 75 - ص .

(5) في (ب) في هذا الجواب .

(6) في (أ) بِالْأَمِّ بِالْيَاءِ .

(7) في (أ) لَائِي كَمَا يَدُو ، وَمَا ثَبَتَ هُوَ مَا فِي (ب) وَفِي شَرْحِ النَّوَوِيِّ .

(8) في (ب) بِحَرْفِ الْعِلَّةِ .

أقرب ما يقع لي فيه إلا أن يكون إنما عبر عنه بلسانه ويكون ذلك في لسانهم يلا وأكثر العبرانية فيما يقولونه مقلوب على لسان العرب بتقديم الحروف وتأخيرها وقد قيل إن العبران هو العبراني فقدموا الباء وأخروا الراء .

1252 - قوله ﷺ : « لَا أَحَدٌ أَصْبِرُ عَلَى أذى سَمِيعِهِ مِنْ اللَّهِ إِنَّهُ يُشْرِكُ بِهِ وَيُجْعَلُ لَهُ الْوَلَدُ ثُمَّ يَعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ » (ص 2160) .

قال الشيخ - وفقه الله - : المراد بهذا أن الله سبحانه واسع الحلم عن الكافر الذي يضيف إليه الولد ، والصبر منع النفس من التشنُّف والانتقام ، أو منعها من غير ذلك ، فلما كان الامتناع نتيجة الصبر عبر عن ترك الباري سبحانه الانتقام بهذه العبارة وجرى الأمر في ذلك على حسب ما قلناه مراراً فيما تقدم من مثل هذا .

1253 - قوله ﷺ : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ » (ص 2163) .
يعني الغضة الرطبة . وقوله : « حتى تهيج » أي تجفُّ يقال : هاج الزرع هيجاً إذا نيس .

1254 - وقوله : « مثل المنافق كمثل الأرزة المجدية » (ص 2163) .
قال أبو عبيد : الأرزة بفتح الألف وتسكين الراء شجر معروف بالشام ويسمى بالعراق الصنوبر ، وإنما الصنوبر ثمر الأرز فسمي الشجر صنوبراً من أجل ثمرته والمجدية الثابتة في الأرض يقال جذت تجذني (وأجذت تجذني)⁽⁹⁾ والانجعاف الانقياع ، يقال : جعفت الرجل إذا صرعته قال أبو عبيد : شبه المؤمن بالخامة التي تميلها الرياح لأنه مرزاً في نفسه وأهله وماله ، وأما الكافر فمثل الأرزة التي لا تميلها الرياح والكافر لا يرزأ شيئاً حتى يموت وإن رزى لم يؤخر عليه فشبه موته بانجعاف تلك حتى يلقي الله بذنوبه جمّة .

1255 - قوله ﷺ : « يَقُولُ اللَّهُ لِأَهْوَنِ أَهْلِ النَّارِ عَذَاباً لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا أَكُنْتَ مُفْتَدِياً بِهَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ (أَحْسِبِهِ قَالَ) وَلَا أَدْخِلَكَ النَّارَ فَأَبَيْتَ إِلَّا الشِّرْكَ » (ص 2160) .

قال الشيخ - أيده الله - : مذهب أهل الحق أن الله سبحانه أراد إيمان المؤمن وكفر الكافر ولم يرد من الكافر الإيمان فامتنع عليه ولو أراده عندنا لم يكن كافراً ، والمعتزلة تخالف في هذا الموضع وترى أن الله سبحانه أراد من الجميع الإيمان فاستحب الكافر العمى على الهدى وآبى إلا الشرك اغتراراً منها برّد الغائب إلى الشاهد من غير جامع ولا رابط ، وقد ثبت في الشاهد أن مريد السّفه والشرّ منّا سفيه شرير ، قالوا : فلما كان الكفر

(9) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

سفهاً وشرّاً لم يصح أن يريد الباري سبحانه وأخطؤوا في هذا الاستدلال في مواضع ، منها : أن الكفر سَفَهٌ وَشَرٌّ في حَقِّنا وفي حَقِّ من يكلف لا في حق الباري سبحانه ، ومنها : أن مريد السَفَهِ والشرِّ إنما كان سفيهاً لنهي الله سبحانه له أن يريد السَفَهَ والشرَّ والباري سبحانه لا أحد فوقه ينهيه ويأمره فلم يصح أن يقاسَ عَلَيْنَا في هذا ، ومنها أن المريد منّا لفعل ما إذا لم يحصل له ما أراد فإن ذلك يؤذن بعجزه وضعفه فهلاً قالوا : إن الباري سبحانه إذا أراد من الكافر الإيمان فلم يؤمن أذن ذلك بضعفه وعجزه كما قالوا : إن مريد السفه منّا سفيه فلو أراد الباري لكان سفيهاً تعالى الله عن ذلك .

وهذا يوضح لك فساد ما بنوا عليه ، وهذا الحديث إن تعلق به بعضهم في تصحيح المذهب الذي حكيانه عنهم ، وقال : قد أخبر ﷺ ما هنا في الصحيح أن الله تعالى يقول للكافر : أردت منك أن لا تشرك وأبيت إلا الشرك ، قلنا : هذا خبر واحد والمسألة مسألة أصل ومع هذا فإنه قد يصح أن يراد به ما أخذ من العهد على الخليقة وهم في صلب آدم ولهذا قال : أردت منك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم .

1256 - قوله ﷺ : « إن الله لا يظلمُ مؤمناً حسنةً يُعطى بها في الدُّنيا ويجزى بها في الآخرة ، وأما الكافر فيقطع بحسنات ما عمل بها الله في الدُّنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يُجزى بها » (ص 2162) .

قال الشيخ - وفقه الله - : قد تقدّم الكلام على ما يقع من الكافر في حالة كفره من حسنات ويبيّن أن مذهب المحقّقين أنه غير عارِفٍ بالله سبحانه وأن بعض الناس ذهب إلى أنه يخفف عنه من العذاب لأجل ما قدّم من حسنات .

وقوله : « ما هنا فإذا أفضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة يجزى بها » يشير إلى أنه لا منفعة له في الآخرة أصلاً بما عمل من ذلك ، ومحمل قوله بحسنات ما عمل الله بها عند من قال : إنه لا يعرف الله أصلاً على معنى أنه يعتقد أنه يعمل لله وإن كان اعتقاده ليس بعلم ولا معرفة بالله سبحانه .

1257 - قوله ﷺ : « سَلِّدُوا وَقَارِبُوا (وأبشروا) ⁽¹⁰⁾ فإنه لن يُدْخَلَ الجنةَ أحدٌ عمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله منه برحمةٍ واعلموا أن أحبَّ العمل إلى الله أدومُهُ وإن قلَّ » (ص 2171) .

قال الشيخ - أيده الله - : مذهبنا أن إثابة الله سبحانه لمن أطاعه ولم يعصه ⁽¹¹⁾ تفضّل

(10) وأبشروا ساقط من (أ)

(11) في (أ) لمن يعصه .

وَلَا تَثْبِتُ⁽¹²⁾ إِلَّا بِالسَّمْعِ وَكَذَلِكَ انتقامه ممن عصاه ولم يطعه عدلٌ وَلَا يثبت منه شيءٌ إِلَّا بِالسَّمْعِ والباري سبحانه عندنا له⁽¹³⁾ أَنْ يَعْذِبَ النَّبِيْنَ وَيُنْعِمَ الْكَافِرِينَ ولكنه أخبرنا أنه خلاف ذلك يَقْعَلُ ، والمعتزلة تثبت بعقولها أَعْوَاضَ الْأَعْمَالِ ، ولها في ذلك خُبَاطٌ طويل وتفصيل كثير ، وظاهر هذا الحديث يشير إلى مذهب أهل الحق أنه لا يستحق أحد بطاعته الثَّوَابَ .

وأما قوله : « إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ » .

أَيِ يُلَبِّسُهَا وَيَسْتَرِنِي بِهَا وَذَلِكَ مأخوذ من غمد السيف لأنك إِذَا أَعْمَدْتَهُ فَقَدْ أَلْبَسْتَهُ الْغِمْدَ وَغَشَّيْتَهُ بِهِ ، يقال غَمَدْتُ السَّيْفَ وَأَعْمَدْتُهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ .

1258 — وقول عائشة رضي الله عنها : « حَتَّى تَفْطَرْتَ رِجْلَاهُ » (ص 2172) .

أَيِ تَشَقَّقْنَا وَمِنْهُ أَخَذَ فطر الصائم وإفطاره شَقَّه صَوْمَهُ بِالْفَطْرِ ، وَاللَّهُ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَأَنْهُمَا كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقَهُمَا .

1259 — (قوله «كَانَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ» (ص 2172) .

أَيِ يَتَعَهَّدُنَا⁽¹⁴⁾ .

(12) في (ب) ولا يثبت .

(13) له ساقطة من (أ) و(ج) .

(14) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

كتاب الجنة والنار⁽¹⁾

1260 - قوله : « لَيْسَ فِي الْجَنَّةِ عَزَبٌ » (ص 2178) .

العَزَبُ البعيد عن النساء والعازب البعيد المرعى .

1261 - قوله ﷺ : « فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِئُ حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ تَعَالَى رِجْلَهُ تَقُولُ قَطٍ قَطٍ ،

وَفِي بَعْضِ طُرُقِهِ حَقٌّ يَضَعُ رَبُّ الْعِزَّةِ جُلًّا وَعَزًّا فِيهَا قَدَمُهُ فَيَنْزِلُ بِبَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ » (ص 2186 - 2188) .

قال الشيخ - أيده الله - : هذا الحديث من مشاهير الأحاديث التي وقعت موهمة (للتشبيه ولما نقله الأئبات واشتهر عند الرواة تكلف العلماء قديماً وحديثاً الكلام عليه والنظر في تأويله)⁽²⁾ فمنهم من حمل القدم على السابق المتقدم ، ويقال : للمتقدم⁽³⁾ قدم فيكون تقدير الكلام حتى يضع الجبار فيها من قدم لها من أهل العذاب وهذا كقوله تعالى : ﴿ أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾⁽⁴⁾ معناه التقدم والسبق لا قدم الرجل فإذا وقع مثل ذلك في القرآن حملنا ما وقع في السنة عليه ، وإلى هذا التأويل مال النضر بن شميل ، وقد أشار ابن الأعرابي إلى أن القدم يعبر به عن هذا المعنى ولكن في الشرف والجلالة ويحتمل أن يكون المراد هاهنا بالحديث قدم بعض خلقه وتكون الإضافة هاهنا إلى الله سبحانه إضافة فعل لا إضافة جارحة ، وقد قال بعضهم : يحتمل أن يريد أن الله سبحانه يخلق في الآخرة خلقاً يسمى بهذه التسمية فلا تمتلئ النار إلا به .

ويحتمل وجهاً آخر على رواية من رواه⁽⁵⁾ حتى يضع الجبار أن يريد به الشيطان لأنه

(1) لم يأت العنوان إلا بهامش (أ) وهو موجود في أصل مسلم وجاء هنا منقوصاً لتجديد التجليد .

(2) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(3) في (ج) للسابق .

(4) 2 - يونس .

(5) في (ب) و(ج) من روى .

أصل الجَبَّارين أو يريد به أحد الكفرة من الجبابرة فيكون المعنى لا تمتلىء حتى يضع إبليس فيها قدمه ، أو هَذَا المَشَارَإِلِيه ، وأما مَا خَرَّجَه مسلم في بعض طرقه حتى يضع الله رجله فَقَدْ أنكر هذه اللفظة بعض أهل العلم ، وزعم ابن فُورَك أنها غير ثابتة عند أهل النقل ولكن لا بد من تأويلها لأجل تخريج مسلم لها وهو كما وصفناه في كتابنا هذا أولاً ووصفنا أحاديثه فيصح أن يكون المراد هاهنا رجل بعض خليفته ، وأضاف ذلك إليه عزَّ وجلَّ إضافة فعل لآ إضافة جارحة كما قدمناه في القدم ويصح فيه تأويل آخر أيضاً ، وهو أن يكون المراد بالرجل هاهنا الجماعة من الناس كما يقال : رجل من جراد ، أي جماعة من جراد وقد وقع ذلك في أشعار كثيرة وإذا أمكن حمل الحديث على هذه التأويلات الصحيحة الجائزة على الله سبحانه لم يصح حمله على ما تقوله المعجَّسة من إفادته إثبات الجارحة لله تعالى عن قولهم وقد قام الدليل القاطع العقلي على استحالة ذلك عليه جلاً وعلا وهذا واضح فتأمله .

وأما قوله : « فتقول قط قط »

أي حَسْبُ وَقَطْنِي بمعنى حَسْبِي « وَمِنْهُ قول الشاعر :

[الرَّجَز]

امْتَلَأَ الحَوْضَ وَقَالَ قَطْنِي

أي حَسْبِي .

1262 - قوله : « فَسَمِعْنَا وَجَبْتَهَا » (ص 2185) .

أي سَقَطَتْهَا يقال : وجب الشيء وجبا سقط ومنه قوله تعالى : ﴿ وَجَبَتْ جُنُوبُهَا ﴾ (6)

أي سقطت .

1263 - قال الشيخ - أيده الله - : خَرَّجَ مسلم في بَابِ مَثَلِ الْمُؤْمِنِ مَثَلِ النُّخْلَةِ :

« حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي نَاسِيفٍ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ « الْحَدِيثُ (ص 2166) .

وفي نسخة ابن الحَدَّاءِ : « حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا » فجعل بدل سيف

سفيان قال بعضهم : والصواب سيف وهو سيف (بن أبي سليمان يروي عن مجاهد . ويقال

فيه أيضاً : سيف) (7) بن سليمان وسيف أبو سليمان كل محفوظ ، قال البخاري : وكيع

يقول : سيف أبو سليمان وابن المبارك يقول : سيف بن أبي سليمان ويحيى القطان يقول

سيف بن سليمان .

1264 - قال الشيخ - أيده الله - : خَرَّجَ مسلم في بَابِ صِفَةِ الْجَنَّةِ : حَدَّثَنَا حُجَّاجُ

(6) 36 - الْحَجَّ .

(7) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

ابن الشاعر قال نا أبو النضر نا إبراهيم بن سعد نا أبي عن أبي سلمة عن أبي هريرة (ص 2183).

هكذا إسناد هذا الحديث عند أبي العلاء وفي نسخة السجزي عن أبي أحمد مثله ووقع في نسخة الرازي والكسائي : حدثنا أبي عن الزهري (عن أبي سلمة بزيادة رجل في السند وهو الزهري)⁽⁸⁾ قال بعضهم : والصواب رواية أبي العلاء ومن تابعه وكذلك خرجه أبو مسعود من طريق مسلم من حديث إبراهيم عن أبيه عن أبي سلمة قال : ولا أعلم لسعد ابن إبراهيم رواية عن الزهري . والله أعلم .

وقال الدارقطني في كتاب العلل : لم يتابع أبو النضر على وصله عن أبي هريرة والمحموظ عن إبراهيم عن أبيه عن أبي سلمة مرسلاً كذلك رواه يعقوب وسعد إنما إبراهيم ابن سعد قال : والمرسل الصواب .

1265 - قال الشيخ - أيده الله - : خرّج مسلم في أول باب صفة النار : حدثنا عمر ابن حفص قال : نا أبي عن العلاء (بن خالد الكاهلي عن سفيان⁽⁹⁾) (ص 2184) ووقع في نسخة أبي العلاء⁽¹⁰⁾ بن ماهان بدل الكاهلي الباهلي وهو وهم . وصوابه الكاهلي وكاهل من بني أسد بن خزيمه .

1266 - قوله : « سألته عن الروح قال : فأسكت⁽¹¹⁾ النبي ﷺ فلم يردّ عليه شيئاً أفقلت : إنه يوحى إليه ، قال : فقامت مكاني قال : فلما نزل الوحي : قال : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾⁽¹²⁾ (ص 2152) .

قال الشيخ - وفقه الله - : الكلام في الروح والنفس مما يغمض ويدق ولكنه مع هذا أكثر الناس الكلام فيه حتى ألف بعضهم فيه التواليف ولكن مشاهير المقالات في الروح قول أبي الحسن الأشعري إنه النفس الداخل والخارج ، والقاضي أبو بكر بن الطيب يراه مما يتردد بين هذا الذي قاله أبو الحسن الأشعري وبين الحياة ، وبعض الناس يرى أنه جسم مشابه⁽¹³⁾ للأجسام الظاهرة والأعضاء الظاهرة ، ومال بعض المتكلمين من أئمتنا إلى أن الأظهر فيه أنه جسم لطيف خلقه الباري تعالى وأجرى العادة بأن الحياة لا تكون مع فقدّه وإذا شاء موت إنسان أعلم هذا الجسم منه عند إعدام الحياة وهذا الجسم إن كان حياً فلا

(8) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(9) لي (ج) عن شقيق ، وهو ما في أصل مسلم .

(10) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(11) وقع في (ب) بعد قوله فأسكت صوابه سكت وهو خطأ .

(12) 85 - الإسراء .

(13) لي (ج) متشابه .

يحيى إلا بِحَيَاةٍ تَخْتَصُّ به أيضاً وهو مما يصح صرف القبض إليه والبلوغ إلى مكان ما من الجسم وكونه في مكان في العالم أو حواصل طير إلى غير ذلك مما وقع في الظواهر ويصح في العقل صرف ما أشرنا إليه من الظواهر إلى غيره من جواهر القلب أو الجسم الحية والمسألة تحتل الاتساع الكثير وإنما ذكرنا في هذا الموضع ما يليق به .
وأما قوله : « فأسكت النبي ﷺ » .

يقال : سَكَتَ سَكُوتاً وَأَسَكَتَ صَمَتاً . ويقال في أسكت أطرق . .
1267 - قوله : « يُجَاءُ بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ كَبَشٌ أَمْلَحٌ » (ص 2188) .

قال الشيخ - أيده الله - : الموت عَرَضٌ من الأعراض عندنا يضاد الحياة وقال بعض المعتزلة ليس بمعنى وهو يرجع إلى عدم الحياة وعلى المذهبين وإن كان الثاني منهما خطأ لقوله تعالى : ﴿ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾⁽¹⁴⁾ فثبت الموت مخلوقاً وبغير ذلك من الأدلة لا يصح أن يكون الموت كبشاً ولا جسماً من الأجسام وإنما المراد بهذا التشبيه والتشثيل وقد يخلق الباري سبحانه هذا الجسم ثم يذبح ويجعل هذا مثلاً لأن الموت لا يطرأ على أهل الآخرة .

وقوله : « فَيَشْرِئُونَ » (ص 2188) .
قال الهروي من حديث عائشة رضي الله عنها : « وأشرأب النفاق » أي ظهر وعلا وكل شيء رافع رأسه فهو مشرئب ومنه فَيَشْرِئُونَ لَصَوْتِهِ .
1268 - وقوله : « أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟ قَالُوا : بَلَى قَالَ : كُلُّ عُتْلٍ جَوَاطِئَ مُسْتَكْبِرٍ » (ص 2190) .

قال الهروي : قال أحمد بن عبيد : الْجَوَاطِئُ الْجَمُوعُ الْمَنُوعُ . قال غيره : الكثير اللحم المختال في مشيته ، وقد جاوز يجوظ جَوَاطَاناً ، ويقال : لِلْقَصِيرِ الْبَطْنُ كُلُّ قَدْ قِيلَ ، وأما الْعُتْلُ فقليل : هو الجافي الشديد الخصومة بالباطل ، وأما الزنيم فهو الملتصق بالقوم المدعي ، ذكر هذا في تفسير قوله تعالى : ﴿ عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ﴾⁽¹⁵⁾ وعن ابن عباس قول آخر في الزنيم المذكور في الآية إنه رجل من قريش كانت له زنة كزنة الشاة وَرَوَى عنه ابن جبير أنه الذي يعرف بالشر كما تعرف الشاة بِزَنَمَتِهَا .
1269 - وقوله : « يَجْرُ قُصْبُهُ فِي النَّارِ » (ص 2191) .
قال أبو عبيد : الْأَقْصَابُ هِيَ الْأَمْعَاءُ وَاحِدُهَا قُصْبٌ .

(14) 2 - الملك .

(15) 13 - القلم .

1270 - قوله⁽¹⁶⁾ رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سب السوايب (ص 2192) .

قال الشيخ - أيده الله - : ذكر ابن المسيب في كتاب مسلم أن السائبة التي كانوا يسيبونها لأهلهم فلا يحمل عليها شيء والبحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس .

قال الشيخ - أيده الله - : والبحيرة فيما ذكره المفسرون الناقة كانت الجاهلية إذا نتجت خمسة أبطن فكان آخرها ذكراً بحروا أذنبا أي شقوها ولم يذبحوها ولم يركبوها ولم تطرد عن ماء ولم تمنع مرعى ولم يركبها أحد . قال الكلبي : كانوا إذا نتجت خمسة أبطن فإن كان الخامس ذكراً أكله الرجال دون النساء وإن كانت أنثى بحروا أذنبا ، أي شقوها لا يشرب لها لبن ولا تركب وإن كانت مئنة اشترك فيها الرجال والنساء وسميت بحيرة لشقهم أذنبا ؛ بخرت إذا شقت شقاً واسعاً والناقة بحيرة ومبحورة ، وأما السائبة فقليل : هو ما كان أحدهم يفعله إذا مرض فينذر إن شفي أن يسيب ناقته فإذا فعل ذلك لم تمنع من ماء ولا كلب ولا يسيبون غير الناقة كانوا إذا سبوا العبد لم يكن عليه ولأه ، وقيل كانت الناقة إذا تابعت اثنتي عشرة اثني ليس فيها ذكر سببت ولم تركب ولم يجر وبرها وما نتجت بعد ذلك من أنثى شقت أذنبا وخلت مع أمها فهي البحيرة بنت السائبة .

1271 - قوله ﷺ : « نساء كاسيات عاريات مميلات⁽¹⁷⁾ مائلات (رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة) »⁽¹⁸⁾ (ص 2192) .

قال الشيخ - أيده الله - : فيها ثلاثة أوجه .

أحدها كاسيات من نعم الله عز وجل عاريات من الشكر والثاني كاسيات يكشفن بعض جسدهن ويسدلن الخمر من ورائهن فتتكشف صدورهن فهن كاسيات بمنزلة العاريات إذ كن لا يستر لباسهن جميع أجسادهن والثالث : يلبسن ثياباً رفاقاً تصف ما تحتها فهن كاسيات في ظاهر الأمر عاريات في الحقيقة .

وقوله : « مميلات مائلات » فمائلات أي زائغات عن استعمال طاعة الله عز وجل وما يلزمهن من حفظ الفروج ، ومميلات يعلمن غيرهن الدخول في مثل فعلهن ، وقيل : « مائلات » متبخرات في مشيهن « مميلات » يملن أكتافهن وأعطافهن ، وقيل : يمشطن

(16) في (أ) زيادة قوله (يجر قصبه في النار قال أبو عبيد) وهو تكرار .

(17) في (ب) متميلات .

(18) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

بِمِشْطَةِ الْمِئَلَاءِ وهي مشطه البغايا وجاءت كراحتها في الحديث ، « والمميلات » اللواتي يمشن غيرهن المشطه المِئَلَاءِ ويجوز أن يكون « المائلات المميلات » بمعنى واحد كما قالوا : حاذَ محذً⁽¹⁹⁾ .

وقوله : « رؤوسهن كأسنمة الإبل البُخْتِ » معناه أنهن يعظمن رؤوسهن بالخمير والعمائم حتى تشبه أسنمة البخت ، ويجوز أنهن يطمحن إلى الرجال لا يفضضن من أبصارهن ولا ينكسن رؤوسهن .

1272 - قوله : « يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً » (ص 2194) .

الغرل جمع أغرل وهو الأقلف والغرلة القلفة .

1273 - قوله ﷺ في خطبته : « إن ربي جل وعز أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا ، كل مال نحلته عبداً حلالاً وأناي خلقت هبدي حنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم⁽²⁰⁾ عن دينهم » الحديث ، وفيه وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب وفيه وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرؤه نائماً ويقظاناً⁽²¹⁾ » الحديث (ص 2197) .

قال الشيخ - أيداه الله - : أما قوله : « كل مال نحلته عبداً حلالاً » فالمراد به ما لا حق فيه لأحد ولا سبب يحرمه ؛ والقصد أن ما خلقه الباري سبحانه في الأرض وغيرها مما ينتفع الناس به فإنه حلال ولم يرد أنه لا يرزق الحرام كما قالت المعتزلة ولا يغتر بظاهر هذا أن كل ما نحلته حلال ، وهذا يدل على أنه لا ينحل الحرام لأن القصد بالحديث ما قلناه وقد قام الدليل على أن الله سبحانه يرزق الحلال والحرام لأن الرزق عندنا هو ما ينتفع به وكل منفعة قائمة⁽²²⁾ قاله خالقها .

وأما قوله : « فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب » فالأظهر أنه أراد قبل بعثه النبي ﷺ لأن العرب كانت حينئذ ظلالاً والعجم إلا بقايا من أهل الكتاب كما قال ﷺ .
وأما قوله : « وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرؤه نائماً ويقظاناً » .

فيحتمل أن يشير إلى أنه أودعه قلبه وسهل عليه حفظه وما في القلوب لا يخشى عليه الذهاب بالغسل ويحتمل أن يريد الإشارة إلى حفظه وبقائه على مر الدهر فكفى عن هذا بهذا اللفظ .

(19) في (ب) جاء مجد ، وفي (ج) جاء محدود .

(20) في (ب) فاجتالتهم بالجيم وهي رواية الأكثرين .

(21) في الأصول الثلاثة هكذا (ويقظاناً) وهي في بعض نسخ مسلم ، وفي البعض الآخر (ويقظان) .

(22) قائمة ساقطة من (ب) .

وقوله : « نائماً ويقظاناً » يحتمل أن يريد به أنه ﷺ يوحى إليه في منامه كما يوحى إليه في يقظته وأن ما يراه في منامه من ذلك حق موثوق به كما يوثق باليقظة ولا يبعد أن البارئ سبحانه يريه في المنام آية من القرآن يقرأها تقدم إنزالها أو يكون أعلم بصحتها يقظاناً وقد يحتمل أنه يقرأ مضطجاً كما يقرأ قائماً، ويسمى المضطجع نائماً مجازاً لأن المضطجع يصلي كذلك إذا عجز عن القيام أو لعدول لكن قوله : « يقظاناً » لا تكون فيه مقابلة إلى قوله : « نائماً » إذا تأولناه على المضطجع فيكون التأويل الأول يرجح بما في لفظه من المقابلة هذا الذي يظهر لي في تأويل هذه الألفاظ ولم أقف فيها لأهل العلم على شيء غير أن الشيخ أبا بكر بن فورك رضي الله عنه تكلم على قوله ﷺ : « لو جعل القرآن في إهاب ما احترق » وذكر فيه تأويلات منها أن الإنسان الواعي للقرآن لا يحترق ، ومنها ؛ أن ذلك مخصوص بعصر النبي ﷺ علامة لنبوته ، ومنها : أن المراد أن القرآن في نفسه لا يحترق وإن احترق الإهاب والمداد قال : وهذا كقوله : « كتاباً لا يغسله الماء » يعني أنه لا يفنى ولا يندرس وتأويله هذا نحو من تأويلنا ، وكنت تأولت الحديث على ما قدمته قبل أن أقف للشيخ أبي بكر على هذا الفصل .

1274 - وأما قوله : « الضعيف الذي لا زبر له » (ص 2197) .

معناه : لا عقل له .

1275 - وقوله : « وَالشَّنْظِيرُ الْفَحَّاشُ » (ص 2197) .

الشنظير هو السوء الخلق .

1276 - وأما قوله : « الَّذِينَ هُمْ فِيكُمْ تَبَعاً لَا يَتَّبِعُونَ أَهْلًا وَلَا مَالاً » .

فذكر معناه في كتاب مسلم وهو قوله : فقلت : ويكون ذلك يا أبا عبد الله ؟ فقال : نعم والله لقد أذركمهم في الجاهلية وإن الرجل ليرعى على الحي ما به إلا وليدتهم يطؤها » (ص 2198) .

1277 - قال الشيخ - أيده الله - : خرج مسلم هذا الحديث عن يحيى بن سعيد عن شعبة (عن هشام صاحب الدستواني)⁽²³⁾ عن قتادة سمعت مطرفاً يقول الحديث (ص 8198) .

هكذا يروى عن الجلودي والكسائي . وفي نسخة ابن ماهان قال يحيى قال سعيد عن قتادة ؛ سمعت مطرفاً جعل سعيداً بذل شعبة .

1278 - قول النبي ﷺ : قال تعالى : « يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ »⁽²⁴⁾

(23) ما بين القوسين ساقط من (ج) وجاء هنا الدستواني بالنون والذي في الأصل الدستواني بالهمز .
(24) 27 - إبراهيم .

قال : نزلت في عذاب القبر يقال له ! « من ربك ؟ » الحديث (ص 2201) .
 قال الشيخ - أيده الله - : عذاب القبر ثابت عند أهل السنة وقد وردت به الآثار وقال تعالى : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ . الآية (25) وقال : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ (26) ولا يبعد في العقل أن يعيذ الباري الحياة في بعض أجزاء الجسد ولا يدفع هذا بالاستبعاد لما بيناه ولا بقوله تعالى : ﴿ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ﴾ (27) لأنه يحتمل أن يريد الموتة التي فيها جُرْعٌ وَغُصَصٌ وَمَوْتَةُ الْقَبْرِ لَيْسَتْ كذلك ويحتمل أيضاً أن يريد جنس الموت ولم يرد مَوْتَةٌ واحدة وإذا احتمل لم يرد به ما قدمناه من الظواهر والأخبار .

1279 - قوله : قَرَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « رَيْطَةٌ كَانَتْ عَلَى أَنْفِهِ هَكَذَا » (ص 2202) .
 الرَيْطَةُ كل ملاءة لم تكن لِفَقِيْنٍ وجمعها رَيْطٌ . قال ابن السكيت : كل ثوبٍ رقيقٍ لَيِّنٍ فهو رَيْطٌ .

1280 - قوله : إن رسول الله ﷺ تَرَكَ قَتْلَى بَدْرٍ ثَلَاثًا ثُمَّ أَتَاهُمْ فَقَامَ عَلَيْهِمْ فَنَادَاهُمْ «
 الحديث (ص 2203) .

قال الشيخ - أيده الله - : ذهب بعض الناس إلى أن المَيِّتَ يَسْمَعُ أَخْذَاً بظاهر هذا الحديث والذي عليه المحصِّلون من العلماء أن الله تعالى خرق العادة بأن أعاد الحياة إلى هؤلاء الموتى لِيُقَرَّعَهُمْ ﷺ وإلى هذا ذهب قتادة ، وقد ذكر الحديث لعائشة فقالت : إنما قال النبي عليه السلام : « إنهم الآن ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم الحق » ثم قَرَأَتْ ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ الآية (28) .

فأنت ترى عائشة كيف أنكرت ظاهر هذا الحديث وحولته إلى لفظ آخر والتشكك في سماعٍ سائر الموتى وحسبهم يخرم (29) الثقة بالعلوم الضرورية .

(25) 46 - غافر .

(26) 11 - غافر .

(27) 56 - الدخان .

(28) 80 - النمل .

(29) في (ج) يخرق .

❦ كتاب الفتن وأشراط الساعة ⁽¹⁾ ❦

1281 - قوله : « أَنهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ ؟ قال : نعم إذا كَثُرَ الْخَبْثُ » (ص 2207) .

أي إذا كثر الفسوق والفجور .
1282 - قوله : « أَشْرَفَ عَلَى أَطَامِ الْمَدِينَةِ » (ص 2211) .
الأطام بناء من حجارة مرفوع بالقَصِّ ⁽²⁾ وأطام المدينة حصونها قاله الخطَّابي . وقد ذكر قبل هذا بشرح غيره .

1283 - قوله ﷺ : « رُؤِيتَ لِي الْأَرْضُ » (ص 2215) .

أي جمعت يقال : انزوى القوم : تَدَانُوا وَتَضَامُوا .

1284 - قال الشيخ - آيده الله - : خَرَجَ مُسْلِمٌ فِي بَابِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِقَتْلَى بَدْرٍ ﴿ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ﴾ .

حدثنا إسحاق بن عمر بن سَلِيطِ الهذلي نا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس ، قال ونا شيبان بن فروخ قال نا سليمان عن ثابت عن أنس « الحديث (ص 2202) . .

قال بعضهم : في نسخة ابن الحَدَّاءِ : « نا شيبان بن عبد الرحمن نا سليمان » وهو خطأ فاحش . وصوابه : شيبان بن فروخ وهو الأَبْلَى ⁽³⁾ من شيوخ مسلم وأما شيبان بن عبد الرحمن فهو النَّحْوِيُّ يَكْنَى أبا معاوية وليس هو في طبقة من يروي عنه مسلم هو أعلى من ذلك .

(1) جاء هذا العنوان في (ج) خاصة .

(2) في (ب) بالجرس .

(3) في (أ) الأَبْلَى على ما يبدو .

1285 - وَخَرَجَ مُسْلِمٌ أَيْضاً فِي كِتَابِ الْفَتَنِ فِي بَابٍ إِذَا تَوَاجَعَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا
« حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ نَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ وَيُونُسَ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ
الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ » (ص 2213) .

هَكَذَا إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ . وَوَقَعَ فِي نَسْخَةِ أَبِي الْعَلَاءِ : « حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَا حَمَادُ بْنُ
سَلَمَةَ » جَعَلَ الْحَدِيثَ لِحَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ وَالْمَحْفُوظُ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ، وَكَذَلِكَ خَرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ
عَنْ أَبِي كَامِلٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ . (وَخَرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ
حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ)⁽⁴⁾ عَنْ أَيُّوبَ وَيُونُسَ .

1286 - قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِابْنِ صَبَّاحٍ : إِنْ خَسَأَ فَلَنْ تَعُدَّوْ قَدْرَكَ (ص 2240) .
يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُ لَا يَبْلُغُ قَدْرَكَ أَنْ تَطَالَعَ الْغَيْبَ مِنْ قَبْلِ الرُّوحِيِّ الَّذِي
يُوْحَى إِلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْإِلَهَامِ الَّذِي يُلْهِمُ الْأَوْلِيَاءَ وَإِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ جَرَى مِنْ إِلْقَاءِ الشَّيْطَانِ إِلَيْهِ
جِئْنَا سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَرِاجِعُ بِهِ أَصْحَابَهُ فِي النُّخَيْلِ ، وَالْآخِرُ أَنَّكَ لَنْ تَسْبِقَ قَدْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
فِيكَ وَفِي أَمْرِكَ .

وَقَدْ اسْتَدَلَّ بِهِ قَوْمٌ عَلَى أَنَّ إِسْلَامَ غَيْرِ الْبَالِغِ قَدْ يَصِحُّ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا كَشَفَهُ النَّبِيُّ ﷺ
عَنِ الْإِيمَانِ وَقَدْ قَالَ⁽⁵⁾ أَهْلُ الْعِلْمِ : يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَقْرَأَ النَّبِيُّ ﷺ مَعَهُ فِي الْمَدِينَةِ وَهُوَ
يَدْعِي النَّبُوَّةَ لِأَجْلِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَالَفَ الْيَهُودَ عَلَى أَنْ يَسَالِمَهَا هِيَ وَحَلَفَاءُهَا فَلِهَذَا أَبْقَاهُ .

1287 - وَخَرَجَ مُسْلِمٌ أَيْضاً فِي كِتَابِ الْفَتَنِ فِي بَابٍ « لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى
النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِيهِ فِي أَيِّ شَيْءٍ⁽⁶⁾ قَتَلَ وَلَا الْمَقْتُولُ فِي أَيِّ شَيْءٍ قُتِلَ »
الْحَدِيثِ .

قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا ثُمَّ عَقَّبَ بَعْدَهُ بِأَشْيَاءَ أُخْرَى⁽⁷⁾ قَالَ : « حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبَانَ
وَوَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ الْأَسْلَمِيِّ (عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ » هَكَذَا وَقَعَ فِي النُّسخِ (ص 2231) .

يُرِيدُ مُسْلِمٌ أَنْ شَبَّخَهُ اخْتِلَافاً⁽⁸⁾ فَقَالَ : وَاصِلُ عَنْ ابْنِ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ وَلَمْ
يَذْكُرِ الْأَسْلَمِيَّ⁽⁹⁾ يَعْنِي بِهِ بَشِيرَ بْنَ سُلَيْمَانَ ، وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبَانَ عَنْ ابْنِ فَضِيلٍ

(4) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ب) .

(5) فِي (ب) بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ .

(6) فِي سَاقِطَةٍ فِي (ج) .

(7) فِي (ب) بِإِسْنَادٍ آخَرَ ، وَفِي (ج) ثُمَّ عَقَّبَ بَعْدَهُ بِأَيِّ بَكَرٍ آخَرَ .

(8) فِي (أ) أَنَّ شَبَّخَهُ اخْتِلَافاً وَالصَّوَابُ أَنَّ شَبَّخَهُ اخْتِلَافاً .

(9) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ (ج) .

عن أبي إسماعيل ولم يذكر الأسلمي يعني به يزيد بن كيسان الإشكري .
قال بعضهم : وهذا يحتاج إلى مقدمة تذكر ها هنا وهي أن تعلم أن يزيد بن كيسان
يكنى أبا إسماعيل وأن بشير بن سليمان يكنى أبا إسماعيل أيضاً وكلاهما يروي عن أبي حازم
وقد اشتركا في غير حديث عن أبي حازم الأشجعي ، وقد ذكر منها أبو محمد بن الجارود
عدة أحاديث منها : ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال : إني
تزوجت امرأة على ثمان أواقٍ « الحديث .

ومنها : حديث آخر يرويه أبو حازم عن أبي هريرة أن عمر خرج من بيته وذكر ذهاب
النبي ﷺ وأبي بكر وعمر إلى بيت رجل من الأنصار وقوله لهما : « وَمَا أَخْرَجَكُمَا قَالَا
الجوع » الحديث بطوله .

ومنها : ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة في تعريس النبي ﷺ في طريق مكة وأن رسول
الله ﷺ (قضى ركعتي الفجر بعد ما طلعت الشمس .

ومنها حديث أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (10) قال : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
لَنْ تَذْهَبَ الدُّنْيَا حَتَّى يَتَمَرَّغَ الرَّجُلُ عَلَى الْقَبْرِ فَيَقُولَ : يَا لَيْتَنِي صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ » .

وخرج مسلم من هذه الأحاديث المشترك فيها مما لم يذكره ابن الجارود (حديث :
« قل هو الله أحد » من حديث يزيد بن كيسان وبشير بن أبي إسماعيل كلاهما عن أبي حازم
عن أبي هريرة » . قال ابن الجارود (11) فقد بَانَ بما ذكرناه أن أبا إسماعيل ببشيراً غير أبي
إسماعيل يزيد وإن اتفقا في الرواية قال بعضهم : كذلك هذا الحديث الواقع في كتاب الفتن
أخرجه مسلم أولاً من حديث يزيد بن كيسان ثم أخرجه بعد ذلك من رواية أبي إسماعيل
(الأسلمي إلا في رواية عبد الله بن عمر بن أبان فإنه جعله عن يزيد بن كيسان أبي
إسماعيل (12) ولذلك لم يذكر الأسلمي في نسبه والله أعلم .

1288 - قوله ﷺ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُ
الْمُطَرَّقَةُ » الحديث (ص 2233) .

الْمَجَانُ الْمُطَرَّقَةُ يعني التُّرْسَةُ التي أطرقت بالعقب ، أي ألبست به . يقال : طارَقَ
النعل إذا صير خَصِيفاً على خَصِيف ، وأطرق جناح الطائر إذا وقعت ريشة على التي تحتها
فألبستها وفي ريشها إطراق إذا وقع بعضها على بعض .
1289 - وقوله : « ذُلُّ الْآنُوفِ » (ص 2233) .

(10) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(11) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(12) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

الدُّلْفُ في الأنف قصره وتَأخَّرَ أُرْنَبَتُهُ حكاة ابن قتيبة وغيره ، وقال أبو مالك الأعرابي :
الأذلف الذي في طرف أُرْنَبَتِهِ همزة وهو يعتري الملاح ، قال أبو النجم :

[الكامل]

وَأُجِبَ بَعْضَ مَلَاخَةِ الدُّلْفَاءِ

1290 - وقوله : « وَيَسَّ ابنُ سُمَيَّةَ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ » (ص 2235) .

قال الأصمعي : الويل قبوح والويل ترحم وويس تصغيرها أي دونها .

قال الهروي : ويح كلمة تقال لمن وَقَعَ في بَلِيَّةٍ لا يستحقها فيترحم عليه ويرئى له ،
ويول تقال للذي يستحقها ولا يترحم عليه .

1291 - قوله : « في قَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا زَمْزَمَةٌ » (ص 2244) .

يقال : زمزم يزمزم زَمْزَمَةً إذا صوت ، قال الخطابي : قوله له : « فيها زَمْزَمَةٌ » هي
تحريك الشفتين والمَرْمَةُ الشُّفَّةُ فأما الزَمْزَمَةُ بالزاي فمن داخل الْقَمِّ إلى نَاجِيَةِ الْحَلْقِ كالصغير
ونحوه .

1292 - وقوله : « في بعض الأحاديث فَرَقَصَهُ » (ص 2244) .

قال بعض أهل اللغة : وإنما هو فَرَصَهُ أي ضَعَطَهُ حتى ضَمَّ بعضه إلى بعض . ومنه
بَيَّانٌ مَرصوص وأقرب منه أن يقال : فَرَقَصَهُ بالسین التي تقارب الصَّاد في اللفظ مثل رَكَلَهُ
وَالدَّخَّ الدَّخَانُ .

قال الراجز :

[الرجز]

عِنْدَ رِوَاقِ الْبَيْتِ يَغْشَى الدُّخَا

وقيل : أراد أن يقول الدخان فَرَجَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ فلم يستطع أن يَتِمَّ الْكَلِمَةَ قال
الخطابي : لا معنى للدخان هَا هُنَا لِأَنَّهُ لَيْسَ مِمَّا يُمْكِنُ أَنْ يُخْبَأَ فِي كَفِّ أَوْ كَمٍّ وقد قال :
خَبَّاتُ لَكَ خَبِيثًا بَلِ الدَّخُّ نَبْتُ مَوْجُودٍ بَيْنَ النَّخِيلِ وَالْبَسَاتِينِ إِلَّا أَنْ يَحْمَلَ قَوْلُهُ ﷺ : « خَبَاتُ
لَكَ خَبِيثًا » أي أَضْمَرْتُ لَكَ اسْمَ الدَّخَانِ فيجوز .

قال الشيخ - أيده الله - قيل : إنه أَضْمَرَ لَهُ ﴿ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ (13)
والسكة الطريق وجمعها سِكَكَ . قال أبو عبيد : السُّكَّةُ الطَّرِيقَةُ الْمُضْطَفَّةُ مِنَ النَّخْلِ ،
وسميت الْأَزَقَّةُ لِاصْطِلَافِ الدَّوَرِ فِيهَا .

1293 - وقوله في حديث ابن صَيَّادٍ « يَخْتَلُهُ » (ص 2244) .

أي يطلب أن يأتيه من حيث لا يشعر . ومنه خَتَلْتُ الصَّيْدَ .

(13) - الدخان .

1294 - وقوله : « نَفَرَتْ عَيْنُهُ » (ص 2246) .

أي شَقَّتْ عينه طَافِيَةً تقدم شرحها وشرح المسيح .

1295 - قوله : « تَعَلَّمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رَبَّهُ حَتَّى يَمُوتَ » (ص 2245) .

قال الشيخ - أيده الله - : هذا يشير إلى مذهب أهل الحق أن الله سبحانه يُرَى في الآخرة ، ولو كانت رؤيته تستحيل كما قالت المعتزلة لم يكن للتقيد بالموت معنى ، والأحاديث في هذا كثيرة وقد عَوَّل عليها بعض أئمتنا في إثبات الرؤية في الآخرة على طرق بسطوها في كتب الأصول .

1296 - قوله : « إِنَّ الدُّجَالَ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ عَلَيْهَا ظَفَرَةُ غَلِيظَةٌ » (ص 2249) .

قال الأصمعي : الظفَرَةُ لَحْمَةٌ تنبت عند المآقي .

وأنشد :

[الرجز]

بَعَيْنَيْهَا مِنَ الْبُكَاءِ ظَفَرُهُ حَلَّ ابْنَهَا فِي السُّجْنِ وَشَطَّ الْكُفْرُ

1297 - قوله : « الدُّجَالُ جُفَالُ الشُّعْرِ » (ص 2248) .

أي كثيره قاله الهروي⁽¹⁴⁾ .

1298 - قال الشيخ - أيده الله - : خَرَجَ مسلم في قِصَّةِ ابن صَيَّادِ الدُّجَالِ : « حَدَّثَنَا

حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنِي مَابِنْ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ (أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ)⁽¹⁵⁾ بَنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ انْطَلَقَ » الحديث (ص 2244) .

وقع هذا الإسناد في رواية أبي العلاء بن ماهان منقطعاً في كره فقال عن الزهري عن سالم أن عمر بن الخطاب لم يذكر فيه عبد الله بن عمر والصواب قول من أسنده .

1299 - قال الشيخ - أيده الله - : خَرَجَ مسلم في كتاب الزهد في حديث عائشة إِنَّ

كُنَّا آلَ مُحَمَّدٍ لَنَمُكُّ شَهْرًا مَا نَسْتَوْقِدُ النَّارَ : حدثنا عمرو الناقد نا عبدة بن سليمان قال ويحيى بن يمان قال نا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة هكذا إسناده عند الجلودي (ص 2282) .

قال : ويحيى بن يمان نا عن هشام ومعناه أن عبدة وابن يمان⁽¹⁶⁾ يرويان الحديث عن هشام بن عروة والقائل ويحيى بن يمان حدثنا هو عمرو الناقد وفي نسخة ابن الحذاء حدثنا عمرو الناقد قال نا عبدة قال نا يحيى بن يمان عن هشام وهذا وهم وليس يروي عبدة عن يحيى بن يمان والصواب رواية الجلودي .

(14) قاله الهروي ساقط من (ج) .

(15) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

(16) في (ج) ابن ماهان .

1300 — قال الشيخ - أيده الله -: وخرج مسلم بعد هذا : « حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمير قالنا نا مروان عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال والذي نفسي بيده » الحديث (ص 2284) .

وقع في نسخة ابن الحذاء عن ابن ماهان نا محمد بن غسان وابن أبي عمر جعل غسان موضع عباد وهو وهم ، والصواب محمد بن عباد وهو المكي .

1301 — قوله : « فَتَرَوْحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ » (ص 2250) .

السارحة هي (الماشية التي تَسْرَحُ بالغداة إلى مراعيها قال خالد بن جُنْبة)⁽¹⁷⁾ السارحة الإبل والغنم والسرحة والسارحة واحد .

1302 — قوله : « كَيْعَاسِيبِ النَّحْلِ » (ص 2250) .

هي فحول النحل وفي الحديث ضَرَبَ يَعْسُوبُ الدِّينَ بذنبه أراد رئيس الدِّينِ وسيد الدِّينِ ومعناه فَارَّقَ أَهْلَ الْفِتْنَةِ ، وفي حديث آخر هذا يَعْسُوبُ قَرِيشٍ ، أي سَيِّدُهَا .

1303 — قوله في حديث عيسى : « مَهْرُودَتَيْنِ » (ص 2250) .

أي في شَقَّتَيْنِ أو في حَلَّتَيْنِ ، وقال شمر : قال بعض العرب إن الثوب يصبغ بالورس ثم بالزعفران فيجيء لونه مثل لون زهرة الحَوْدَانَةِ فذلك الثوب المَهْرُود ، قال القتيبي : وهو عندي خطأ من النقلة وأراه مَهْرُودَتَيْنِ أي صَفْرَاوَيْنِ ، يقال : هَرَيْتَ العِمَامَةَ إذا لبستها صفراء وكانَ فَعَلْتَ منه هُرُوت ، وقد روي هذا الحرف مهرودين بالبدال ومهروذين بالذال مأخوذ من الهرد ، والهرد (الشق فكأن المعنى بين شقتين قال : والشقة نصف)⁽¹⁸⁾ الملاء ، قال أبو بكر قول من قال إن صوابه مهروودتين فيه خطأ لأن العرب لا تقول : هُرُوت الثوب ولكن تقول : هَرَيْتَ ، ولا يقال : أيضاً هَرَيْتَ إلا في العِمَامَةِ خاصّة فليس له أن يقيس الشقة على العِمَامَةِ لأن اللغة رَوَايَةُ وقوله : الهرد هو الشق خطأ ، لأن العرب لا تُسَمَّى الشق للإصلاح هَرْدًا بل يسمون الإحراق والإفساد هَرْدًا ، قال ابن السكيت : هَرَدَ الْقَصَارُ الثُّوبَ وَهَرَّتْهُ ، فهذا يدل على الإفساد ، والقول في الحديث عندنا بين مهروودتين بالبدال والذال ، أي بين مُمَصَّرَتَيْنِ على ما جاء في الحديث كما لم يسمع الصَّيْرُ الصِّحْنَةُ إلا في الحديث وكذلك الثُّغَاءُ الْحُرْفُ⁽¹⁹⁾ إلى غير ذلك مما لم يسمع إلا في الحديث والممصرة من الثياب هي التي فيها صفرة خفيفة .

1304 — قوله : « فَيَرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّعْفَ » (ص 2250) .

(17) ما بين القوسين ساقط من (ج) ..

(18) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(19) جاء الْحُرْفُ في (ج) بضم الحاء وسكون الراء ومعنى الثغاء والحرف حبّ الرشاد .

هي دود في أنوف الإبل والغنم واحدها نَغْفَةٌ . ومنه يقال : للرجل المحتقر إنما أنت نَغْفَةٌ .

- 1305 - وقوله : « فَيُصْبِحُونَ فَرَسَى » (ص 2250) .
أي قتلى ، واحدهم فريس من فرس الذئب الشاة إذا قتلها .
1306 - وقوله : « فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتْرَكَهَا كَالزَّلْفَةِ »⁽²⁰⁾ (ص 2250) .
هي الأرض التي لا نبات فيها ، والصبيد الزلق الذي تزل عنه الأقدام .
1307 - قوله في حديث الدجال : « أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أُحْيَيْتُهُ أَتَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ ؟ فَيَقُولُونَ : لَا فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ » (ص 2256) .
قال الشيخ - أيلده الله - : إظهار المعجزة على يد الكذاب لا تصح . فيقال : لم ظهرت على يد الدجال وهو كذاب ؟ فيقال : لأنه يدعي الربوبية وأدلة الحدوث تحيل ما ادعاه وتكذبه ، والنبي يدعي النبوة وهي غير مستحيلة في البشر وأتى بالدليل الذي لم يعارضه شيء فصدق ، وقد بسطنا الكلام في هذه المسألة في كتابنا المترجم بقطع لسان النابج .
1308 - قوله : « عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ » (ص 2265) .
قال القنازعي : قال الأخفش : أنقاب المدينة طرقها وفجأها .
1309 - وقوله : « يُصْنِي لَيْتًا » (ص 2258) .
أي يميل ، يقال : صَغَى يَصْغَى وصغى يصغى ؛ ويقال : صَغَاكَ معه وصغوك وصغوك أي ميلك والليت صَفْحَةُ العنق وهو جانبه .
1310 - وقوله : « يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ » (ص 2258) .
أي يطئنه ويصلحه وأصل اللوط اللصوق والمستلاط لا يورث أي الملتصق بالقوم في النسب قَالَ صاحب الأفعال : لَاطَ الْحَوْضَ لَوْطًا وَلَيْطًا ، أي أصلحه والشيء بالشيء الصِّفَهُ وألاط الولد بأبيه نسبه إليه .
1311 - قوله : « ثُمَّ أَرْفَوْا إِلَى جَزِيرَةٍ فِي الْبَحْرِ » (ص 2261) .
قال صاحب الأفعال : أَرْفَاتٌ إِلَى الشَّيْءِ لَجَاتٌ إِلَيْهِ وَأَرْفَاتُ السَّفِينَةِ قَرَبَتُهَا إِلَى مُرْفَتِهَا حيث تصلح .
1312 - قوله : « فَجَلَسُوا فِي أَقْرَبِ السَّفِينَةِ » (ص 2261) .
يريد أحد القوارب الصغار التي تكون مع السفينة كَالْجَنِينَةِ يَتَصَرَّفُ فِيهَا رُكَّابُ السَّفِينَةِ لقضاء حاجتهم⁽²¹⁾ والواحد قارب ولكنه ها هنا جاء على غير قياس .

(20) في (ب) الزَّلْفَةُ ؛ وكلاهما مروي .

(21) في (ج) لبعض حاجاتهم .

- 1313 - وقوله : « فَصَادَفْنَا الْبَحْرَ جِئْنَا غَتْلَمَ » (ص 2261) .
قال الكسائي : الاغتيال أن يتجاوز الإنسان حَدًّا⁽²²⁾ مَا أَمَرَ بِهِ من الخير والمباح .
ومنه : قول عمر رضي الله عنه : إذا اغتلمت عليكم هذه الأشربة فاكسروها بالماء معناه إذا
جاوزت حدها الذي لا يُسكر إلى يُسكر إلى حدها الذي يُسكر .
1314 - قوله : « يَبْدُو السَّيْفُ صَلْتًا » (ص 2261) .
أي مجرداً قال ابن السكيت : فيه لغتان صَلْتًا بفتح الصاد وصلْتًا بضمها .
1315 - قوله : « إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبُ » (ص 2270) .
هو العظم الذي في أسفل الصلب وهو العُصْبُ قال أبو مالك الأعرابي : وهو رأس
العُصْفُصُ .

(22) في (ج) حرمًا .

كتاب الزهد والرقائق⁽¹⁾

1316 - قوله : « لَأَنَّهُ أَسْكُ » (ص 2272) .

يعني صَغِيرَ الْأَذْنِينَ .

1317 - قوله : « وَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا صُبَابَةٌ كَصُبَابَةِ الْإِنَاءِ يَتَصَابُهَا صَاحِبُهَا

(ص 2278) .

قال أبو عبيد : الصبابة البقية اليسيرة تبقى في الإناء من الشراب وقد تصاببتها إذا

شربتها .

1318 - وقوله : « وَوَلَّتْ حَدَاءٌ » (ص 2278) .

قال أبو عبيد : هي السريعة الخفيفة⁽²⁾ التي انقطع آخرها ، ومنه قيل للقطاة حداء

لقصر ذنبها مع خِفَتِهَا ، وحمار أحد ، أي قصير الذنب .

1319 - قوله : « وَهُوَ كَطِيطٍ مِنَ الزَّحَامِ » (ص 2278) .

(أي ممتلئ) يقال : كَطَّهَ الشراب وكَطَّهَ الغيظ إذا امتلأ صدره والكطيط الزحام⁽³⁾

يقال : رأيت على بابه كَطِيطاً ، وفي حديث الحسن حين ذَكَرَ الموت فقال : « كَطُّ لَيْسَ

كَالْكَطِّ » ، أي هم يملأ الجوف ليس كسائر الهموم ولكنه أشد ، يقال كطني الأمر إذا ملأني

وَشَغَلَ قَلْبِي⁽⁴⁾ .

1320 - وقوله : « مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا الْحُبْلَةُ وَوَرَقُ السُّمْرِ » (ص 2277) .

قال أبو عبيد : هما ضربان من الشجر وقال ابن الأعرابي : الحُبْلَةُ ثمر السُّمْرِ يشبهه

(1) جاء هذا العنوان في (ج) ، وفي (أ) بالهامش بخط مغاير .

(2) في (ج) الحقيقة .

(3) ما بين القوسين ساقطاً من (ج) .

(4) في (ج) وشغلني .

اللوبياء وقال غيره : الحُبْلَةُ ثَمَرُ الْعِضَاءِ .

1321 - قوله : « فَيَقَالُ لَأَرْكَانِهِ أَنْطَقِي » (ص 2280) .

أَي نَوَاجِيهِ (وَرُكْنُ الْجَبَلِ وَغَيْرُهُ نَاجِيَتُهُ وَيُوضَعُ الرُّكْنُ أَيْضاً مَوْضِعَ الْعَشِيرَةِ)⁽⁵⁾ وَالْقُوَّةُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ »⁽⁶⁾ أَي إِلَى عِزِّ الْعَشِيرَةِ .

1322 - قوله : « السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ » (ص 2286) .

قَالَ ابْنُ السُّكَيْتِ : الْأَرْمَلُ الْمَسَاكِينُ مِنْ جَمَاعَةِ رِجَالٍ وَنِسَاءٍ قَالَ (ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ) : الْغَالِبُ عَلَى الْأَرْمَلِ أَنَّهُنَّ النِّسَاءُ دُونَ الرِّجَالِ . قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ⁽⁷⁾ : سَمِيتِ الْمَرْأَةُ الَّتِي مَاتَ عَنْهَا زَوْجُهَا أَرْمَلَةً لِمَا يَقَعُ بِهَا مِنَ الْفَقْرِ وَذَهَابِ الزَّادِ بَعْدَ مَوْتِ قِيَمِهَا . يُقَالُ : أَرْمَلَ الرَّجُلُ فَنِيَّ زَادَهُ . قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : يُقَالُ لِلرَّجُلِ إِذَا مَاتَتْ امْرَأَتُهُ أَيْمٌ وَلَا يُقَالُ لَهُ أَرْمَلٌ لِأَنَّهُ لَيْسَ سَبِيلُ الرَّجُلِ أَنْ يَفْتَقِرَ وَيَذْهَبَ زَادُهُ لِمَوْتِ امْرَأَتِهِ فَذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ وَاقِعٌ لِلنِّسَاءِ إِذَا كَانَ الرِّجَالُ هُمْ الْمُنْفَقُونَ عَلَيْهِنَّ وَقَوْلُ جَرِيرٍ :

[البسيط]

فَمَنْ لِحَاجَةِ هَذَا الْأَرْمَلِ الذَّكَرِ

أَرَادَ الْفَقِيرَ الَّذِي فَنِيَّ زَادَهُ⁽⁸⁾ ثُمَّ بَيْنَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ الذَّكَرُ يُقَالُ : هَذَا رَجُلٌ أَرْمَلُ وَالرَّجُلُ الْأَرْمَلُ كَمَا يُقَالُ الْأَنْبَلُ وَالْأَفْضَلُ .

1323 - قَوْلُهُ ﷺ : « فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُ بَطْنِهِ » (ص 2290) .

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : الْأَقْتَابُ الْأَمْعَاءُ ، قَالَ الْكِسَائِيُّ وَاحِدُهَا قُتْبٌ ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ وَاحِدُهَا قُتْبَةٌ قَالَ : وَبِهَا سَمِيَ الرَّجُلُ قُتَيْبَةً وَهُوَ تَصْغِيرُهَا . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ⁽⁹⁾ الْقُتْبُ مَا تَحْوِي مِنَ الْبَطْنِ يَعْنِي اسْتِدَارَ وَهِيَ الْحَوَايَا ، وَأَمَّا الْأَمْعَاءُ فَهِيَ الْأَقْصَابُ وَاحِدُهَا قُصْبٌ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ : فَتَنْدَلِقُ قَالَ : الْإِنْدَلَاقُ خُرُوجُ الشَّيْءِ مِنْ مَكَانِهِ وَكُلُّ شَيْءٍ نَدَرَ خَارِجاً فَقَدْ اِنْدَلَقَ . وَمِنْهُ قِيلَ لِلسَّيْفِ : قَدْ اِنْدَلَقَ مِنْ جَفْنِهِ إِذَا شَقَّه حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ . وَيُقَالُ لِلْخَيْلِ : قَدْ اِنْدَلَقَتْ إِذَا خَرَجَتْ فَاسْرَعَتْ السَّيْرَ .

1324 - قَوْلُهُ : « مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ » (ص 2289) .

قَالَ الشَّيْخُ - أَيْدَهُ اللَّهُ - : يَرِيدُ أَنْ مَنْ رَأَى بِعَمَلِهِ وَسَمِعَ بِهِ النَّاسُ لِيُكْرِمُوهُ وَيُعْظَمُوهُ

(5) مَا بَيْنَ الْقَوْمَيْنِ سَاقَطٌ مِنْ (ج) .

(6) 80 - هُود .

(7) مَا بَيْنَ الْقَوْمَيْنِ سَاقَطٌ مِنْ (ب) .

(8) فِي (ب) وَ(ج) نَفَذَ زَادَهُ .

(9) فِي (ب) أَبُو عُبَيْدَةَ ، وَفِي شَرْحِ التَّوْبِيِّ ابْنُ عَيْنَةَ .

شهره الله يوم القيامة حتى يرى الناس ويسمعوا ما يحل به من الفضيحة وقد وقع في بعض الأحاديث ومن يشاقق يشق الله عليه ، وهذا يحتمل أن يريد به المشاقة بمعنى الخلاف أو يحيل على الناس ما يشق عليهم .

1325 - قوله في : « المتأوب فليكظم ما استطاع » (ص 2293) .

قال ابن عرفة في قوله تعالى : ﴿ وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ ﴾⁽¹⁰⁾ الكاظم الممسك على ما في قلبه ، والأصل في الكظم للبعير وهو أن يزدرد ما في حلقه وكظم فلان غيظه إذا تجرعه وكظم خصمه إذا أجابه بالمسكت فأفحمه وكظمه .

1326 - كذلك أيضاً قوله ﷺ : « لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ مَرَّتَيْنِ » (ص 2295) .

هذا يروى على وجهين : أحدهما : ضَمَّ الغين على جهة الخبر ومعناه أن المؤمن الممدوح هو الكيس الحازم الذي لا يستغفل فيخدع مرة بعد مرة وهو لا يفتن لذلك وقيل : إنه إنما أراد به الخداع في أمر الآخرة دون الدنيا .

والوجه الآخر أن تكون الرواية بكسر الغين على جهة النهي عن أن يؤتى من ناحية الغفلة وهذا يصح أن يترجه أيضاً لأمر الدنيا والآخرة .

1327 - وقوله ﷺ : « لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلَيْمَحَهُ وَحَدَّثُوا عَنِّي وَلَا خَرَجَ » (ص 2298) .

قال الشيخ - أيداه الله - : وقد روي أن زيد بن ثابت دخل على معاوية فسأله عن حديث فأمر إنساناً فكتبه فقال له زيد : إن النبي ﷺ أمر أن لا تكتب⁽¹¹⁾ شيئاً من حديثه فَمَحَاهُ ، وهذا النهي قال فيه بعض العلماء : إنما نهى أن يكتب الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة لئلا يختلط به فيشبه⁽¹²⁾ على القارئ ويحتمل أن يكون النهي منسوخاً (وقد قال ﷺ في خطبة خطبها : « اكتبوا لأبي شاة لما استكتبها »)⁽¹³⁾ وقال رسول الله ﷺ لرجل شكاً إليه إلى سوء الحفظ : « استعن بيمينك » وكتب عليه السلام كتاباً في الصدقات والديات أو كتبت عنه فعلمت بها الأمة ولم ينكرها أحد وقد أمر عليه السلام أمته بالتبليغ فإذا لم يكتب ذهب العلم .

1328 - قوله : « وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ » (ص 2294) .

المارج اللهب المختلط بسواد النار ، وقال الفراء : المارج نار دون الحجاب ، ومنها

(10) 134 - آل عمران .

(11) في (ب) و(ج) أن لا تكتب ، وجاء في (أ) بعد أن لا تكتب محو وهو قوله شيئاً من حديثه .

(12) في (ب) فيشبهه .

(13) ما بين القوسين ساقط من (ج) .

هذه الصواعق وُيَرَى جلد السَّمَاءِ مِنْهَا .

1329 - قال الشيخ - أيلده الله - : خَرَجَ مُسْلِمٌ فِي حَدِيثٍ قَامَ رَجُلٌ يَشْنِي عَلَى أَمِيرٍ مِنَ الْأُمَرَاءِ فَجَعَلَ الْمُقَدِّدُ يَحِثِّي عَلَيْهِ التُّرَابَ : حَدَّثَنَا « أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَثْنَى جَمِيعاً عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ قَالَ : قَامَ رَجُلٌ الْحَدِيثَ (ص 2297) .

هكذا إسناده عن حبيب عن مجاهد وفي نسخة ابن مهران عن حميد عن مجاهد جعل حميداً مكان حبيب وهو تصحيف والصواب حبيب وهو ابن أبي ثابت .
1330 - قوله : « اذْهَبُوا بِهِ فَاحْمِلُوهُ فِي قُرْقُورٍ » (ص 2299) .
القرقور أعظم السفن وجمعه قراقير .

1331 - وقوله : « فَجَمَعَ النَّاسُ فِي صَبْعٍ وَاجِدٍ » (ص 2299) .
الصعيد الطريق الذي لا نبات فيه وكذلك الزُّلْتَى والصعيد أيضاً وجه الأرض والتراب .
1332 - قوله : « فَرَجَفَ بِهِمُ الْجَبَلُ » (ص 2299) .
أي تحرك حركة شديدة ومنه قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ﴾ (14) أي تنزلزل .

1333 - وقوله : « إِذَا بَلَغْتُمْ ذُرْوَتَهُ » (ص 2299) .
أي أعلاه وذروة الشيء أعلاه .
1334 - قوله : « فَأَمَرَ بِالْأُخْدُودِ » (ص 2299) .
هو الشَّقُّ العظيم في الأرض وجمعه أخايد . وقد تقدم ذكر السُّكَّ .
1335 - قوله : « وَعَلَى أَبِي الْيَسْرِ بُرْدَةٌ وَمَعَاوِرِيٌّ » (ص 2301) .
البردة قد تقدم ذكرها والمعاويري بفتح الميم منسوب إلى معافر اسم قرية .
1336 - قوله : « وَمَعَهُ ضِمَامَةٌ مِنْ كَتَبٍ » (ص 2301) .
أي رزمة ضم بعضها إلى بعض .
1337 - قوله : « أَرَى فِي وَجْهِكَ سُفْعَةً ⁽¹⁵⁾ مِنْ غَضَبٍ » (ص 2301) .
أي علامة قال أبو بكر : يقال سَفَعَتِ الشَّيْءُ إِذَا أَعْلَمْتَهُ وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

[الطويل]

وَكُنْتُ إِذَا نَفَسُ الْجَبَانِ نَزَتْ لَهُ سَفَعْتُ عَلَى الْقَرْنَيْنِ مِنْهُ بِمِيسَمٍ
1338 - قوله : « فَخَرَجَ عَلَيَّ ابْنُ لَهُ جَفْرٌ » (ص 2301) .

(14) 14 - المزمل .

(15) في (أ) سَفَعَةٌ مِنْ غَضَبٍ وكذلك فيما يأتي وما أثبتناه هو ما في (ب) و(ج) والأصول ونهاية ابن الأثير .

قال الهروي في حديث حليلة التي أرضعت النبي ﷺ : « أنه كان يشب في اليوم شباب الصبي في الشهر فبلغ ستاً وهو جفر » يقال : استجفر الصبي إذا قوي على الأكل فهو جفر وأصله في أولاد الغنم فإذا أتى على ولد العنز أربعة أشهر وقُصِلَ عن أمه وأخذ في الرعي قيل له : جفر والأنثى جفرة . ومنه حديث أم زرع « يكفيه ذراع الجفرة » .
1339 - قوله : « فدخل أريكة أمي » (ص 2301) .

قال أحمد بن يحيى : الأريكة السرير في الحجلة ولا يسمى منفرداً أريكة وقال الأزهرى : كل ما اتكى عليه فهو أريكة .
1340 - قوله : « من أنظر معسراً » (ص 2301) .

أي من أخره يقال : أنظرتك بالدين وغيره أخرتك والنظرة التأخير ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ﴾ (16) وفي آية أخرى ﴿ فَنَظَرْنَا إِلَى مِيسَرَةٍ ﴾ (17) .
1341 - قوله : « وفي يديه عرجون ابن طاب » (18) (ص 2303) .

العرجون عود الكباشاة والكباشاة العلق بكسر العين والعشكال والعشكول كله واحد وكل عُصْن من أغصان الكباشاة فيه شمراخ والشمراخ هو الذي عليه البسر من خمس تمرات إلى ثمان وابن طاب نوع من الرطب طيب ، قال ابن حمزة ابن طاب عذق بالمدينة والعلق بفتح العين هو النخل نفسه .

1342 - قوله : « أَيْكُمُ يُجِبُّ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : فَخَشَعْنَا » (ص 2303) .
الخشوع السكون والتذلل وأيضاً الخضوع وأيضاً الخوف وأيضاً غَضَّ البصر في الصلاة ، وقول الله تعالى : ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَانِ ﴾ (19) أي انخفضت وسكنت ، وقوله : ﴿ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (20) أي خاضعون وقيل خائفون ، قال ابن سيرين : كان المسلمون يلتفتون في صلاتهم فنزلت هذه الآية فغَضُّوا أَبْصَارَهُمْ فكان أحدهم ينظر إلى موضع سجوده ، ويقال : خَشَعَ له ويخشع ، أي تذلل قال ابن سلام : الخشوع الخوف الثابت في القلب ، قال الليث : الخشوع قريب المعنى من الخضوع إلا أن الخضوع يكون في البدن والبصر والصوت .

1343 - قوله : « أُرُونِي غَيْبَرًا » (ص 2303) .
قال أبو عبيد : الغبير عند العرب الزعفران وحده ، وقال الأصمعي : الغبير أخلاط

(16) 14 - الأعراف .

(17) 280 - البقرة .

(18) جاء في (أ) ابن طاب مشكولاً بفتح الباء .

(19) 108 - طه .

(20) 2 - المؤمنون .

تَجَمَّعَ بِالزُّعْفَرَانِ ، قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةٍ : وَلَا أَرَى الْقَوْلَ إِلَّا مَا قَالَهُ الْأَصْمَعِيُّ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : « أَنْعِزْ إِحْدَاكُنَّ أَنْ تَتَّخِذَ تَوَمَّتَيْنِ تَلَطَّخَهُمَا بِعَبِيرٍ أَوْ زَعْفَرَانٍ » فَفَرَّقَ بَيْنَ الْعَبِيرِ وَالزُّعْفَرَانِ وَالتَّوَمَّةِ حَبَّةٌ تَعْمَلُ مِنْ فُضَّةٍ كَالدَّرَّةِ .

1344 - قَوْلُهُ : « وَكَانَ النَّاضِحُ يَغْتَقِبُهُ مِنَّا الْخَمْسَةُ وَالسُّتَةُ وَالسَّبْعَةُ » (ص 2304) .
الناضح جمل السقي .

وقوله : « يَعْتَقِبُهُ » ، أَي يَتَذَاوُلُ رُكُوبَهُ . وَقَالَ صَاحِبُ الْأَفْعَالِ : اعْتَقَبَتِ الرَّجُلُ رَكِبَتْ عُقْبَهُ وَرَكِبَ أُخْرَى وَعَقَبَتْ بَعْدَهُ ، أَي جِثَّتْ بَعْدَهُ .
1345 - قَوْلُهُ : « فَأَنَاحَهُ فَرَكِبَهُ » (ص 2304) .

قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ وَغَيْرُهُ يَقَالُ : أَنْخَتَ الْإِبِلَ فَبَرَكَتْ وَلَا يَقَالُ : نَاحَتْ ، وَكَذَلِكَ حَكَّى صَاحِبُ الْأَفْعَالِ ، وَقَوْلُهُ : فَرَكِبَهُ يَقَالُ : رَكِبْتُهُ بِكَسْرِ الْكَافِ أَرْكَبُهُ رُكُوبًا أَيِ عُلُوًّا وَرَكِبْتُهُ بَفَتْحِ الْكَافِ أَرْكَبُهُ رُكُوبًا ضَرِبْتُهُ بِرُكْبَتِكَ أَوْ ضَرِبْتَ رَكِبْتَهُ .

1346 - قَوْلُهُ : « فَتَلَدَّنَ عَلَيْهِ بَعْضُ التَّلَدَّنِ » (ص 2304) .
أَي تَلَكَّا وَلَمْ يَنْبَعِثْ .

1347 - قَوْلُهُ : « فَيَمْدُرُ⁽²¹⁾ الْحَوْضَ » (ص 2305) .

يَقَالُ مَدَرْتُ الْحَوْضَ مَدْرًا إِذَا طَيَّبْتَهُ لَثَلًا يَشْرَبُ مِنْهُ الْمَاءُ .

1348 - قَوْلُهُ : « فَتَزَعْنَا فِي الْحَوْضِ سَجَلًا أَوْ سَجَلَيْنِ » (ص 2305) .

قَالَ صَاحِبُ الْأَفْعَالِ : نَزَعْتُ الدُّوْلَ جَذَبْتُهَا وَنَزَعْتُ بِالسَّهْمِ رَمَيْتُ بِهِ وَنَزَعْتُ بِأَيٍّ مِنَ الْقُرْآنِ أَيِ تَلَوْتُهَا مُحْتَجًّا بِهَا ، قَالَ الْهَرَوِيُّ : وَالسَّجْلُ الدَّلُومَلَايُ .
1349 - قَوْلُهُ : « حَتَّى أَفْهَقْتَاهُ » (ص 2305) .

أَيِ مَلَأْنَاهُ وَالْفَهْقُ الْإِمْتِلَاءُ ، يَقَالُ : أَفْهَقْتُ الْإِنَاءَ فَفَهَّقَ وَبَثَرُ مِفْهَاقٍ ، أَيِ كَثِيرَةِ الْمَاءِ⁽²²⁾ .

1350 - قَوْلُهُ : « فَأَشْرَعَ نَاقَتَهُ » (ص 2305) .

يَقَالُ : شَرَعْتُ الدُّوَابَّ فِي الْمَاءِ إِذَا شَرِبَتْ مِنْهُ وَأَشْرَعْتُهَا أَنَا فِيهِ .

1351 - قَوْلُهُ : « شَنَقَ لَهَا » (ص 2305) .

يَقَالُ : شَنَقْتُ النَّاقَةَ وَأَشْنَقْتُهَا كَفَفْتُهَا بِرِّمَامِهَا .

1352 - قَوْلُهُ : « وَكَانَ لَهَا ذَبَاذِبٌ » (ص 2305) .

(21) فِي (أ) قَتَمْدُرُ ، وَمَا أَثْبَتَاهُ هُوَ فِي (ب) وَفِي أَصْلِ مُسْلِمٍ .

(22) فِي (أ) عَوْضُ كَثِيرَةِ الْمَاءِ كَبِيرَةٌ .

الذبذب أسافل الثوب ، قال الهروي : قال ابن عرفة : المُذبذب المضطرب الذي لا يبقى على حالة مستقيمة يقال : تذبذب الشيء إذا اضطرب ومنه قيل لأسافل الثوب : ذبذب⁽²³⁾ .

1353 - قوله : « ثُمَّ تَوَاقَصَتْ عَلَيْهَا » (ص 2305) .

يقول : أمسكتُ عليها بعنقي وهو أن يجنبي عليها عنقه والأوقص الذي قصرت عنقه والوقص بفتح القاف قصر العنق وباسكانها دق العنق قاله ابن السكيت وغيره .

1354 - قوله : « فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْمُقُنِي وَأَنَا لَا أَشْعُرُ » (ص 2305) .

يقال : رَمَقْتُ الشيءَ رَمَقًا أبلغت النظر إليه .

1355 - وقوله : « يَخْتَبِطُ » (ص 2306) .

أي يضرب الشجر بعصاً ليتحات ورق واسم الورق المخبوط خَبِطٌ بفتح الباء وهو من علف الإبل والمخبط العصا التي يخبط بها أوراق الشجر .

1356 - قوله : « يَنْعَشُهُ » (ص 2306) .

قال صاحب الأفعال : نَعَشَ الله فلاناً نَعَشًا ، أي جبره ، والرجل غيره كذلك وأنعشه لَغَيْتُهُ قال غيره : النعش الارتفاع وبه سمي نَعَشُ الجَنَازَةِ لارتفاعه ونعشت الرجل أي رفعت منزلته . قال الهروي : وقالت عائشة في أبيها رضي الله عنهما : فانتاش⁽²⁴⁾ الدِّينَ ينعشه إياه ، أي استدركه بإقامته إياه من مصرعه وانتعش العليل إذا أفاق .

1357 - قوله : « فَخَرَجْتُ أَحْضَرُ » (ص 2306) .

أي أخرجني قال في الأفعال : أَحْضَرَ جَرَى شَدِيداً وَالْحَضَرُ الطَّلَق . قال الهروي : أحضر إذا عدا واستحضر دابته إذا حملها على الحضر وهو العدو .

الهروي : أحضر إذا عدا واستحضر دابته إذا حملها على الحضر وهو العدو .

1358 - قول جابر : « وَحَسَرْتُه » (ص 2307) .

يعني غصناً من أغصان الشجرة يريد قسرتُه ، ومنه يقال : حَسَرْتُ الدَّابَّةَ إِذَا أَتَعَبْتُهَا فِي السَّيْرِ حَتَّى تَتَجَرَّدَ⁽²⁵⁾ مِنْ بَدَانَتِهَا .

1359 - قوله : « وَأَعْظَمَ كِفْلٌ فِي الرُّكْبِ » (ص 2309) .

الكِفْلُ بإسكان الفاء وكسر الكاف الكساء الذي يحويه راكب البعير على سَنَامِهِ إِذَا ارْتَدَفَهُ لِثَلَا يَسْقُطَ فَيَحْفَظُ الْكِفْلُ الرَّاكِبَ . قال الهروي : قال أبو منصور : ومنه اشتق

(23) في (ب) بعد قوله ذبذب قال ابن عرفة .

(24) في هامش (ب) جاء فانتاشن .

(25) في (أ) تتجرد كما يبدو .

﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾⁽²⁶⁾ أَيِ نَصِيبَيْنِ يَحْفَظَانِكُمْ مِنْ هَلَكَةِ الْمَعَاصِي كَمَا يَحْفَظُ الْكَفْلُ الرَّكَّابَ .

1360 - قوله : « مَعَهُ كُتُبُهُ مِنْ لَبْنٍ » (ص 2309) .

قد تقدم شرحها في كتاب الرجم .

1361 - قوله : « فَأَرْتَطَمْتُ فَرْسَهُ » (ص 2309) .

أَيِ ذَهَبَتْ فِي أَرْضٍ وَسَاخَتْ .

1362 - قول عائشة رضي الله عنها : « فَيَعْضُلُهَا » (ص 2315) .

الْعَضْلُ التَّضْيِيقُ وَالْمَنْعُ يُقَالُ : عَضَلْتَنِي عَنْ الْأَمْرِ ، أَيِ مَنَعَنِي عَنْهُ وَأَعْضَلَ بِي الْأَمْرَ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْكَ الْحِيلُ فِيهِ وَأَصْلُهُ مِنْ عَضَلَتِ النَّاقَةُ نَثِبَ وَلِذَا فَلَمْ يَسْهَلْ مَخْرَجُهُ وَالذَّجَاجَةُ نَثِبَ بِيضُهَا وَالْمَسْأَلَةُ الْمُعْضَلَةُ الضَّيِّقَةُ الْمَخْرُجُ الصَّعْبَةُ وَدَاءُ عُضَالٍ أَيِ شَدِيدٍ .
وقول علي رضي الله عنه⁽²⁷⁾ : مُعْضَلَةٌ وَلَا أَبَا حَسَنِ ، قَالَ الْفَرَّاءُ : هَذِهِ مَعْرِفَةٌ وَضَعْتَ مَوْضِعَ النُّكْرَةِ كَأَنَّهُ قَالَ : وَلَا رَجُلَ لَهَا كَأَبِي حَسَنِ لِأَنَّ التَّبَرُّثَ لَا تَقَعُ عَلَى الْمَعَارِفِ ، قَالَ غَيْرُهُ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ فِي الْكَلَامِ حَذَفَ مُضَافٍ نَكْرَةً لَا يَتَعَرَفُ بِمَا أَضِيفَ إِلَيْهِ وَالتَّقْدِيرُ مُعْضَلَةٌ وَلَا مِثْلَ مُعْضَلَةٍ أَبِي حَسَنِ قَالَ : وَالْمَعْنَى يَقْتَضِي ذَلِكَ .

(26) 28 - الحديد .

(27) جاء في النهاية : ومنه حديث معاوية وقد جأته مشكلة فقال : معضلة ولا أبا حسن وهو الصواب .

كتاب التفسير⁽¹⁾

1363 - قال الشيخ - أيده الله - : خَرُجْ مسلم حديث ابن عَبَّاسٍ تَعَلَّمَ آخِرَ سُورَةِ نَزَلَتْ مِنَ الْقُرْآنِ جَمِيعاً قُلْتُ : نَعَمْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ . قَالَ صَدَقْتُ : « حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَوْنٍ قَالَ : أَرْنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلٍ » (ص 2318) .

قال بعضهم : هكذا هو الصواب عبد المجيد (بن سهيل قال بعضهم)⁽²⁾ بتقديم الميم على الجيم ووقع في نسخة ابن ماهان في إسناد هذا الحديث عبد الحميد مكان عبد المجيد والأول الصواب إن شاء الله عز وجل وبه التوفيق وصلى الله على محمد المصطفى وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً⁽³⁾ .

كمل السَّفر الثاني من المعلم بفوائد مسلم بحمد الله حق حمده والصلاة على محمد رسوله وعبداه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً ، وكان الفراغ منه في السادس عشر من شهر رمضان المعظم للذي من سنة ثمان وسبعين وخمسمائة والله المشكور على كل حالٍ .

(1) جاء هذا العنوان في (ج) وأما (أ) فجاء فيها بالهامش ، وقول عائشة رضي الله عنها المتقدم من كتاب التفسير ، ولكنه جاء قبله كما أثبت .

(2) ما بين القوسين ساقط من (ب) .

(3) جاء بعد هذا (بلفت المقابلة جُهد الاستطاعة والحمد لله كثيراً) .

الفهارس

- فهرس « الآيات »
- فهرس « الأحاديث »
- فهرس « الأشعار »
- فهرس « اعلام الرجال »
- فهرس « اعلام النساء »
- فهرس « الأمم والقبائل »
- فهرس « البلدان والأماكن »
- فهرس « الكتب »

فهرس الآيات

الفقرة	الآية	السورة	الفقرة	الآية	السورة
793	9 / 8	الملك	906	4	المائدة
793	15	الاسراء	908	145	الأنعام
798	36	التوبة	909	96	المائدة
798	5	التوبة	909	173	البقرة أو آية المائدة الثالثة
802	41	الأنفال	911	3	الفلق
813	77	الزخرف	915	8	النحل
829	69	يس	918	69	هود
829	13	الصف	920	3	المائدة
829	92	آل عمران	924	241	البقرة
837	1	الفتح	924	28	الحج
837	25	الحج	931	2	المائدة
839	10	الممتحنة	931	10	الجمعة
839	10	الممتحنة	936	91	المائدة
844	3	الضحى	937	67	النحل
861	47	التوبة	953	103	الصافات
863	7	الأنفال	965	12	محمد (ﷺ)
888	35	محمد	975	69	التوبة
891	6	الطارق	975	77	آل عمران
891	21	الحاقة	1012	47	مريم
901	130	الأعراف	1012	89	الزخرف
903	169	آل عمران	1022	102	البقرة
906	4	المائدة	1022	102	البقرة
906	4	المائدة	1029	39	يونس
906	4	المائدة	1049	6	الطارق
906	121	الأنعام	1049	21	الحاقة
906	4	المائدة	1060	11	القمر

المقرة	الاية	السورة	الفقرة	الاية	السورة
1066	23	الاسراء	1210	23	الجاثية
1081	260	البقرة	1210	79	طه
1082	89	الصافات	1211	116	المائدة
1082	63	الانبياء	1211	17	السجدة
1084	17	مريم	1212	39	الرعد
1084	18	مريم	1212	2	الانعام
1092	57	التوبة	1212	11	فاطر
1099	82	الكهف	1212	81	يس
1100	30	البقرة	1217	19	الانبياء
1100	124	البقرة	1222	16	الفجر
1101	17	نوح	1222	87	الانبياء
1107	61	آل عمران	1225	75	ص
1122	129	النساء	1236	6	الطور
1125	82	يوسف	1250	75	ص
1128	16	القلم	1261	2	يونس
1129	4/3	الروم	1262	36	الحج
1182	39	النور	1266	85	الاسراء
1184	9	الصافات	1267	2	الملك
1186	5	التكوير	1268	13	القلم
1189	258	البقرة	1278	27	ابراهيم
1191	180	الأعراف	1278	46	غافر
1194	91	الحجر	1278	11	غافر
1196	13	الشمس	1278	56	الدخان
1196	85	مريم	1280	80	النمل
1196	59	البقرة	1292	10	الدخان
1202	71	مريم	1321	80	هود
1203	21	الطور	1325	134	آل عمران
1205	10/5	الليل	1332	14	المزمل
1205	8/7	الشمس	1340	14	الأعراف
1205	49/48	القمر	1340	280	البقرة
1208	20	لقمان	1342	108	طه
1209	30	الروم	1342	2	المؤمنون
1210	7	آل عمران	1359	28	الحديد

فهرس الأحاديث

- 1 - اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم : 798 .
أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد ، باب في قتل النساء (2670) - (ج 3 ، ص 54) وفي صحيح الترمذي ، في باب ما جاء في النزول على الحكم (ج 7 ، ص 81) بالعارضه .
- 2 - من وُصف عليّ للرسول ﷺ : كما حُمِلَ فاضطلع بأمرك لطاعتك : 803 .
جاء في النهاية لابن الأثير ومنه حديث علي في صفة النبي ﷺ : كما حمل فاضطلع بأمرك (ج 3 ، ص 97) .
- 3 - الحمد لله غير مودع ربي ولا مكفور : 844 .
البخاري : كتاب الأطعمة ، باب ما يقول إذا فرغ من طعامه (1542) (ج 5 ، ص 2078) دار الفكر لكن جاء بلفظ (الحمد لله كثيراً طيباً مباركاً فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا) . وفي أبي داود : كتاب الأطعمة ، باب ما يقول الرجل إذا طعم (3849) (ج 3 ، ص 366) وهو مثل ما جاء في البخاري .
- 4 - في كتاب أبي داود أنه قسمها نصفين نصفاً لنوائه وحاجته ونصفاً للمسلمين : 849 .
أخرجه في كتاب الخراج والامارة والقيء ، باب ما جاء في حكم أرض خيبر (3010) (ج 3 ، ص 159) .
- 5 - ويل أمه يسعز حدب : 850 .
البخاري كتاب الشروط باب الشروط في الجهاد والمصالحة . . . (ج 3 ص 357) .
- 6 - في النهي عن التبقر في الأهل والمال : 866 .
أحمد (ج 1 ، ص 439) .
- 7 - في حديث سلمان (لله ريء على حمار وخدمته تذبذبان) : 869 .
ذكره الهروي في كتاب الغريين وذكر في تفسيره ما ذكر الإمام المازري لكن ببعض اختلاف ونصه : أنه كان على حمار وعليه سراويل وخدمته تذبذبان . ونقله ابن الأثير (ج 2 ، ص 15) .

- 8 — حديث بادية خدامهن : 869 .
 في البخاري : « أَرَى خَدَمَ سُوقِهِمَا » : الجهاد (64) (ج 4 ، ص 40) ، مناقب الأنصار (18) ، المغازي (18) .
 مسلم : الجهاد (136) .
- 9 — وفي الحديث (هُدْنَةُ عَلَى دَخْنِ) : 881 .
 أحمد (ج 5 ، 403/336) .
- أبو داود ، كتاب الفتن ، باب ذكر الفتن ودلائلها (4246) ، (ج 4 ، ص 96) .
- 10 — حديث : (وَذَكَرَ فِتْنَةً فَقَالَ : دَخْنُهَا مِنْ تَحْتِ قَدَمَيَّ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي) : 881 .
 أحمد (ج 2 ، ص 133) .
- أبو داود : كتاب الفتن ، باب ذكر الفتن ودلائلها (4242) ، (ج 4 ، ص 94) ، ولفظه : ثم فتنة السراء دَخْنُهَا مِنْ تَحْتِ قَدَمَيَّ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي .
- 11 — وفي حديث الزبير : لَيْثًا يَمُوتُ مَيِّتَةً عَجِيَّةً : 882 .
 في النهاية لابن الأثير عن كتاب الغريبين للهروي ومنه حديث الزبير كما هنا (ج 3 ، ص 304) وقريب منه حديث ابن عباس : من قتل في عمية أو عصبية .
 ابن ماجه (2635) (ج 2 ، ص 880) .
- 12 — وفي حديث (صَلَّ فِي الْقَوْسِ وَاطْرَحَ الْقَرْنَ) : 896 .
 جاء في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لابن أبي بكر الهيثمي عن سلمة بن الأكوع : سألت رسول الله ﷺ عن الصلاة في القوس والقرن ، فقال : صل في القوس واطرح القرن ، يعني الكنانة . رواه الطبراني في الكبير وفيه موسى بن محمد بن إبراهيم التيمي وهو ضعيف .
 مجمع الزوائد (ج 2 ، ص 57) .
- 13 — ومن حديث عمر رضي الله عنه قال للرجل : مَا مَالُكَ ، فقال أَقْرُنْ وَأَدِمَةَ مِنَ الْمَنِيَّةِ : 896
 جاء في نهاية ابن الأثير عن كتاب الغريبين للهروي ومنه حديث عمر قال لرجل : ما مالك قال : أقرن لي وأدِمه في المنية فقال : قَوْمَهَا وَزَكَهَا . النهاية (ج 4 ، ص 55) .
- 14 — قال الهروي في الحديث أنه رأى الحسين يلعب ومعه صبية في السكة فاستنزل رسول الله ﷺ عليه أَمَامَ الْقَوْمِ : 897 .
 جاء في غريب الحديث للخطابي قوله : يَسْتَنْتِلُ أَيِ يَتَقَدَّمُ أَمَامَ الْقَوْمِ يُقَالُ : نَتَلَّ وَاسْتَنْتَلَّ يعني تقدم وبه سمي الرجل ناتلاً ، (ج 3 ، اللوحة 259) .
 وجاء في النهاية عن الغريبين للهروي فيه أنه رأى الحسن يلعب ومعه صبية في السكة فاستنزل رسول الله ﷺ أَمَامَ الْقَوْمِ . والتتل : الجذب إلى قدام . النهاية : (ج 5 ، ص 13) .
 اختلف ما ذكره المازري مع ما في النهاية فالذي في المعلم أنه رأى الحسين والذي في النهاية أنه رأى الحسن .

- 15 - حديث أبي بكر أنه ارتاب بلبن شربه فاستنزل يتقياً : 897 .
 جاء في النهاية عن الغريين للهروي ومنه حديثه الآخر أي أبي بكر : شرب لبناً فارتاب به
 أنه لم يحل له فاستنزل يتقياً أي يتقدم .
 النهاية : (ج 5 ، ص 13) .
- 16 - وفي حديث وائل بن حُجر : « وَأَنْطُوا الثَّبَجَةَ » : 899 .
 هو من كتاب النبي ﷺ لوائل كما جاء في النهاية لابن الأثير عن الغريين للهروي ومنه كتابه
 لوائل وأنطوا الثَّبَجَةُ أي أعطوا الوسط في الصدقة لا من خيار الجال ولا من رذالتها وألحقها تاء
 التأنيث لانتقالها من الاسمية إلى الوصفية .
 النهاية (ج 1 ، ص 206) .
 ووائل بن حجر كان قتيلاً من أقيال حضرموت وكان أبوه من ملوكهم وفد على رسول الله ﷺ
 ونزل الكوفة في الإسلام وعاش إلى أيام معاوية .
 أسد الغابة (ج 5 ، ص 81) .
- 17 - ومنه حديث عمر رضي الله عنه كان لا يُجيز نكاح عامِ سنّةٍ : 901 .
 جاء في نهاية ابن الأثير عن الغريين للهروي ومنه حديث عمر أنه كان لا يجيز نكاحاً عام
 سنّةٍ أي عام جذب .
 النهاية (ج 2 ، ص 414) .
- 18 - وكذلك حديثه : كان لا يَقْطَعُ في عامِ سنّةٍ : 901 .
 جاء في نهاية ابن الأثير عن الغريين للهروي وكذلك حديثه الآخر - أي عمر - كان لا يقطع
 في عام سنة .
 (ج 2 ، ص 414) .
- 19 - حديث الجَوْنِيَّةِ التي تزوجها الرسول ﷺ فاستعاذت منه : 905 .
 أخرجه البخاري في كتاب الطلاق باب من طلق وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق وهو من
 حديث عروة عن عائشة رضي الله عنها أن ابنة الجَوْنِ لما أدخلت على رسول الله ﷺ . . .
 البخاري (ج 7 ، ص 53) ط . الإستانة .
- 20 - (مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَكُلْ) : 906 .
 أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الذبائح والصيد والتسمية على الصيد عن ابن عباس
 رضي الله عنهما (ج 7 ، ص 110) ط . الاستانة .
 وفي صحيح الترمذي في كتاب الصيد باب ما جاء في صيد البزاة عن عدي بن حاتم
 (1467) (ج 4 ، ص 66) .
- 21 - إِبَاحَةُ الْأَكْلِ مِمَّا أَمْسَكَ وَإِنْ أَكَلَ : 906 .
 وهو حديث أبي ثعلبة وقد ذكره أبو داود ، جاء هذا الحديث في كتاب الصيد عن

عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن أعرابياً يقال له أبو ثعلبة ، قال : يا رسول الله إن لي كلاباً مَكْلَبَةً فَأَقْتَنِي فِي صيدها فقال النبي ﷺ : إن كان لك كلابٌ مَكْلَبَةٌ فكل مما أمسكن عليك ، قال : ذِكْياً أو غير ذكي قال : نعم ، قال فإن أكل منه ، قال : وإن أكل منه .
أبو داود (ج 3 ، ص 110) ، حديث (2857) .

22 - حديث رفع عن أمي خطوها ونسيانها : 906 .

هذا الحديث وقع تخريجه في فهرس الأحاديث للجزء الثاني للمفكرة عدد : 656 .

23 - الحديث الذي أباح أكل ما يأتي من اللّحوم ولا يدري هل سمي الله عليه أهله أم لا -
الحديث المشهور : 906 .

أخرجه مالك ونصه أن رسول الله ﷺ سئل . ، فقيل له : يا رسول الله ان ناساً من أهل البادية يأتوننا بلحمان ، ولا ندري هل سموا الله عليها أم لا ، فقال رسول الله ﷺ : « سَمُوا الله عليها ثم كلوها » ، وأخرجه البخاري في كتاب التوحيد عن عائشة رضي الله عنها بأبسط مما جاء في الموطأ (ج 9 ، ص 146) .

24 - حديث عائشة رضي الله عنها في وصف أبيها رضوان الله عليه : فَوَقَدَ النِّفَاقَ : 906 .

في نهاية ابن الأثير عن الغريين للهريري ومنه حديث عائشة فوقد النفاق ، وفي رواية الشيطان .

(ج 5 ، ص 213) .

25 - روي أنه ﷺ أكل إهالة سِنَخَةٍ : 907 .

جاء هذا الحديث في البخاري في كتاب البيوع في باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة . . . عن قتادة عن أنس رضي الله عنه أنه مشى إلى النبي ﷺ بِخُبْزٍ شَعِيرٍ وَإِهَالَةٍ سِنَخَةٍ .
(ج 3 ، ص 74) ، وكذلك أخرجه غيره .

26 - هو الطُّهُورُ مَاؤُهُ الْجَلُّ مَيْتَةً : 909 .

مالك في الموطأ ، كتاب الطهارة ، باب الطهور للوضوء . . . عن أبي هريرة هو الطهور ماؤه
الحل ميتته (ج 1 ، ص 22) .

الترمذي ، أبواب الطهارة ، باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور (69) عن أبي هريرة . . .
هو الطهور ماؤه الحل ميتته (ج 1 ، ص 100) .

أبو داود ، كتاب الطهارة ، باب الوضوء بماء البحر (83) وهذا الحديث قال عنه أبو عيسى الترمذي حديث حسن صحيح .

وهو قول أكثر الفقهاء من أصحاب النبي ﷺ منهم أبو بكر وعمر وابن عباس ولم يروا بأساً بماء البحر وقد كره بعض أصحاب النبي الوضوء بماء البحر منهم ابن عمر وعبد الله بن عمرو . الترمذي (ج 1 ، ص 101) .

وكتب عليه الشيخ أحمد شاكر وذكر أخيراً أن هذا الحديث صححه الحاكم وكذا صححه

- ابن خزيمة وابن حبان وغير واحد . (تعليق على الترمذي ج 1 ، ص 101) .
- 27 - خَرَجَ النَّسَائِيُّ أَنَّ طَبِيباً ذَكَرَ ضَفْدَعاً فِي دَوَاءٍ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِهِ : 909 .
- هو في كتاب الصيد باب الضفدع (ج 7 ، ص 210) .
- 28 - « قَتَوُا شَقْوَهُ بِأَسْيَافِهِمْ » : 912 .
- جاء في النهاية لابن الأثير عن الغريبين للهروي وفي حديث حذيفة أن المسلمين أخطأوا بأبيه فجعلوا يضربونه بسيوفهم وهو يقول أبي ، أبي فلم يفهموه حتى انتهى إليهم وقد تواشقوه بأسيا ففهم أي قطعوه وشائق كما يقطع اللحم إذا قدد (ج 5 ، ص 189) .
- 29 - « قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَتْنا سَنَةٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي مَالِي مَا أُطْعِمُ أَهْلِي إِلَّا سِمَانَ حُمُرٍ ، وَإِنَّكَ حَرَّمْتَ لَحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ ، فَقَالَ : أُطْعِمُ أَهْلَكَ مِنْ سَمِينِ حُمْرِكَ ، وَإِنَّمَا حَرَّمْتُهَا مِنْ أَجْلِ جَوَالِ الْقَرْيَةِ : 915 .
- أبو داود ، كتاب الأطعمة ، باب في لحوم الحمر الأهلية (3809) ، (ج 3 ، ص 356) . وكذلك أخرجه البيهقي (ج 9 ، ص 332) ، وابن سعد (ج 6 ، ص 31) .
- 30 - « لَا يَجِلُّ أَكْلُ لَحُومِ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ » : 917 .
- خرجه أبو داود في كتاب الأطعمة في باب أكل لحوم الخيل (3790) عن خالد بن الوليد أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير . . . قال أبو داود وهو قول مالك . سنن أبي داود (ج 3 ، ص 352) .
- والنسائي في كتاب الصيد والذبائح ، باب تحريم أكل لحوم الخيل (ج 7 ، ص 202) .
- 31 - إني تحضرني من الله حاضرة : 918 .
- هذا الحديث من مراسيل موطأ الإمام مالك وقد وصله ابن عبد البر ذاكراً أنه رواه بكير بن الأشج عن سليمان بن يسار عن ميمونة .
- الموطأ ، كتاب الاستئذان : باب ما جاء في أكل الضب (ج 2 ، ص 967) .
- 32 - « أَحَلَّتْ لِي مَيْتَانِ الْحَوْتَ وَالْجَرَادَ » : 920 .
- جاء في الفتح الكبير للسيوطي : أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ وَدَمَانِ فَأَمَّا الْمَيْتَانِ فَالْحَوْتُ وَالْجَرَادُ وَأَمَّا الدَّمَانِ فَالْكَبِدُ وَالْعِلْحَالُ .
- الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد ، باب صيد الحيتان والجراد عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ : الْحَوْتُ وَالْجَرَادُ . وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف (3218) (ج 2 ، ص 1073) .
- وقال أخرجه ابن ماجه - أي أوله - وهو قوله أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ الْحَوْتَ وَالْجَرَادَ ، وَالْحَاكِمُ والبيهقي .
- 33 - « أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ لَا أَكُلُهُ وَلَا أَحَرِّمُهُ » : 920 .

أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة في باب في أكل الجراد عن سلمان قال: سئل النبي ﷺ عن الجراد ، فقال : أكثر جنود الله لا أكله ولا أحرمه . أبو داود (3813) (ج 3 ، ص 357) .

وكذلك أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد في باب صيد الحيتان والجراد (3219) (ج 2 ، ص 73) .

وجاء في الفتح الكبير للسيوطي ، وأخرجه البيهقي (ج 1 ، ص 222) .
34 - « من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضجّي فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره حتى يضجّي » : 924 .

جاء هذا الحديث في مسلم بهذا اللفظ : « إذا رأيتم هلال ذي الحجة ، وأراد أحدكم أن يضجّي فليمسك عن شعره وأظفاره » . مسلم (ج 3 ، ص 1565) .

والحديث الذي ذكره المازري ذكره الترمذي في كتاب الأضاحي في باب ترك أخذ الشعر لمن أراد أن يضجّي (1523) ، (ج 4 ، ص 102) .

وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح .

35 - « أُمِرْتُ بِالنَّحْرِ وَهُوَ لَكُمْ سُنَّةٌ » : 924 .

جاء هذا الحديث في سنن الدارقطني بهذا اللفظ : أُمِرْتُ بِالنَّحْرِ وليس بواجب (ج 4 ، ص 282) .

وجاء في التعليق المغني أن في سند هذا الحديث جابراً أي الجعفي وهو ضعيف جداً .

36 - وروي : ثَلَاثُ هُنَّ عَلَيَّ فَرَائِضُ وَهِنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ : النَّحْرُ وَالْوَتْرُ وَرَكَعَتَا الْفَجْرِ : 924 .

وفي الفتح الكبير (ثَلَاثُ هُنَّ عَلَيَّ فَرَائِضُ وَهِنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ : الْوَتْرُ وَرَكَعَتَا الضُّحَى وَرَكَعَتَا الْفَجْرِ) .

وجاء في التعليق المغني : وروى أحمد في مسنده والحاكم في المستدرک وسكت عنه من حديث أبي جناب الكلبي يحيى بن أبي حنيفة عن عكرمة عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ثَلَاثُ هُنَّ عَلَيَّ فَرَائِضُ وَهِنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ وَالْوَتْرُ وَالنَّحْرُ وَصَلَاةُ الضُّحَى ، وقال الذهبي في مختصره : سكت الحاكم عنه وفيه أبو جناب الكلبي وقد ضعفه النسائي ، والدارقطني ولذلك لم يخرج في سننه . التعليق المغني بذيل سنن الدارقطني (ج 4 ، ص 282) .

37 - حديث : عَلَى أَهْلِ كُلِّ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةٌ وَعَتِيرَةٌ ، أتدرون ما العتيرة ؟ هذه التي يقول الناس الرجبية . : 924 .

خرج هذا الحديث الترمذي في سننه في كتاب الأضاحي معنونا بقوله : باب . (1518) ، (ج 4 ، ص 99) ولفظه : يا أيها الناس على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة ، هل تَدْرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ ؟ هي التي تسمونها الرَجْبِيَّةُ .

ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب ولا نعرف هذا الحديث إلا من هذا الوجه من حديث ابن عون .

وجاء في سنن أبي داود ، أول كتاب الضحايا : باب ما جاء في إيجاب الأضاحي (2788 ج 3 ، ص 93) .

38 - « غُسِّلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ » : 924 .
خرجه مالك (ج 1 ، ص 102) وأبو داود في كتاب الطهارة ، باب في الغسل يوم الجمعة (341 ج 1 ، ص 94) وغيرهما .

39 - « إِنَّ الْجَذْعَ يُوفِي بِمَا يُوفِي مِنْهُ الثَّيْيُ » : 925 .
خرجه النسائي في كتاب الضحايا ، في باب المسنة والجذعة (ج 7 ، ص 219) .
وأبو داود في كتاب الضحايا ، باب ما يجوز من السن في الضحايا (2797 ج 3 ، ص 96) .

والترمذي في كتاب الأضاحي ، باب ما جاء في الجذع من الضأن في الأضاحي (1499 ج 4 ، ص 88) .
40 - « نِعَمَ أَوْ نَعَمْتَ الْأَضِجِيَّةُ الْجَذْعُ مِنَ الضَّأْنِ » : 925 .

جاء في الترمذي في كتاب الأضاحي باب ما جاء في الجذع من الضأن من الأضاحي (1499) : عن أبي هريرة : سمعت رسول الله ﷺ يقول : نِعَمَ أَوْ نَعَمْتَ الْأَضِجِيَّةُ الْجَذْعُ مِنَ الضَّأْنِ فَانْتَهَبِ النَّاسُ ، (ج 4 ، ص 87) .
وأخرجه أحمد (ج 2 ، ص 445) .
والبيهقي في كتاب الضحايا ، باب لا يجزي الجذع إلا من الضأن وحدها ويجزيء الثَّيْيُ من المعز والإبل والبقر (ج 9 ، ص 271) .

41 - حديث : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا تَكُونُ الذَّكَاءُ إِلَّا فِي الْحَلْقِ وَاللَّبَّةِ ؟ قَالَ : لَوْ طَعَنْتَ فِي فَخِذِهَا لَأَجَزَ عَنْكَ » : 928 .

خرجه الترمذي في كتاب الأطعمة في باب ما جاء في الذكاة في الحلق واللبة ، وجاء بعد هذا الحديث : قال أحمد بن منيع قال يزيد بن هارون هذا في الضرورة (ج 4 ، ص 75) وجاء في أبي داود في كتاب الأضاحي باب ما جاء في الذبيحة المتردية (2825) ، وجاء بعد لفظ هذا الحديث قال أبو داود وهذا لا يصلح إلا في الْمُتَرِدِّيَّةِ وَالْمُتَوَجِّشِ (ج 3 ، ص 103) والنسائي في كتاب الضحايا ، باب ذكر المتردية في البئر التي لا يوصل إلى حلقها (ج 7 ، ص 228) .

42 - « إِلَّا وَهَضَهُ اللَّهُ إِلَى الْأَرْضِ » : 930 .
هذا الحديث أظنه من الحديث الذي أشار إليه ابن الأثير عن الغريين للهروي وهو حديث

عمر : إن العبد إذا تكبر وعدا طوره وهصه الله إلى الأرض ، ولعله إلا وهصه الله إلى الأرض
(ج 5، ص 232) .

43 - « إن آدم عليه السلام حين أهبط من الجنة وهصه الله إلى الأرض » : 930 .
جاء في النهاية لابن الأثير عن الغربيين للهروي أن آدم حين أهبط من الجنة وهصه الله إلى
الأرض - أي رماه رمياً شديداً - (ج 5، ص 232) .

44 - « على كل مسلم في كل عام أضحية وعتيرة » : 933 .
أبو داود : « إن على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة ، أتدرون ما العتيرة ؟ هذه
التي يقول الناس الرجبية . قال أبو داود : العتيرة منسوخة هذا خبر منسوخ . أبو داود : أول
كتاب الضحايا (ج 3، ص 93) .

45 - حديث « أنه سئل عن الفرع فقال : حق وإن تركه حتى يكون ابن مخاض وابن لبون زحرباً
خير من أن تكفأ إناءك وتوليه ناقتك وتذبحه يلصق لحمه بوبره » : 933 .
وفي سنن أبي داود بما يأتي : « وسئل عن الفرع قال : والفرع حق وإن تركه حتى يكون
بكرًا شعزبًا ابن مخاض أو ابن لبون فتعطيه أرملة أو تحمِلَ عليه في سبيل الله خير من أن
تذبحه فيلزق لحمه بوبره وتكفأ إناءك وتوليه ناقتك » .
أبو داود : كتاب الأضاحي (ج 3، ص 107) .

وجاء في الفتح الكبير : الفرع حق وإن تركه حتى يكون بكرًا شعزبًا ابن مخاض أو ابن
لبون فتعطيه أرملة أو تحمِلَ عليه في سبيل الله خير من أن تذبحه فيلزق لحمه بوبره وتكفيء
إناءك وتوليه ناقتك .

خرجه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم في المستدرک .
46 - ومنه الحديث في السبي : (أنه نهى أن توليه والدته على ولدها) : 933 جاء في نهاية ابن
الأثير عن الغربيين للهروي : لا توليه والدته على ولدها أي لا يفرق بينهما في البيع وكل أنثى
فأرقت ولدها فهي وآله (ج 5، ص 227) .

47 - قول عائشة رضي الله عنها : (كان النبي ﷺ يهدي من المدينة فأقبل فلائذ هذيه ثم لا
يجتب شيئاً مما يجتب المحرم) : 934 .

هذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب قتل القلائد للبدن والبقر ،
عن عروة وعن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ
يهدي من المدينة فأقبل فلائذ هذيه . الحديث (ج 2، ص 207) .
الترمذي (ج 4، ص 102) .

48 - وقد قال عمر بن الخطاب على المنبر : أما بعد فقد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة :
العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما خامر العقل : 936 .
أخرجه البخاري في كتاب الأشربة (ج 6، ص 67) وأخرجه غيره .

49 - « خَمَرُوا الْإِنَاءَ » 936 .

جاء هذا الحديث في البخاري في كتاب بدء الخلق ، باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم (ج 4 ، ص 157) وجاء في كتاب الاستئذان باب لا تترك النار في البيت عند النوم (ج 8 ، ص 81) .

50 - « إِنَّ مِنْ الْجَنَظَةِ خَمَراً وَمِنْ الشَّعِيرِ خَمَراً وَمِنْ التَّمْرِ خَمَراً وَمِنْ الْأُرْزِ خَمَراً وَمِنْ الْعَسَلِ خَمَراً » : 936 .

جاء في مسند أحمد عن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي ﷺ قال : من الحنطة خمر ومن التمر خمر ومن الشعير خمر ومن الزبيب خمر (ج 2 ، ص 118) ، وأخرجه الترمذي في كتاب الأشربة ، باب ما جاء في الحبوب التي يتخذ منها الخمر (1872) (ج 4 ، ص 297) . وزاد أبو داود ومن الذرة وقال : ولكن أنهاكم عن كل مسكر . (3677) (ج 3 ، ص 326) .

51 - « وكل مسكر حرام » : 937 .

هذا الحديث الذي ذكره المازري أخرجه أبو داود : عن ابن عمر رضي الله عنهما : كل مسكر خمر ، وكل مسكر حرام ، ومن مات وهو يشرب الخمر يدمنها لم يشربها في الآخرة . في كتاب الأشربة باب النهي عن المسكر (3679) ، (ج 3 ، ص 327) ، وأخرجه بأسانيد أخرى .

وأخرجه أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما (ج 1 ، ص 274) . وأخرجه أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال : إن الله حرم عليكم الخمر والميسر والكوبة وكل مسكر حرام (ج 1 ، ص 289) . وأخرجه البخاري (ج 5 ، ص 205) ... فقال أبو موسى : يا نبي الله إن أرضنا بها شراب من الشعير الجزر وشراب من العسل البتع . فقال : كل مسكر حرام . 52 - خرج أبو داود : « كل مسكر حرام وما أسكر منه الفرق فملىء الكف منه حرام » : 937 . أخرجه في كتاب الأشربة باب النهي عن المسكر (3687) (ج 3 ، ص 329) .

53 - « أَيْنَ الْقَدَحِ عَنْ فَيْكِ ثُمَّ تَنْفَسُ » : 951 .

عن أبي سعيد الخدري ، أخرجه سيمويه في فوائده ، والبيهقي في شعب الإيمان وأخرجه الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ... قال : فأني لا أروى من نفس واحد ، قال : فأبى القدح إذن عن فيك . كتاب الأشربة باب كراهية النفخ في الشراب (1887) (ج 4 ، ص 303) .

وأخرجه أحمد في مسنده عن أبي سعيد الخدري ... فأبى القدح عن فيك ثم تنفس (ج 3 ، ص 57) .

وجاء في الفتح الكبير : سَمَوَيْهِ في فوائده ، والبيهقي عن أبي سعيد (ج 1 ، ص 19) .

- 54 - « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أَتَيْتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ قُلْتُ فِي يَدِي » : 953 أخرجه البخاري في باب قول النبي ﷺ نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرِ الْخ ... عن أبي هريرة رضي الله عنه ... فَبَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أَتَيْتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوُضِعَتْ فِي يَدِي (ج 4، ص 65) . وأخرجه في المساجد .
- وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (ج 1، ص 371) .
- جاء في البخاري ومسلم وضعت في يدي ، وفي المعلم تلت في يدي . جاء في النهاية عن الغريين للهروي فيه (أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فتلت في يدي) أي ألقيت (ج 1، ص 195) .
- 55 - « إِذَا ذُكِرَ الصَّالِحُونَ فَحَيَّ هَلَّا بِعُمَرُ » : 956 .
- ذكر البسيوني في الموسوعة أنه في كشف الخفا ومزيل الإلباس ولم أجده فيه ، وإنما جاء في النهاية عن الغريين للهروي ، ومنه حديث ابن مسعود (إذا ذكر الصالحون فَحَيَّ هَلَّا بعمر) أي ابدأ به وعجل بذكره .
- وهما كلمتان جعلتا كلمة واحدة . النهاية (ج 1، ص 472) .
- 56 - « إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْعِلْ فِيهِ بِرَفْقٍ » : 962 .
- جاء هذا الحديث في مجمع الزوائد ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق . رواه أحمد ورجاله موثقون إلا أن خلف بن مهرا ن لم يدرك أنسا والله . أعلم مجمع (ج 1، ص 62) .
- 57 - وفي الحديث النهي أن يجلس عليه خرجه البخاري : 969
- خرجه البخاري في كتاب اللباس باب افتراش الحرير (ج 7، ص 194) .
- 58 - حديث فدعا لفاطمة وسَمَّتَ عليها : 971 .
- لم أظفر بمن خرَّج هذا الحديث .
- 59 - وأما السِّيراء فعند النسائي أنه المضلع بالقَرْز : 973 .
- جاء في مجتبى النسائي في كتاب الزينة في باب ذكر الرخصة للنساء في لبس السِّيراء عن أنس رضي الله عنه رأيت على زينب بنت النبي ﷺ قميص حرير سِيراء ... أنه رأى على أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ برد سِيراء . والسِّيراء المضلع بالقَرْز (ج 8، ص 197) .
- 60 - حديث : (حتى يني الناس بيوتا يوشونها وشي المراحل) : 980 .
- لم أجد هذا الحديث في كثير من كتب الحديث ، وإنما ذكر ابن الأثير في نهايته في شرح غريب الحديث عن الهروي في الغريين ومنه الحديث (حتى يني الناس بيوتا يوشونها وَشَيْبَ الْمَرَاجِلِ) (ج 2، ص 210) .
- 61 - قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ : « كُلُّ مَا شِئْتَ وَالْبَسْ مَا شِئْتَ إِذَا أَخْطَأْتَكَ خَلَّتَانِ سَرَفٌ وَمَخِيلَةٌ » : 982 .
- جاء قول ابن عباس هذا في شرح قوله ﷺ : إِلَّا الْمَخِيلَةُ . النهاية (ج 2، ص 94) .

- 62 - قال الشرع : « عليكم بالسواد الأعظم » : 1011 .
 أخرجه ابن ماجه من حديث أنس رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن أمتي لا تجتمع على ضلالة ، فإذا رأيتم اختلافاً فعليكم بالسواد الأعظم » كتاب الفتن .
 باب السواد الأعظم (3950) (ج 2، ص 1303) .
- 63 - قال الشرع : « يد الله مع الجماعة » : 1011 .
 جاء هذا الحديث في سنن الترمذي كتاب الفتن باب ما جاء في لزوم الجماعة (2166) (ج 4، ص 466) .
- 64 - « لكل داء دواء إلا السأم ، قيل يا رسول الله وما السأم ؟ قال الموت » : 1014 .
 جاء الحديث في مسلم بلفظ : لكل داء دواء ، فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله عز وجل . مسلم (ج 4، ص 1729) .
 وجاء في باب التداءي بالحبة السوداء إن في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السأم .
 والسام : الموت (ج 4، ص 1735) .
 وفي البخاري عن عائشة . . . أنها سمعت النبي ﷺ يقول : إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا من السام . قلت : وما السام ؟ قال : الموت . كتاب الطب ، باب الحبة السوداء (ج 7، ص 160) .
- 65 - « حديث سهل بن حنيف لما أصيب بالعين عند اغتساله فأمر ﷺ عاتئته أن يتوضأ » : 1021 .
 أخرجه مالك في الموطأ (ج 2، ص 938) . وهذا الحديث (العين حق) رواه الشيخان موصولاً عن أبي هريرة ، فأخرجه البخاري في كتاب الطب باب العين حق (ج 7، ص 171) .
 وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى (ج 4، ص 1718) .
- 66 - حديث سئل عن النشرة فأضافها إلى الشيطان : 1026 .
 جاء هذا في سنن أبي داود ولفظه : سئل رسول ﷺ عن النشرة فقال هو من عمل الشيطان .
 عن جابر بن عبد الله (ج 4، ص 6) .
- 67 - حديث حكى البخاري عن سعيد بن المسيب أنه قيل له « رجل به طيب أو يؤخذ عن أمرائه أيجل له أن ينشر ، قال : لا بأس به إنما يريدون به الإصلاح فأما ما ينفع الناس فلم ينع عنه . : 1026 .
 البخاري الطب ، باب هل يستخرج السحر (ج 7، ص 177) .
- 68 - حديث (الحساء يسرو عن فؤاد السقيم) : 1029 .
 الحديث في ابن ماجه بما يأتي : عن عائشة قالت : قال النبي ﷺ : إذا أخذ أهله الوعل أمر بالحساء ، وكان يقول : إنه ليرتو فؤاد الحزين ويسرو عن فؤاد السقيم كما تسرو إحدأكن

الْوَسَخَ عَنْ وَجْهَيْهَا بِالْمَاءِ . كتاب الطب ، باب التليينة (ج 2 ، ص 1140) .
 وجاء في الترمذي في كتاب الطب باب ما جاء ما يُطعمُ المَريضُ (2039) عن عائشة أنه ﷺ
 كان يقول إنه - أي الحساء - لَيَرْتَوُ فُوَادَ الْحَزِينِ وَيَسْرُو عَنْ فُوَادِ السَّقِيمِ كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ
 الْوَسَخَ بِالْمَاءِ عَنْ وَجْهَيْهَا . قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح (ج 4 ، ص 383) .
 69 - وفي حديث طَلْحَةَ رضي الله عنه (رَمَى النَّبِيَّ ﷺ بِسَفَرَجَلَةٍ ، وقال دُونَكُهَا فَإِنَّهَا تُجِمُّ
 الْفُوَادَ) : 1029 .

هذا من حديث ذكره ابن ماجه في السنن عن طلحة : دخلت على النبي ﷺ ويده سفرجلة
 فقال : « دُونَكُهَا يَا طَلْحَةُ فَإِنَّهَا تُجِمُّ الْفُوَادَ » ابن ماجه (ج 2 ، ص 1118) ، كتاب
 الأطعمة ، باب أكل الثمار (3369) .

70 - فِي عِبَارَةِ الرُّؤْيَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِيمَا يَرَى النَّائِمُ كَأَنَّ رَأْسِي قُطِعَ فَجَعَلْتُ
 أَنْظُرَ إِلَيْهِ بِإِحْدَى عَيْنِي فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ : بِأَيِّهِمَا كُنْتَ تَنْظُرُ إِلَيْهِ ، فَلَبِثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ
 قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَبِرَ النَّاسُ أَنَّ الرَّأْسَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَالنَّظْرُ إِلَيْهِ اتِّبَاعُ السَّنةِ . نقل ذلك
 المازري من كتاب الأصول لعبارة الرؤيا لابن قتيبة : 1048 .

لم أظفر بهذه الرؤيا في غير المعلم ، والكتاب الذي نقل عنه هو كتاب الأصول لعبارة الرؤيا
 لم يذكره له مترجموه الذين اعتنوا بكتبه مثل هدية العارفين فالكتاب نفسه الذي نقل عنه
 المازري غير معروف .

71 - « فَكَانَ مِنْهَا نَبِيَّةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ » : 1051 .

جاء هذا الحديث في البخاري في كتاب العلم في فضل من علم وعلم عن أبي موسى عن
 النبي ﷺ قال : « مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا
 فَكَانَ مِنْهَا نَبِيَّةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ . الحديث .
 ووقع عند الخطابي والحميدي وغيرهما : (نَبِيَّةٌ) ، قال ابن حجر بفتح الشاء المثناة وكسر
 الغين المعجمة ويعلها موحدة خفيفة مفتوحة .

فتح الباري (ج 1 ، ص 176) ، وفي صحيح البخاري (ج 1 ، ص 30) .

وجاء في الترغيب والترهيب عن أبي موسى رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل
 ما بعثني الله به . . الحديث » . قال المنذري رواه البخاري ومسلم (ج 1 ، ص 63) .

72 - قول عمر رضي الله عنه : « فَمَنْ ضَبِعَهَا فَهَوَّيْمَا سِوَاهَا أُضِيعَ » : 1056 .

جاء هذا فيما كتب به عمر إلى عماله : إِنْ أَهَمَّ أَمْرُكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ فَمَنْ حَفِظَهَا وَخَافَظَ
 عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَبِعَهَا فَهَوَّيْمَا سِوَاهَا أُضِيعَ » .

الموطأ من باب وقوت الصلاة (ج 1 ، ص 6) .

73 - « فَحَنَّتِ الْخَشْبَةُ حَيْنَ النَّاقَةِ الْخُلُوجِ » : 1057 .

جاء في البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يقوم يوم الجمعة

إلى شجرة أو نخلة فقالت امرأة من الأنصار أو رجل : يا رسول الله ألا نجعل لك منبراً قال :
إِنْ شِئْتُمْ فَجَعَلُوا لَهُ مِنْبَراً فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ دَفِعَ إِلَى الْمَنْبَرِ فَصَاحَبَ النَّخْلَةَ صِبْيَانُ الصَّبِيِّ
ثُمَّ نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَصَمَّهَا إِلَيْهِ تَتْنُ اثْنَيْنِ الصَّبِيِّ الَّذِي يُسَكِّنُ ، قَالَ كَأَنْتَ تَبْكِي عَلَى مَا كَأَنْتَ
تَسْمَعُ مِنَ الذِّكْرِ عِنْدَهَا .

باب علامات النبوة (ج 4 ، ص 237) .

وأخرجه الترمذي في أبواب الصلاة في باب ما جاء في الخطبة على المنبر (505) (ج 2 ،
ص 379) ثم قال الترمذي وفي الباب أنس وجابر وسهل بن سعد وأبي بن كعب وابن
عباس وأم سلمة ، وقال أحمد شاكر وفي الباب أحاديث كثيرة وصحح كثير من العلماء بالسنة
أن حديث حنين الجذع من الأحاديث المتواترة .

وأخرجه الدارمي في المقدمة في الباب السادس باب ما أكرم الله النبي به بحنين المنبر (ج 1 ،
ص 30) .

وجاء في فتح الباري أنه أخرجه النسائي في الكبير .

74 — حديث : (قَالَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : أُنْفِئْهُ ثُمَّ قَالَ : أَفَّ أَفَّ) : 1066 .

هذا الحديث ذكره ابن حجر في لسان الميزان في ترجمة عمار بن غنيم الذي ذكره البخاري
والعقيلي في الضعفاء وذكر حديثاً له عن أم سلمة جاء فيه ما ذكره المازري في هذه الفقرة .
وهو حديث طويل وقال الحافظ ابن حجر : هذا حديث منكر لظلمة إسناده وجهالة عمار وأمه .
(ج 4 ، ص 273) ترجمة عدد 771 .

وتبع المازري في إيراد هذه الفقرة الهروي في الغريبين وقد نقلها عنه ابن الأثير في النهاية
(ج 1 ، ص 55) وما كان من حقهما أن يذكرهما هذه الفقرة من هذا الحديث المنكر .
جاء أف أف في (أ) بسكون الفاء وفي الغريبين كما أثبت هنا وكلاهما صحيح .

75 — (كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ ارْتَبَدَ وَجْهَهُ) : 1069 .

في كتاب الهروي حين كلامه على « تريد » ذكر الحديث وهو حديث مسلم الذي كان
المازري بصدد شرحه ، أخرجه مسلم في كتاب الفضائل في باب عرق النبي ﷺ في البرد
وحين يأتيه الوحي (ج 4 ، ص 1817) كما أخرجه أحمد في مواضع كثيرة من مسنده ، منها
عن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ كَرَبَ لَهُ وَتَرَبَّدَ وَجْهَهُ وَإِذَا سُرِّيَ
عنه قال : خذوا عني ، ثلاث مرار . للحديث (ج 5 ، ص 317) ، وذكر هذا الحديث
برواية أخرى عن ابن الصامت في الجزء نفسه ص 318 .

76 — « فَقَامَ مِنْ عِنْدِ عُمَرَ مَرَبِدٌ الْوَجْهَ » : 1069 .

هذا الأثر نقله المازري عن الهروي وقد نقله عنه ابن الأثير في النهاية : ومنه حديث عمرو
ابن العاص أنه قام من عند عمر مرید الوجه في كلام أسيمع . النهاية (ج 2 ، ص 183) .

- 77 - نَهَى عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ وَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ نُورِ الْإِسْلَامِ . 1078 .
هذا الحديث ذكره الترمذي في سننه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ نهى
عن نتف الشيب ، وقال إِنَّهُ نُورُ الْمُسْلِمِ (2821) ، قال الترمذي هذا حديث قد روي عن
عبد الرحمن بن الحارث وغير واحد (ج 5 ، ص 125) .
وذكره النسائي عن عمرو بن شعيب مقتصراً على قوله إن رسول الله ﷺ نهى عن نتف الشيب
(ج 8 ، ص 136) .
وأخرجه أحمد في (ج 2 ، ص 206 ، 207 ، 212) .
وقال المازري رواه ابن شعبان في الزاهي ، وابن شعبان هو أبو إسحاق محمد بن القاسم بن
شعبان وكان رأس الفقهاء المالكية بمصر ، وألف (كتاب الزاهي الشعباني) في الفقه ،
توفي سنة (355) الديباج (ج 2 ، ص 194) .
78 - «إِنْ لِمَاءُ سُكَّانٍ» : 1083 .
هذا الحديث ذكره السيوطي في جمع الجوامع بلفظ : إِنْ لِمَاءَ غَايِرٍ ، أَوْ عَوَامِرٍ . قال
المازري هذا الحديث ضعفه أهل العلم .
79 - «حَتَّى تَوَارَتْ بِأَطَامِ الْمَدِينَةِ» : 1115 .
يبدو أن قوله هذا من حديث جابر رضي الله عنه قام النبي ﷺ وأصحابه لجنزة يهودي حتى
توارت ، وليس فيه بأطام المدينة .
والحديث في مسلم في كتاب الجنائز ، باب القيام للجنزة (ج 2 ، ص 661) وفي النسائي
في كتاب الجنائز ، باب الرخصة في ترك القيام (ج 4 ، ص 47) .
80 - حديث الحسن أنه قال لِإِنْسَانٍ : يَا لَكُم . 1117 .
هذا الأثر ذكره الهروي في الغريبين ونقله ابن الأثير عنه ونصه ، ومنه حديث الحسن قال
لرجل : يَا لَكُم ، يريد يا صغيراً في العلم والعقل . (ج 4 ، ص 268) ما شرح به ابن
الأثير في النهاية تبعاً للهروي ونقله عنه المازري هو خلاف ما جاء في مسلم وفي البخاري
في كتاب اللباس في باب السُّحَابِ لِلصَّبْيَانِ (ج 7 ، ص 204) من قوله ﷺ : أَيْنَ لَكُم ؟
وفي مسلم : أُنِّمَ لَكُم ؟ فإنه أراد به الصغير ، ويقصد به الحسن رضي الله عنه .
81 - «لِيَأْتِيَنَّ عَلَيَّ بِابِ الْجَنَّةِ وَقَدْ لَه فِيهِ أَطِيطٌ» : 1122 .
هذا لحديث لعتبة بن غزوان نقله عن كتاب الغريبين وعنه ابن الأثير . (ج 1 ، ص 54) .
وليس من أحاديث الصحاح الستة ولا الموطأ ولا الدارمي ولا أحمد بن حنبل .
82 - «قَالَ ﷺ فِي أَحَدٍ : جَبِلَ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ» : 1125 .
أخرجه البخاري من حديث أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ طلع له أحد فقال هو جبل يحبنا
ونحبه . الحديث في باب ما ذكر النبي ﷺ وحث على اتفاق أهل العلم وما أجمع عليه
الحرمان مكة والمدينة وما كان بها من مشاهد النبي ﷺ والمهاجرين والأنصار ومصلّي

النبي ﷺ والمنبر والقبر ، من كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة .

83 - « دخل علينا رسول الله ﷺ فَتَخَشَّخْنَا » 1127 .

في المعلم قال الهروي في حديث علي وفاطمة رضي الله عنها : دخل علينا رسول الله ﷺ فَتَخَشَّخْنَا ، لم يذكره أبو عبيد ولا ابن قتيبة ، ولم ينقله ابن الأثير عن الهروي .

84 - « حديث أن الرسول ﷺ قال لأبي بكر لَمَّا نَزَلَتْ (سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ) : البضع ما بين السبع والتسع » : 1129 .

هذا الحديث ذكره المازري عن ابن الأنباري وهو ما جاء في الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال لأبي بكر في مُنَاحِيَةٍ : (وهي الالتزام) : (آلم غلبت الروم) أَلَا أَخْفَضْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّ الْبُضْعَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى التَّسْعِ ، وقد أطال الترمذي في الرواية عن هذه المناجحة .

الترمذي مع العارضة (ج 12 ، ص 66) .

85 - « فَمَا بَقِيَتْ دَارُ الْأَيْتِي فِيهَا مَسْجِدٌ » : 1156 .

هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثير في معنى أن الدار بمعنى القبيلة . النهاية (ج 2 ، ص 139) .

86 - « أَنَا وَسَفْعَاءُ الْخُدَّيْنِ الْحَانِيَّةِ عَلَى وَلَدِيهَا كَهَاتَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » : 1158 .

حديث أخرجه أبو داود ونصه : عن عوف بن مالك الأشجعي قال : قال رسول الله ﷺ : « أَنَا وامرأة سفعاء كهاتين يوم القيامة - وأوما يزيد بالوسطى والسبابة - امرأة آمنت من زوجها دَأَتْ مُنْصِبَ وَجْمَالِ حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى يَتَامَاهَا حَتَّى بَاتُوا أَوْ مَاتُوا » . (ج 4 ، ص 338) .

87 - « مَنْ رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ » : 1172 .

جاء هذا من حديث رواه أبو بكر بن أبي شيبة في « المصنف في الأحاديث والآثار » . وهو حدثنا أبو بكر حدثنا غندر عن شعبة عن الحكم عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ خطب يوم الجمعة فقال : من راح إلى الجمعة فليغتسل . وفي سنن أبي داود ما هو قريب منه وهو قوله : (وعلى كل من راح إلى الجمعة الغسل) (342) (ج 1 ، ص 94) .

88 - قول عمر رضي الله عنه : تَرَكْتُكُمْ عَلَى مِثْلِ مَخْرَفَةِ النَّعَمِ : 1180 .

جاء هذا في النهاية عن الهروي ومنه حديث عمر : (تركتكم على مثل مخرفة النعم - أي طرقها التي تَمْهَلُهَا بِأَخْفَافِهَا -) . النهاية (ج 2 ، ص 24) .

89 - « مَنْ بَاتَ عَلَى سَطْحٍ أَجْلَحَ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ » : 1186 .

نقله المازري عن الهروي وقد ذكر أنه من حديث أبي أيوب ، والذي في أبي داود (مَنْ بَاتَ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَيْسَ لَهُ حِجَارٌ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ) لكن عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه لا عن أبي أيوب رضي الله عنه . وفي أبي داود رواية أخرى عوض حجار حجاب . أبو داود بشرح عون المعبود ، طبعة هندية (ج 4 ، ص 469) .

- 90 - « فَضَرَبَ عُزْقُوبُ فَرَسَهُ حَتَّى اكْتَسَعَتْ » : 1188 .
 هذا مأخوذ من الغريبين للهروي ولفظه : ومنه حديث طلحة يوم أحد : فَضَرَبْتُ عُزْقُوبَ
 فَرَسَهُ فَأَكْتَسَعَتْ بِهِ . أي سقطت من ناحية مؤخرها ورمت به .
 النهاية (ج 4 ، ص 173) .
 وجاء في مسند أحمد فضرب عرقوب فرسه بالسيف فوق (ج 6 ، ص 26) لكن هنا عوض
 حتى اكتسعت (فوق) .
 91 - « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ » : 1196 .
 فتشت عن هذه الرواية المذكورة هنا وهي « أن الله خلق آدم على صورة الرحمن » في جملة
 وافرة من كتب الحديث فلم أجدها . ولهذا قال المازري : ولا يثبت هذا عند أهل النقل .
 وغلط المازري ابن قتيبة في إجراء هذه الرواية عند تفسيرها على ظاهرها وجاءت في فتح
 الباري إشارة إلى هذه الرواية : وقيل الضمير الله - أي لا لآدم - وتمسك قائل ذلك بما ورد في
 بعض طرقه (على صورة الرحمن) . فتح الباري (ج 11 ، ص 3) .
 92 - « إِنْ الْحَمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ » : 1202 .
 هذا الحديث أخرجه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال :
 « الْحَمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ ، أَوْ قَالَ بِمَاءِ زَمْزَمَ شَكَّ هَمَامٌ ، وَهُوَ أَحَدُ رَوَاةِ
 الْحَدِيثِ .
 البخاري في كتاب بدء الخلق ، باب صفة النار وأنها مخلوقة (ج 4 ، ص 146) ، وأخرجه
 البخاري في كتاب الطب ، باب الحمى من فيح جهنم (ج 7 ، ص 167) .
 وأخرجه أحمد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال إن الحمى من فيح جهنم فأبردوها بماء
 زمزم (ج 2 ، ص 291) .
 93 - لَا يُصَلِّي فِي سِدَّةِ الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ : 1204 .
 ذكره الهروي في الغريبين وحديث المغيرة أنه كان لا يصلي في سدة المسجد الجامع يوم
 الجمعة مع الإمام .
 وفي رواية أنه كان يصلي يعني الظلال التي حوله وبذلك سمي إسماعيل السدي لأنه كان
 يبيع الخمر في سدة مسجد الكوفة . النهاية (ج 2 ، ص 353) والمغيرة شهد الحُدَيْبِيَّةَ وَلَا
 عَمَرَ الْبَصْرَةَ ثُمَّ الْكُوفَةَ (-50هـ) .
 94 - حَدِيثٌ : « إِنَّكَ سُدَّةُ بَيْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُمِّيَّةٍ » : 1204 .
 هذا الحديث جاء في الغريبين عن أم سلمة أنها قالت لعائشة لما أرادت الخروج إلى
 البصرة : إِنَّكَ سُدَّةُ بَيْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُمِّيَّةٍ . النهاية (ج 2 ، ص 353) .
 95 - حَدِيثٌ فِي الَّذِينَ يَرُدُّونَ الْحَوْضَ ، الَّذِينَ لَا تَفْتَحُ لَهُمُ السُّدَّةُ : 1204 .
 الحديث في الترمذي عن ثوبان عن النبي ﷺ قال : « حَوْضِي مِنْ عَدَنَ إِلَى عَمَانَ الْبَلْقَاءِ »

مَائِهِ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَأَكَاوِيَهُ عِنْدَ نُجُومِ السَّمَاءِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرِبَ لَمْ يَضْمَأْ بَعْدَهَا أَبَداً ، أَوَّلُ النَّاسِ وَرُوداً عَلَيْهِ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ الشُّعْتُ رُؤُوساً الدُّنْسُ يُبَابُ الَّذِينَ لَا يَنْكِحُونَ الْمُتَنَعِمَاتِ وَلَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السُّدِّ . الترمذي بشرح العارضة ، أبواب صفة القيامة ، باب ما جاء في صفة أواني الحوض (ج 9 ، ص 271) . وجاء مثله في الترمذي (ج 4 ، ص 629) .

قال أبو عيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه .

96 — كُلُّ شَيْءٍ بِقَدْرِ حَتَّى الْعَجْزِ وَالْكَيْسِ : 1205 .

الموطأ ، كتاب القدر/ النهي عن القول بالقدر (ج 2 ، ص 899) .

وهذا الحديث في مسلم في كتاب القدر، في باب كل شيء بقدر (ج 4 ، ص 2045) وأحمد (ج 2 ، ص 110) .

97 — « فَإِذَا تَخَضَّرُوا بِهَا سَجَدَ لَهُمْ » : 1205 .

هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين فهو : (فَإِذَا أَسْلَمُوا فَاسْأَلَهُمْ قُضِبُهُمُ الثَّلَاثَةُ الَّتِي إِذَا تَخَضَّرُوا بِهَا سَجَدَ لَهُمْ) .

أي كانوا إذا أمسكوها بأيديهم سجد لهم أصحابهم لأنهم إنما يسكنونها إذا ظهرها للناس ، والمختصرة كانت من شعار الملوك والجمع المخاصر . النهاية (ج 2 ، ص 36) ولم أقف عليه .

98 — الْمُخْتَصِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمُ النُّورُ : 1205 .

هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثير ونصه ومنه الحديث (الْمُخْتَصِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمُ النُّورُ) وفي رواية (الْمُتَخَضَّرُونَ) أراد أنهم يأتون ومعهم أعمال صالحة يتكثرون عليها . النهاية (ج 2 ، ص 36) .

99 — نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِراً : 1205 .

أخرجه مسلم أنه نهى أن يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِراً ، وفي رواية أبي بكر قال : نهى رسول الله ﷺ . . .

في كتاب المساجد ، باب كراهة الاختصار في الصلاة (ج 1 ، ص 387) .

جاء في الترمذي في أبواب الصلاة ، باب ما جاء في النهي عن الاختصار في الصلاة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ نهى أن يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِراً . قال وفي الباب عن ابن عمر . قال أبو عيسى حديث أبي هريرة حسن صحيح . وقد كره بعض أهل العلم الاختصار في الصلاة . وكره بعضهم أن يمشي الرجل مختصراً .

والاختصار أن يضع الرجل يده على خاصرته في الصلاة ، أو يضع يديه جميعاً على خاصرته .

وَيُرَوَّى أَنَّ إِبْلِيسَ إِذَا مَشَى مَخْتَصِرًا . الترمذي (ج 2 ، ص 222) .
والحديث رواه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الرجل يصلي مختصراً (ج 1 ،
ص 249) .

100- (الاختصارُ راحة أهل النار) : 1205 .

هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثير في النهاية وهو الاختصار في
الصلاة راحة أهل النار أي أنه فعل اليهود في صلاتهم وهم أهل النار على أنه ليس لأهل النار
الذين هم خالدون فيها راحة .

النهاية (ج 2 ، ص 37) .

وأخرجه ابن حبان فقد جاء في موارد الضمآن إلى زوائد ابن حبان عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « الاختصار في الصلاة راحة أهل النار » . (قلت) :
في الصحيح النهي عن الصلاة مختصراً . موارد الضمآن رقم (480) .

وجاء في مجمع الزوائد ، باب الاختصار في الصلاة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال :
« الاختصار في الصلاة استراحة أهل النار » .

رواه الطبراني في الأوسط فيه عبد الله بن الأزور ضعفه الأزدي وذكر له هذا الحديث وضعفه
به . (ج 2 ، ص 85) .

101- « نَهَى عَنْ اخْتِصَارِ السُّجْدَةِ » : 1205 .

هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثير في النهاية (ج 2 ، ص 36) ولم
أقف عليه في كتب الحديث .

102- قوله عليه السلام : « أَوْغَيْرَ ذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِمَجْنَةِ أَهْلًا : 1209 .

الحديث في مسلم وتاممه « خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ ، وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ
لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ » .

كتاب القدر ، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة ، وحكم موت أطفال الكفار ، وأطفال
المسلمين (ج 4 ، ص 2050) .

وفي سنن ابن ماجه مثل ما في مسلم الحديث (82) (ج 1 ، ص 32) .

103- حديث (الله أعلم بما كانوا عاملين) : 1209 .

أخرجه مسلم بطرق متعددة في كتاب القدر ، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم
موت أطفال الكفار (ج 4 ، ص 2048 - 2049) .

وأخرجه البخاري في باب ما قيل في أولاد المشركين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :
سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين فقال : الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين (ج 2 ،
ص 125) .

وأخرجه الترمذي عن أبي هريرة ، وقال حديث حسن صحيح (2138) (ج 4 ، ص 447) .

104 - حديث : هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ : 1209 .

الحديث في مسلم وهو أن النبي ﷺ قيل له : لو أن خَيْلاً أغارت من الليل فأصاب من أبناء المشركين قال : (هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ) . كتاب الجهاد باب جواز قتل النساء والصبيان في الْبَيَات من غير عمد (ج 3 ، ص 1365) وأخرجه أبو داود عن عائشة قالت : قلت يا رسول الله ذراري المؤمنين ، فقال : « هم من آبائهم » ، فقلت يا رسول الله بلا عمل ، قال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » . قلت : يا رسول الله فذراري المشركين ، قال : « من آبائهم » ، قلت : بلا عمل قال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » (4712) (ج 4 ، ص 229) .

105 - حديث لَوْ شِئْتَ أَسْمَعْتُكَ تَضَاعِغُهُمْ فِي النَّارِ : 1209 .

الحديث في أحمد (ج 6 ، ص 208) ، عن عائشة أنها ذكرت لرسول الله ﷺ أطفال المشركين ، قال : « إِنْ شِئْتُ أَسْمَعْتُكَ تَضَاعِغُهُمْ فِي النَّارِ » .

106 - حديث أنه تَوَجَّحَ لَهُمْ نار فيقال لهم اقتحموها : 1209 .

يبدو من صنيع الإمام المازري أن هذا الحديث يتعلق بأطفال المشركين وبعد التبع لكثير من كتب الحديث لم أظفر به .

وما ورد في تأجيج نار والأمر باقتحامها جاء في أَبِي دَاوُدَ بِأَن رَجُلًا أَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى جَيْشٍ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْمَعُوا لَهُ وَيَطِيعُوا فَأَجَّجَ نَارًا وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَقْتَحِمُوا فِيهَا فَأَبَى قَوْمٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا ، وَقَالُوا : إِنَّمَا فَرَرْنَا مِنَ النَّارِ وَأَرَادَ قَوْمٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا . فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : لَوْ دَخَلُوهَا أَوْ دَخَلُوهَا فِيهَا ، لَمْ يَزَالُوا فِيهَا ، وَقَالَ : لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ . (ج 3 ، ص 40) الحديث (2625) وكذلك ما ورد في مسند أحمد (ج 1 ، ص 282) في حرق الزنادقة .

107 - إِنْ صَلَّاةُ الرَّحِمِ تَزِيدُ فِي الْعَمْرِ : 1212 .

أخرجه القضاعي في الشهاب وجاء في مسنده أنه عن ابن مسعود (ج 1 ، ص 92) وجاء في تخريج أحاديثه أنه له شواهد يصح بها .

108 - حديث عائشة رضي الله عنها : كَانَ يَرِيشُ مُمْلِقَهَا : 1223 .

هذا الحديث ذكره الهروي ونقله عنه ابن الأثير في النهاية .

قال ومنه حديث عائشة تصف أباهما رضي الله عنهما (يُقَلِّدُ غَانِيَهَا وَيَرِيشُ مُمْلِقَهَا) أي يكسوه ويعينه وأصله من الرِّيش . النهاية (ج 2 ، ص 288) .

109 - حديث لَوْ جُعِلَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ مَا احْتَرَقَ : 1273 .

أخرجه الدارمي في سننه عن عقبة بن عامر سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لَوْ جُعِلَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ مَا احْتَرَقَ » ، في كتاب فضائل القرآن ، باب فضل من قرأ القرآن (ج 2 ، ص 522) .

وأخرجه أحمد في المسند (ج 4 ، ص 155) ومجمع الزوائد (ج 7 ، ص 158) .
وجاء في الفتح الكبير (ج 3 ، ص 43) : (لوجمع القرآن في اهاب ما أحرقة الله بالنار) .
عن البيهقي في الشعب عن عصمة بن مالك .

110 — أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال : إني تزوجت امرأة على ثمان أواق : 1287 .
قال المازري الحديث أخرجه أبو محمد بن الجارود عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رجلاً
أتى النبي ﷺ الحديث المتقدم .
وابن الجارود هو عبد الله بن علي النيسابوري (- 307) صاحب المنتقى في الأحكام
التذكرة (ج 3 ، ص 15) ط . أولى .

111 — حديث يرويه أبو حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن عمر خرج من بيته ، وذكر ذهاب
النبي ﷺ إلى بيت رجل من الأنصار : 1287 .

هذا الحديث اختصره المازري من حديث مسلم المروي عن أبي حازم عن أبي هريرة :
قال : خرج رسول الله ﷺ ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر ، فقال : « ما أخرجكم
من بيوتكما هذه الساعة ؟ » قالا : الجوع يا رسول الله ، قال : « وأنا والذي نفسي بيده
لأخرجني الذي أخرجكم ، قوموا » فقاموا معه ، فأتى رجلاً من الأنصار فإذا هو ليس في
بيته ، فلما رآته المرأة قالت : مرحباً وأهلاً ، فقال لها رسول الله ﷺ : « أين فلان ؟ »
قالت : ذهب يستعذب لنا من الماء . إذ جاء الأنصاري فنظر إلى رسول الله ﷺ وصاحبه ،
ثم قال : الحمد لله ما أخذ اليوم أكرم أضيافاً مني ، قال : فانطلق فجاءهم بعدد في بئر
وتمر ورطب : فقال كلوا من هذه وأخذ المدينة ، فقال له رسول الله ﷺ : « إياك
والحلوب » ، فلبح لهم ، فأكلوا من الشاة ومن ذلك العدي وشربوا . فلما أن شبعوا ورووا ،
قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر : « والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة ،
أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم » . مسلم (ج 3 ،
ص 1609) .

وأخرج هذا الحديث الإمام أحمد في مسنده لكن باختلاف وزيادة وبإسناد آخر (ج 5 ،
ص 81) .

112 — ومنها ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة في تعريس النبي ﷺ في طريق مكة ، وأن رسول الله
قضى ركعتي الفجر بعدما طلعت الشمس : 1287 .
نقله المازري عن ابن الجارود صاحب المنتقى .

113 — والذي نفسي بيده لن تذهب الدنيا حتى يتمرغ الرجل على القبر يقول : يا ليتني صاحب
هذا القبر : 1287 .

أخرجه مسلم عن أبي هريرة ، وتماه (وليس به الدين إلا البلاء) .

كتاب الفتن ، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء . (ج 4 ، ص 2231) ، ولفظه باختلاف يسير مع ما رواه المازري ونصه : والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل بالقبر فيتمرع عليه ويقول : يا ليتني كنت مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين إلا البلاء .

جاء في ابن ماجه بمثل ما في مسلم سنداً ولفظاً . (الحديث 4037) (ج 2 ، ص 1340) .

114 - ضَرَبَ يَعْسُوبُ الدِّينَ بِدَنْيِهِ : 1302 .

ذكره الهروي من حديث علي ونقله ابن الأثير وهو أنه ذكر فتنة فقال : (إِذَا كَانَ ذَلِكَ ضَرَبَ يَعْسُوبُ الدِّينَ بِدَنْيِهِ) .

أي فارق أهل الفتنة وضرب في الأرض . ويعسوب الدين رئيسه وسيدته . النهاية (ج 3 ، ص 234) .

115 - حَدِيثُ هَذَا يَعْسُوبُ قُرَيْشٍ : 1302 .

من حديث علي كما ذكره الهروي ونقله ابن الأثير وهو أنه مر بعبد الرحمن بن عتاب قتيلاً يوم الجمل فقال : (لَهْفِي عَلَيْكَ يَعْسُوبُ قُرَيْشٍ ، جَدَعْتَ أَنْفِي وَشَفَيْتَ نَفْسِي) . النهاية (ج 3 ، ص 235) .

116 - قول عمر رضي الله عنه إذا اغتلمت عليكم هذه الأشربة فاكسروها بالماء : 1313 .

هذا ما ذكره الهروي ونقله ابن الأثير في النهاية (ج 3 ، ص 382) وجاء في سنن النسائي عن ابن عمر ثم قال : إِذَا اغْتَلَمَتْ عَلَيْكُمْ هَذِهِ الْأَشْرَبَةُ فَاكْسِرُوهَا بِالْمَاءِ .

في كتاب الأشربة في ذكر أخبار النبي اعْتَلَّ بِهَا مَنْ أَبَاحَ السُّكَّرَ (ج 8 ، ص 324) وجاء مثل هذا لكن ببعض اختلاف عن النبي ﷺ ، ومن البيهقي الكبرى ، قال رسول الله ﷺ : « إِذَا اغْتَلَمَتْ أَشْرِبَتُكُمْ فَاكْسِرُوهَا بِالْمَاءِ » . (ج 8 ، ص 305) .

117 - حَدِيثٌ : « كَظُّ لَيْسَ كَالْكُظِّ » : 1319 .

وهو حديث الحسن وذكر الموت فقال : كظ ليس كالكظ . أي هم يملأ الجوف . ليس كسائر الهموم ولكنه أشد ، ذكره الهروي ونقله ابن الأثير . النهاية (ج 4 ، ص 177) .

118 - حَدِيثٌ : « مَنْ يُدَاقِقْ يَشْقُقِ اللَّهُ عَلَيْهِ » : 1324 .

هذا الحديث أخرجه البخاري في الصحيح ، قال جندب : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ، قال : « وَمَنْ يُدَاقِقْ يَشْقُقِ اللَّهُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

كتاب الأحكام ، باب من شاق شقَّ الله عليه (ج 9 ، ص 80) .

119 - قد روي ان زيد بن ثابت دخل علي معاوية فسأله عن حديث فأمر إنساناً فكتبه فقال له زيد : ان النبي ﷺ أمر أن لا تكتب شيئاً من حديثه فمحاها : 1327 .

جاء في سنن أبي داود في كتاب العلم ، باب في كتاب العلم (3647) (ج 3 ، ص 318) .

120 — قال ﷺ في خطبة خطبها : « أَكْتُبُوا لِأَيِّ شَأْنٍ لَمَّا اسْتَكْتَبَهَا » . 1327 .
رواه الخطيب البغدادي في تقييد العلم (ص 86) قال محققه أخرج البخاري ما يشابهه
وشرحه ابن حجر في فتح الباري في كتاب العلم ، باب كتابة العلم (ج 1 ، ص 204) .
121 — حديث استعن بيمينك : 1327 .

أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال ذلك لرجل من الأنصاري شكى له
عدم حفظه ، فقال له رسول الله ﷺ : « استعن بيمينك » ، وأوماً بيده للخط . الترمذي
كتاب العلم باب ما جاء في الرخصة فيه أي كتابة العلم (ج 5 ، ص 39) وأخرجه غيره .
122 — كتب عليه السلام كتاباً في الصدقات والذيات أو كتبت عنه : 1327 .
روى الخطيب في تقييد العلم ما يقرب من هذا في كتاب الصدقات (ص 87) .

123 — (كَانَ يَشِبُّ فِي الْيَوْمِ شَبَابَ الصَّبِيِّ فِي الشَّهْرِ ، فَلَبَّغَ سِتًّا وَهُوَ جَفَرٌ) : 1338 .
وهذا الحديث في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد بما يقرب من هذا :
(وقالت حليلة السعدية : وكان ﷺ يشبُّ في اليوم شباب الصبي في شهر ويشب في الشهر
شباب الصبي في سنة فلبغ ستاً وهو غلام جَفَرٌ) .
باب ما جاء في مولده ورضاعه وشرح صدره ﷺ (ج 8 ، ص 221) .

124 — (يَكْفِيهِ ذِرَاعُ الْجَفَرَةِ) : 1338 .
من حديث أم زرع الذي أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة في باب ذكر حديث أم
زُرْع . (ج 4 ، ص 1900) .

وأخرجه البخاري في باب حسن المعاشرة مع الأهل (ج 7 ، ص 34) .
125 — (أَتَعْجِزُ إِحْدَاكُنَّ أَنْ تَتَّخِذَ ثَوْمَتَيْنِ تَلَطَّخَهُمَا بِعَبِيرٍ أَوْ زَعْفَرَانٍ) : 1343 .
ذكره أبو موسى في كتابه غريب الحديث ونقله ابن الأثير في النهاية (ج 1 ، ص 200) .
126 — فَانْتَأَسَ الَّذِينَ بَنَعِيهِ إِيَّاهُ : 1356 .

ذكره الهروي في الغريبين ونقله ابن الأثير في النهاية ونصه : حديث عائشة تصف أباهما
رضي الله عنهما : (فَانْتَأَسَ الَّذِينَ بَنَعِيهِ) (ج 5 ، ص 81) .

فهرس الأشعار

— قوله صلى الله عليه وسلم : 829 .

[مجزوء الرجز]

انا النبى لا كذب انا ابن عبد المطلب
جاء قوله هذا على وزن مجزوء الرجز مع انه ليس شعراً كما أفاده المازري وهو ما قصد
الإنسان إليه واعتمد ان يوقعه موزوناً مقفى يقصد إلى القافية ، كما جاء في شرح هذه الفقرة وقد
اعتمده القاضي عياض في الاكمال ونقله عنه النووي . شرح النووي (ج 12 ، ص 118) .
— أنشد ابن الأعرابي : 838 .

[الرجز]

يَا نَاقُ خُبِّي خَبَباً زَوْراً وَعَارِضِي اللَّيْلَ إِذَا مَا اخْضَرَّا
البيت للقطامي ويمكن ان يكون هو عمير بن شبيب بن عمرو بن عباد التغلي الملقب بالقطامي
وهو شاعر إسلامي مقل فحل (- 130) . التاج (ج 11 ، ص 188) ط . الكويت ، ترجمته في
الشعر والشعراء (ج 2 ، ص 701) ومعاهد التنصيص (ج 1 ، ص 180) ، وكذلك الاعلام
(ج 5 ، ص 264) ، وجاء في خزانة الأدب ان ما يقال له بالقطامي ثلاثة : أولهم عمير المذكور ،
والثاني القطامي الضبعي ، والثالث القطامي الكلبي . الخزانة (ج 2 ، ص 371) .
وجاء هذا البيت في التاج :

يَا نَاقُ خُبِّي خَبَباً زَوْراً وَقَلِي مَنِيْمِكَ الْمُغْبَرَّا
وَعَارِضِي اللَّيْلَ إِذَا مَا اخْضَرَّا

— النابعة : 838 .

[الطويل]

يَصُوْنُونَ أَبْدَاناً قَدِيماً نَعِيْمَهَا بِخَالِصَةِ الْأَرْدَانِ خُضِرَ الْمَنَاجِبِ
هذا البيت من قصيدته التي يمدح بها عمرو بن الحارث الأصغر ومطلع القصيدة :
كَلِيْنِي لَهُمْ يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٍ وَلَيْلٍ أَقَاسِيهِ بَطِيءِ الْكَوَاكِبِ
والقصيدة في ديوانه بشرح البطليوسي (ص 2) . تقدمت ترجمته (ج 2 ، ص 482) .

[الخفيف]

وَلَنَا الْبَدُوءُ كُلُّهُ وَالْبَحَارُ

هذا العجز لأبي دؤاد الإيادي .

وهو جارية بن الحجاج الإيادي المعروف بأبي دؤاد كان في عصر كعب بن أمية الإيادي ولم تعرف وفاته .

الشعر والشعراء (ج 1، ص 189) .

وأنشد هذا العجز الهروي في الغريين (ج 1، ص 134) .

— الشاعر : 847 .

[الرملي]

لَوْ بَغِيَ الْمَاءُ خَلْقِي شَرْقُ كُنْتُ كَالْغَضَّانِ بِالمَاءِ اغْتِصَارِي

هذا البيت لعدي بن زيد أنشده سيويه في كتابه (ج 3، ص 121) وكذلك أنشده غيره وعدي هو ابن زيد بن حماد بن أيوب وكان يسكن بالحيرة ، ويدخل الأرياف ، وبلغ عن عدي شيء للنعمان بن المنذر فهرّب منه حتى وقع في يده فحبسه حتى مات وقيل قتله .

الشعر والشعراء (ج 1، ص 176) ، وأنشد البيت الذي في المعلم مع بيت آخر :

أَبْلَغَ النُّعْمَانَ عَنِّي مَالِكَا أَنِّي قَدْ طَالَ حَبْسِي وَانْتِظَارِي
لَوْ بَغِيَ الْمَاءُ خَلْقِي شَرْقُ كُنْتُ كَالْغَضَّانِ بِالمَاءِ اغْتِصَارِي

الشعر والشعراء (ج 1، ص 181) .

— ابن الأَکوع : 850 .

[الرجز]

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَاغْفِرْ فِدَاءَ لَكَ مَا اقْتَفَيْنَا

جاء في مسلم أن عامر بن الأكوع حدا بهذا الرجز ، وهو عامر بن سنان وهو الأكوع بن عبد الله بن قشير .

وارتجز بهذا الرجز في غزوة خيبر يحدو به فقال رسول الله ﷺ : «يرحمك ربك» فقال عمر بن الخطاب وجبت - أي وجبت له الشهادة - فقتل في غزوة خيبر (- 7) . أسد الغابة (ج 3، ص 82) .

— ابن الأَکوع : 852 .

[مجزوء الرجز]

أَنِي أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضْعِ

ابن الأكوع هو سلمة بن الأكوع ، وقيل سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي يكنى أبا مسلم ،

والأكثر أنه يكنى أبا إلياس وهو ممن بايع تحت الشجرة ، سكن المدينة ثم الرُبذة ورجع للمدينة وبها توفي سنة (74) وقيل (64) وهو ابن ثمانين سنة ، وهو الذي استنقذ لقاح رسول الله ﷺ في غزوة ذي قرد .

أسد الغابة (ج 2 ، ص 333) .

— الشاعر : 854 .

[الوافر]

وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَأَتْ وَجَاشَتْ مَكَانِكَ تُحْمَدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي

قائل هذا البيت عمرو بن الإطنابة وقد ذكره ابن جني في الخصائص (ج 3 ، ص 35) واستشهد به على أن مكانك اسم فعل بمعنى أثبت . وكذلك ذكره ابن هشام في شرح شذور الذهب مع ثلاثة أبيات أخرى :

أَبَتْ لِي عَقَّتِي وَأَبَى بِلَاثِي وَأَخَذِي الْحَمْدَ بِالثَّنِّ الرِّبْحِ
وَأَمْسَاكِي عَلَى الْمَكْرُوهِ نَفْسِي وَضَرَبِي هَامَةَ الْبَطْلِ الْمُثْبِحِ
وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَأَتْ وَجَاشَتْ مَكَانِكَ تُحْمَدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي
لَاذْفَعُ عَنْ مَائِرَ صَالِحَاتٍ وَأَحْمِي بَعْدُ عَنْ عَرَضٍ صَبِيحِ

وذكر أنها لعمرو بن الإطنابة وغلط أبو عبيدة فنسبه إلى قَطَرِي بن الفجاءة (شرح شذور الذهب)

(ص 345 ، الأعلام (ج 5 ، ص 251) .

— الأعشى : 860 .

[المقارب]

وَيَسِيدَاءُ تَحْسِبُ آرَامَهَا رِجَالٌ يَبْأُجْلِدُهَا

هذا البيت من قصيدة للأعشى يمدح بها سلامة ذا فائش الحميري أحد ادواء اليمن أي أمرائها ومطلع القصيدة :

أَجِدُّكَ لَمْ تَغْتَبِضْ لَيْلَةً فَتَرْقُدَهَا مَعَ رُقَادِهَا

والبيت في الديوان (ص 71) . وتقدمت ترجمة الأعشى (ج 2 ، ص 450) .

— زهير : 860 .

[الطويل]

بِهَا الْعَيْنُ وَالْأَرَامُ يَمْشِيْنَ خِلْفَةً وَأَطْلَاوُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْتَمٍ

هذا البيت من قصيدته التي مطلعها :

أَمِنْ أُمِّ أَوْفَى دِمْنَةً لَمْ تَكْلَمْ بِحَوْمَانَةِ الدُّرَّاجِ فَالْمُسْتَلَمِ

وهي إحدى المعلقات السبع . انظر ديوان زهير بشرح أبي العباس ثعلب (ص 5) .

— علي رضي الله عنه : 864 .

[الرجز]

أَنَا الَّذِي سَمَّيْتَنِي أُمِّي حَيْدَرَهُ
ارتجز علي رضي الله عنه حين بارز مرجبا اليهودي القاتل :
قَدْ عَلِمْتُ خَيْرُ أَيِّ مَرْحَبٍ شَاكِي السِّلَاحِ بَطْلُ مُجْرَبٍ
إِذَا الْحُرُوبُ أَقْبَلَتْ تَلَهَّبُ
فقال علي :

أَنَا الَّذِي سَمَّيْتَنِي أُمِّي حَيْدَرَهُ كَلَيْتَ غَابَاتِ كَرِيمِ الْمُنْظَرَةِ
أَوْفِيهِمْ بِالصُّعَاعِ كَيْلَ السُّنْدَرَةِ
مسلم (1441) ، وتقدمت ترجمته رضي الله عنه في (ج 1 ، ص 546) .

— الحجاج : 874 .

[الرجز]

قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَاقٍ حُطَمٌ
هذا الشطر ذكره الطبري من خطبة الحجاج بن يوسف لما أولاه عبد الملك بن مروان على الكوفة ، فحين دخلها بدأ بالمسجد فدخله ثم صعد المنبر فخطب خطبته الشهيرة وقَبِلَ هذا الشطر قوله :

هَذَا أَوَّانُ الشَّدِّ فَاشْتَلَيْ زَيْمٌ قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَاقٍ حُطَمٌ
وكان ذلك سنة 75 هـ . تاريخ الطبري (ج 6 ، ص 203) كما ذكر هذه الخطبة ابن عبد ربه الأندلسي في كتابه العقد الفريد وذكر هذا العجز (ج 4 ، ص 120) .
وهذا العجز لرويشد بن رميض العنبري . والحجاج ذكرت ترجمته في فهرس الأعلام .
— الحارث بن حلزة : 924 .

[الخفيف]

عَتَا بَاطِلًا وَظَلَمًا كَمَا تُعَدُّ سَرُّ عَنْ حَجَرَةِ الرَّيِّضِ الطَّبَّاءِ
هذا البيت للحارث بن حلزة كما ذكر المازري وهو الحارث بن حلزة بن مكروه وهو من بني يشكر من بكر بن وائل وهو القاتل للمعلقة التي مطلعها :
أَذْنَتْنَا بِبَيْنِهَا أَسْمَاءُ رَبُّ نَاوِيَمَلُ مِنْهُ السُّوَاءُ
قال ابن قتيبة : ويقال انه ارتجلها بين يدي عمرو بن هند ارتجالاً .

الشعر والشعراء (ج 1 ، ص 150) ، وذكرت هذه المعلقة في مختار الشعر الجاهلي بشرح محمد سيد كيلاني (ج 2 ، ص 338) وتوفي الحارث بن حلزة نحو 50 قبل الهجرة .
وهذا البيت أنشده ابن منظور في لسان العرب في مادة عثر .
انشاد القينة 935 .

[الوافر]

أَلَا يَا حَمَزُ لِلشَّرَفِ النِّوَاءِ وَهَنْ مُعَقَّلَاتٍ بِالفِنَاءِ

هذا البيت انشدته القينة لحمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وهو في بيت في شرب من الأنصار فلما غتته نار إلى شارفين مناخين إلى جنب الحجرة وهما لعلي بن أبي طالب فجبَّ أَسْنِمَتُهُمَا وَيَقْرُ خَوَاصِرَهُمَا ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا . صحيح مسلم (ج 3 ، ص 1568) .

وبعد هذا البيت بيتان هما :

ضَمَّ السَّيِّئِينَ فِي اللَّبَاتِ يَنْهَا وَضَرَّجَهُنَّ حَمَزَةً بِالدِّمَاءِ
وَعَجَّلَ مِنْ أَطْيَابِهَا لِشَرْبٍ قَلِيداً مِنْ طَبِيخٍ أَوْ شِوَاءِ

شرح النووي على صحيح مسلم (ج 13 ، ص 144) .

— ليلي : 956 .

[الطويل]

وَأَيُّ حَصَانٍ لَا يُقَالُ لَهَا هَلَا

هذا عجز بيت صدره :

أُعِيرْتَنِي دَاءً بِأَمِّكَ مِثْلُهُ .

وهو لليلي بنت الأخيل وهي أشعر النساء لا يقدم عليها غير خنساء وكانت هاجت النابغة الجعدي وكان هجاءها .

وهذا البيت من إجابتها وقد فاقته وذكر هذا البيت في أبيات ابن قتيبة في الشعر والشعراء لكنه جاء هكذا :

أُعِيرْتَنِي دَاءً بِأَمِّكَ مِثْلُهُ وَأَيُّ جَوَادٍ لَا يُقَالُ لَهُ هَلَا

(ج 1 ، ص 416) .

— الشاعر : 976 .

[الطويل]

فَمَا طَارَ لِي فِي الْقَسَمِ إِلَّا تَمِينُهَا

ذكر هذا الشطر المازري استشهاداً على أن ما يقال « طار لي في القسمة كذا » أي صار لي . جاء في التاج وأطار المال وطيره بين القوم قسمه فطار لكل منهم سهمه ، أي صار له وخرج له به سهمه ومنه قول لبيد يذكر ميراث أخيه بين ورثته وحيازة كل ذي سهم منه سهمه :

[الوافر]

تَطِيرُ عَذَائِدُ الْأَشْرَاكِ شَفْعاً وَوِثْراً وَالزَّعَامَةُ لِلْغَلَامِ

والأشراك : الانصباء .

وفي حديث علي رضي الله عنه فاطرت الحلة بين نسائي قسمتها .

التاج (ج 12 ، ص 457) ، ولم أقف على قائل الشطر الذي استشهد به المازري .

— لبید : 990 .

[الكامل]

مِنْ كُلِّ مَخْفُوفٍ يُظَلُّ عَصِيهُ زَوْجٌ عَلَيْهِ كِلَّةٌ وَقَرَامُهَا
استشهد بهذا البيت المازري على ان القرام إذا خيط فصار كالبيت فهو كلة وهذا البيت من
معلقة لبید التي مطلعها :

عَفَّتِ الدِّيَارُ مَحَلُّهَا فَمَقَامُهَا بِمَنْى تَأْبَدُ غَوْلُهَا فَرَجَامُهَا
وهذه القصيدة مشروحة ضمن المعلقات . ولبيد تقدمت ترجمته (ج 1 ، ص 550) .

— الشاعر : 1006 .

[الكامل]

مُتَبَذِّلًا تَبَدُّو مَحَاسِنُهُ يَضَعُ الهَنَاءَ مَوَاضِعَ النُّقْبِ
هذا البيت من أبيات لدريد بن الصمة من أبيات قالها في تماضر بنت عمر بن الحارث بن
الشريد مطلعها :

حَيُّوا تَمَاضِيرَ وَآزِغُوا صَحْبِي وَقِفُوا فَإِنْ وَفَّقَكُمْ حَسْبِي
أمالى أبي علي القالي (ج 2 ، ص 161) .

دريد بن الصمة هو دريد بن الصمة من جشم بن معاوية يكنى أبا قرة وهو أحد الشجعان
المشهورين وشهد يوم حنين مع المشركين من هوازن وقتل مشركاً الشعر والشعراء (ج 2 ،
ص 725) .

— الشاعر : 1026 .

[الطويل]

وَلَا عَيْبَ فِينَا غَيْرَ عِرْقٍ لِمَعْشَرٍ كِرَامٍ وَإِنَّا لَا نَخْطُ عَلَى النَّمْلِ
أنشده الجوهري في الصحاح شاهداً على ما ذكره المازري عن ابن قتيبة على ما تقوله
المجوس من ان ولد الرجل إذا كان من أخته ثم خط النملة شفي صاحبها وقال [ولا عيب فيهم غير
عرق لمعشر] البيت ، وأنشده الزبيدي في التاج نقلاً عن الجوهري ، وتوسع في شرحه .
الصحاح (ج 5 ، ص 1836) ، والتاج (ج 8 ، ص 146) .

— الأعشى : 1027 .

[المتقارب]

سَلَاجِمَ كَالنُّخْلِ أَلْبَسَتْهَا قَضِيبَ سَرَاءٍ قَلِيلَ الْأَبْنِ
هذا البيت من قصيدة للأعشى يمدح بها قيس بن معد يكرب الكندي ومطلع القصيدة :
لَعَمْرُكَ مَا طُولُ هَذَا الزَّمَنِ عَلَى الْمَرْءِ إِلَّا عَنَاءٌ مَعَنُ
وما جاء في هذا البيت : « سلاجم كالنخل » بالخاء المعجمة يخالفه ما جاء في الديوان
« سلاجم كالنحل أنحى لها » ويظهر أنه الصواب وجاءت هذه القصيدة في ديوان الأعشى الكبير

(ص 15) ديوان الأعشى الكبير بشرح وتحقيق الدكتور م. محمد حسين .

وترجمة الأعشى تقدمت (ج 2 ، ص 450) .

— الشعراء : 1029 .

[الكامل]

وَالنَّاسُ يَلْحَوْنَ الطَّيِّبَ وَإِنَّمَا غَلَطَ الطَّيِّبُ إِصَابَةَ الْبِقْدَارِ
استشهد به المازري على قوله ﷺ : « لكل داء دواء فإذا فقدت المداواة لا لفقد الدواء وإنما
لفقد العلم بحقيقة المداواة » .

— لبيد : 1030 .

[الوافر]

فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي نَفِيرٍ وَلَا هُمْ غَيْرُ أَضْدَاءٍ وَهَامٍ
ويروى بدل قوله في نفير في نفير ، وهذا البيت من قصيدة للبيد طالعها :
أَلَا ذَهَبَ الْمُحَافِظُ وَالْمُحَايِي وَمَانِعُ ضَيْبِنَا يَوْمَ الْخِصَامِ
وَأَيَقُنْتُ التَّفَرُّقَ يَوْمَ قَالُوا تُقَيِّمُ مَالُ أَرْبَدٍ بِالسَّيْهَامِ

وهذه القصيدة ذكرها الأعلام الشنمري في مختار الشعر الجاهلي (ج 2 ، ص 471) بتحقيق
سيد كيلاني . وهذا المختار من شعر لبيد جمع أكثر شعره .

(ط. البابي الحلبي سنة 1379/1959) . وتقدمت ترجمة لبيد (ج 1 ، ص 550) .

— الشاعر : 1031 .

[الطويل]

وَإِنْ قَرَقَرْتَ هَاجَ الْهَوَى قَرَقِيرُهَا
هذا الشطر جاء في الصباح عجزا لصدر وهو :
وَمَا ذَاتُ طَوْقٍ فَوْقَ خَوْطِ أَرَاكِي
وجاء هذا الشطر هنا :

وان قرقرت هاج الهوى قرقيرها

وفي الصباح إذا قرقرت ، وكذلك أنشده الزبيدي في التاج عن ابن القطاع وهذا البيت لم
يعرف قائله . الصباح (ج 2 ، ص 791) ، تاج العروس (ج 13 ، ص 399) .

— الشاعر : 1031 .

[الرجز]

صَوْتُ الشَّقِرَاقِ إِذَا قَالَ قِرِرَ
هذا الشطر جاء في غريب الحديث للخطابي كما نقله المازري . وأنشد ابن منظور هذا الشطر
مع صدره قائلا وأنشد يصف إبلا وجرعها .
ونصه :

كَأَنَّ صَوْتَ جَزَعِيهِنَّ الْمُنْحَدِرُ صَوْتُ شِقِرَاقٍ إِذَا قَالَ قِرْرُ
غريب الحديث للخطابي (ج 1، ص 611) لسان العرب (ج 5، ص 3584) .

— لبید : 1054 .

[الوافر]

سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نُمَيْرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالِ
ذكر هذا البيت الجوهري في الصحاح مستشهداً به ، كما جاء هنا من ان سقى وأسقى بمعنى واحد ، الصحاح (ج 6، ص 2379) .

وكذلك أنشده الزبيدي في التاج (ج 10، ص 180) .

وهذا البيت من قصيدة للبيد مطلعها :

أَلَمْ تَلِمْ عَلَى اللَّيْمِ الْخَوَالِي لِسَلَمَى بِالْمَذَانِبِ فَالْقُفَالِ
وجاءت هذه القصيدة في مختار الشعر الجاهلي (ج 2، ص 462) .

— وأنشد ابن قتيبة : 1054 .

[البسيط]

كَأَنَّهَا ظَبْيَةٌ تَغْطُو إِلَى فَنَنِ تَأْكُلُ مِنْ طَيِّبِ وَاللَّهُ يُرْعِيهَا
أنشده الجوهري في الصحاح (ج 6، ص 2359) غير منسوب وأنشده في التاج (153/10) .

— الشاعر : 1056 .

[الرجز]

جَارِيَةٌ فِي دِرْعِهَا الْفَضْفَاضِ أَبْيَضُ مِنْ أُخْتِ بَنِي إِبَاضِ
جاء في الجمل للزجاجي وأما قوله : جارية في درعها الفضفاض .
أَبْيَضُ مِنْ أُخْتِ بَنِي إِبَاضِ
فشاذ .

قال الشيخ أبو الشنب في شرح شواهد الجمل القائل هو رؤية بن العجاج وهو راجز مشهور مات سنة (145) وله ديوان مطبوع في برلين سنة (1903) وترجم لرؤية ابن قتيبة في الشعر والشعراء (ج 2، ص 575) .

— شاعر : 1056 .

[البسيط]

إِذَا الرِّجَالُ شَتَوْا وَاشْتَدَّ أَكْلُهُمْ فَأَنْتَ أَبْيَضُهُمْ سِرْبَالُ طَبَاخِ
هذا البيت أنشده الزجاجي في الجمل وذكر ان قوله :
« فَأَنْتَ أَبْيَضُهُمْ شَاذٌ » - الجمل (116) .

قال الشيخ أبو الشنب في شرح شواهد الجمل قيل إن البيت لطرفة بن العبد البكري يهجو

ملك الحيرة عمرو بن هند (الجمل 116) وطرفة تقدمت ترجمته في (ج 1، ص 540) .
— ذو الرمة : 1056 .

[الطويل]

فَمَا شَتَا خَرَقَاءَ وَاهِيَةَ الْكُلَى سَقَى بِهِمَا سَاقٍ وَلَمَّا تَبَلَّلَا
بِأَضْيَعٍ مِنْ عَيْنِكَ لِلْمَاءِ كُلَّمَا تَوَهَّمْتَ رُبْعًا أَوْ تَذَكَّرْتَ مَنْزِلًا

البيتان لذي الرمة وقد أنشدتهما القالي في الأمالي (ج 1، ص 208) كما جاء في معاهد
التنصيص (ج 3، ص 262) ، باختلاف قليل عما هنا .

وذو الرمة هو غيلان بن عقبة بن بهيشن ويكنى أبا الحارث (- 117) ترجمته في الشعر
والشعراء لابن قتيبة (ج 1، ص 506) والبيتان لا يوجدان بديوانه الذي جمعه بشير يموت .

— الشاعر : 1074 .

[الطويل]

وَلَا غَيْبَ فِيهَا غَيْرُ شُكْلَةٍ عَيْنِهَا كَذَاكَ عِتَاقُ الطَّيْرِ شُكْلًا غَيْرُهَا

جاء هذا البيت في لسان العرب عن أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي . وقال ابن منظور
بعدما أنشد هذا البيت عتاق الطير هي الصقور والبزاة ثم قال : وروى هذا البيت غير شهلة
عينها .

لسان العرب (ج 4، ص 2311) . ومثل ما في اللسان جاء في التاج (ج 7، ص 393) .
وهذا البيت غير منسوب لقائله .

— الطرماح : 1101 .

[الطويل]

فَلَمَّا عَوَى لَيْثُ السَّمَاءِ سَبْعُهُ كَمَا أَنَا أَخِيَانًا لَهُنَّ سَبْعُ

جاء هذا البيت في التاج (ج 5، ص 374) :

فَلَمَّا عَوَى لَفْتُ الشِّمَالِي سَبْعُهُ كَمَا أَنَا أَخِيَانًا لَهُنَّ سَبْعُ

ومعنى سبع الذئب رماه أو ذعره، جاء فيه سبع في (أ) بفتح السين ولعله بضمها جمع سبع .
والطرماح هو ابن حكيم بن نفر بن قيس بن حجلدر ، ويكنى أبا نفر وكان خطيباً وكان يرى رأي
الخوارج ، وفاته نحو (- 125) . الشعر والشعراء لابن قتيبة (ج 2، ص 566) المقاصد النحوية
للعيني (ج 2، ص 276) ، الاعلام (ج 3، ص 325) .

— العجاج : 1120 .

[الرجز]

وَنَسَجَتْ لَوَائِعُ الْحَرُورِ سَبَائِيًا كَسَرَقِ الْحَرِيرِ

جاء في الصحاح : والسرقة شَقَقَ الحرير قال أبو عبيد إلا أنها البيض منها وأنشد للعجاج :
وَنَسَجَتْ لَوَائِعُ الْحَرُورِ
مِنْ رَقَرَقَاتِ إِلَهِهَا الْمَسْجُورِ
سَبَائِيًا كَسَرَقِي الْحَرِيرِ

الصحاح (ج 4، ص 1496) :

أفادها هنا أن الذي أنشد ما للعجاج هو أبو عبيد بينما في المعلم أن الذي أنشد هو غير أبي
عبيد ومثل ما في الصحاح جاء في التاج (ج 6، ص 379) .
وتقدمت ترجمة العجاج في (ج 1، ص 520) .
— الشاعر : 1122 .

[الطويل]

وَمَا الْفَقْرُ عَنْ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ سَاقِنَا إِلَيْكَ وَلَكِنَّا بِقُرْبِكَ نَبْجُحُ

هذا البيت للراعي كما جاء في التاج (ج 6، ص 298) ط . الكويت .

وجاء في (أ) و (ج) : وما الفقر من أرض العشيرة ساقنا .

والراعي هو حصين بن معاوية من بني نمير ، وهو من أشرف قومه ويكنى أبا جندل ، وهو
شاعر فحل مشهور من شعراء الإسلام في الطبقة الأولى .
الشعر والشعراء (ج 1، ص 377) ، الخزانة (ج 1، ص 504) .

— زهير : 1141 .

[الوافر]

فَإِنَّ الْحَقَّ مَقْطَعُهُ ثَلَاثُ يَمِينُ أَوْ نِفَارُ أَوْ جَلَاءُ

هذا البيت من قصيدة لزهير مطلعها :

عَفَا مِنْ آلِ فَاطِمَةَ الْجَوَاءُ فَيَمْنُ فَا الْقَوَادِمُ فَالْحِسَاءُ

وهي في ديوانه (ص 56) بشرح أبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب ، وزهير تقدمت ترجمته
في (ج 2، ص 461) .

— حسان في مدح عائشة رضي الله عنها : 1157 .

[الطويل]

حَصَانُ رَزَانُ مَا تَزَنُ بِرَيْبَةٍ وَتُصْبِحُ غَرْثِي مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ

من أبيات سيدنا حسان في ديوانه (ج 1، ص 292) و (510) برواية السيرة .

وحسان رضي الله عنه هو حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري ، ويكنى أبا الوليد وأبا
الحسام ، جاهلي إسلامي متقدم الإسلام ، قال ابن قتيبة : عاش ستين سنة في الجاهلية وستين
في الإسلام ، وهو من المخضرمين عمي في آخر عمره . وقد تولى الإجابة عن رسول الله ﷺ
حين هجاه مشركو قريش فأفحمهم .

وقد أشبع الكلام في ترجمته ابن عبد البر في الاستيعاب (ج 1، ص 341) .

— عدي بن زيد : 1196 .

[الخفيف]

لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْئًا نَغْصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا
البيت لعدي بن زيد ، (انظر الفقرة 43) من شرح أبيات سيويه لأبي سعيد السيرافي وهذا
البيت من قصيدة مطلعها :

طَالَ لَيْلِي أَزَاقِبُ التَّنْوِيرَا أَرْقُبُ الصُّبْحَ بِالصُّبْحِ بَصِيرَا
وهذه القصيدة قالها عدي بن زيد في سجنه الذي سجنه فيه النعمان .

ديوان عدي بن زيد (63) ، وذكر هذا البيت سيويه في كتابه في باب تكرار الظاهر دون
ضميره في كلامهم ، كما جاء مستشهداً به على ذلك في كلام المازري .
شرح أبيات سيويه لأبي محمد السيرافي (ج 1، ص 125) (الفقرة 53) .

— الشاعر : 1218 .

[الرجز]

قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِعَصَلِيٍّ أَرْوَعَ خِرَاجٍ مِنْ الدَّوِيِّ.

جاء هذا الرجز في خطبة الحجاج بن يوسف ، حين قدم الكوفة والياً عليها سنة (75 هـ) وقد
ذكر الطبري هذه الخطبة في كتابه تاريخ الرسل والملوك ، والحجاج ذكرت ترجمته في فهرس
الأعلام .

— ومنه قول الشاعر : 1261 .

[الرجز]

إِمْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي

جاء قول الراجز هذا في الخصائص لابن جني في باب القول على الفصل بين الكلام والقول
(ج 1، ص 23) كما ذكره ابن الناظم أي ابن مالك بما نصه :
إِمْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رَوِيدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي
وقال العيني في شرح الشواهد : لم أقف على اسم قائله .

كتاب المقاصد النحوية في شرح شواهد الالفية (ج 1، ص 361) .

وجاء هذا الرجز في الكامل للمبرد بألفاظ أخرى ونص ذلك :
قَدْ خَنَقَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي سَلًا رَوِيدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي
الكامل للمبرد (ج 2، ص 91) .

— أبو النجم : 1289 .

[الكامل]

وَأَجِبْ بَعْضَ مَلَاخَةِ الدُّلْفَاءِ

وجاء هذا العجز لأبي النجم في اللسان وصدره :
لِلثَمِّ عِنْدِي بَهْجَةٌ وَمَزِيَّةٌ وَأُحِبُّ بَعْضَ مَلَاخَةِ الدُّلْفَاءِ
اللسان (ج 3، ص 1511) ، وجاء مثل هذا في التاج (ج 6، ص 112) . وأبو النجم ذكرت ترجمته في فهرس الأعلام .
— الراجز : 1292 .

[الرجز]

عِنْدَ رَوَاقِ الْبَيْتِ يَغْشَى الدُّخَا
ذكره ابن منظور في اللسان في مادة دخا .
وذكره مع غيره من أبيات بهذا النص أولاً .
عِنْدَ سَعَارِ النَّارِ يَغْشَى الدُّخَا
والدخ هو الدخان بالفتح والضم . اللسان (ج 2، ص 1339) .
وفي التاج ذكر قول الراجز بالرواية الأولى دون الثانية : التاج (ج 2، ص 265) .
— انشد الأصمعي : 1296 .

[الرجز]

يَعْيِنُهَا مِنَ الْبُكَاءِ ظَفَرَةٌ حَلٌّ ابْنُهَا فِي السَّجْنِ وَسَطُ الْكَفَرَةِ
جاء هذا الرجز في اللسان هكذا قال أبو الهيثم :
مَا الْقَوْلُ فِي عُجَيْرِ كَالْحُمَرَةِ
يَعْيِنُهَا مِنَ الْبُكَاءِ ظَفَرَةٌ
حَلٌّ ابْنُهَا فِي السَّجْنِ وَسَطُ الْكَفَرَةِ
ونقل عن الفراء ان الظفرة لحمة تنبت في الحذقة . اللسان (ج 4، ص 2750) وأبو الهيثم مالك بن التيهان الأنصاري الأوسي البصري ، وكان أحد النقباء ليلة العقبة ، وكان شاعراً له قصيدة في رثائه (ص 20) .
الاستيعاب (ج 4، ص 1773) ، الأعلام (ج 6، ص 129) .
— جرير : 1322 .

[البسيط]

فَمَنْ لِحَاجَةٍ هَذَا الْأَرْمَلُ الذَّكْرُ
استشهد بقول جرير هذا ابن منظور وجاء بالبيت كله ونصه :
كُلُّ الْأَرْمَلِ قَدْ قُضِيَ حَاجَتُهَا فَمَنْ لِحَاجَةٍ هَذَا الْأَرْمَلُ الذَّكْرُ
وجاء هذا البيت في الصحاح وكذلك في التاج .
اللسان : (ج 3، ص 1735) - الصحاح (ج 4، ص 1713) - التاج (ج 7، ص 352) .

ولم أجد هذا البيت في ديوان جرير الذي جمعه الصاوي ولعل هذا البيت من قصيدته التي
يمدح بها عمر بن عبد العزيز التي مطلعها :
لَجْتُ أَمَامَهُ فِي لُؤْمِي وَمَا عَلِمْتُ عَرَضَ السَّمَاءِ رَوْحَاتِي وَلَا بُكْرِي
جرير ذكرت ترجمته في أعلام الرجال .
— الشاعر : 1337 .

[الطويل]

وَكُنْتُ إِذَا نَفْسُ الْجَبَانِ نَزَتْ لَهُ سَفَعْتُ عَلَى الْقَرْنَيْنِ مِنْهُ بِمِيسَمٍ
جاء هذا البيت في لسان العرب لكن كان الصدر هكذا :
وَكُنْتُ إِذَا نَفْسُ الْغَوِيِّ نَزَتْ بِهِ سَفَعْتُ عَلَى الْعِرْنَيْنِ مِنْهُ بِمِيسَمٍ
والذي هنا : نفس الجبان :
ويمثل ما جاء في لسان العرب جاء في التاج وفي كليهما غير منسوب لسان العرب (ج 3 ،
ص 2028) - التاج : (ج 5 ، ص 380) .

فهرس أعلام الرجال

- إبراهيم بن ميسرة: 1041 .
هو الطائي ثم المكي الحافظ مات قريباً من
سنة (132) ، أخرج له الستة . الخلاصة
(ص 22) .
- الأبهري: 973 .
تقدم في (ج 1 ، ص 354) .
- أبي بن كعب: 1009 ، 1029 ، 1123 ،
1124 .
تقدم في (ج 1 ، ص 354) .
- الأثرم: 1181 .
هو حكيم الأثرم البصري ذكره ابن حبان في
الثقات . الخلاصة (ص 91) .
- أحمد: 934 ، 1181 .
هو أحمد بن حنبل . تقدم في (ج 1 ،
ص 355) .
- أحمد بن صالح: 871 .
تقدم في (ج 2 ، ص 448) .
- أحمد بن عبدة: 1041 .
تقدم في (ج 1 ، ص 355) .
- أحمد بن عبيد: 838 ، 1122 ، 1268 .
هو أحمد بن عبيد بن ناصح أبو جعفر
النحوي الكوفي ، كان من أئمة اللغة ، وله
- الألف -
— آدم (عليه السلام): 930 ، 1080 ، 1196 ،
1206 ، 1225 ، 1255 .
تقدم في (ج 1 ، ص 354) .
- ابن آدم أو بنو آدم: 1035 ، 1085 ،
1182 ، 1208 .
تقدم في (ج 2 ، ص 305) .
- إبراهيم (عليه السلام): 1080 ، 1081 ،
1082 .
تقدم في (ج 1 ، ص 354) .
- إبراهيم بن سعد: 1264 .
ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
الزهري أبو إسحاق المدني نزيل بغداد
وقاضيهما وأحد الأعلام عن أبيه والزهري
وصالح بن كيسان وغيرهم (-183) أو
(-184) الجمع (ج 1 ، ص 16) .
الخلاصة (ص 17) .
- إبراهيم بن عبد الله: 1063 .
والمعروف انه إبراهيم بن سعيد الجوهري لا
ابن عبد الله ، أبو إسحاق البغدادي الحافظ
ومن شيوخه أبو أسامة (-249) الجمع
(ج 1 ، ص 21) . التهذيب (ج 1 ،
ص 123) .

- مصنفات ، (-278) . البغية (ج 1 ، ص 333) .
- أبو أحمد الجلودي: 811 ، 821 ، 872 ، 885 ، 1177 ، 1264 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 108) .
- الأحنف: 1285 .
- ابن قيس . تقدم في (ج 2 ، ص 306) .
- الأخفش: 829 ، 1129 ، 1308 .
- لعله سعيد بن مسعدة أبو الحسن وهو الأخفش الأوسط وهو أحفظ من أخذ عن سيويه (-215) . البغية (ج 1 ، ص 590) .
- أبو أرطاة: 1146 .
- حصين بن ربيعة .
- ابن عامر البجلي الأحمسي أبو أرطاة وهو كما قال مسلم هو الذي جاء بشيراً من جرير ابن عبد الله البجلي حين أحرق الخَلَصَة .
- أسد الغابة (ج 2 ، ص 24) .
- الأزهرى: 840 ، 858 ، 977 ، 1009 ، 1114 ، 1167 ، 1339 ، 1359 .
- أو أبو منصور . تقدم في (ج 1 ، ص 151) .
- أسامة: 973 .
- تقدم في (ج 2 ، ص 306) .
- أبو أسامة: 1001 ، 1063 .
- تقدم في (ج 2 ، ص 307) .
- أسباط: 903 .
- هو أسباط بن محمد بن عبد الرحمن مولى السائب بن يزيد أبو محمد الكوفي وممن يروي عنهم الأعمش (-200) . الخلاصة (ص 26) .
- إسحاق بن إبراهيم ، الحنظلي: 828 ، 903 ، 934 ، 985 ، 1001 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 355) في إسحاق بن راهوية .
- إسحاق بن عمران: 1029 .
- ويعرف بسَمِّ ساعة طيب بغدادى الأصل دخل إفريقية في دولة زيادة الله بن الأغلب (-251) عيون الأنباء لابن أبي أصيبعة (ج 2 ، ص 35) . معجم المؤلفين (ج 2 ، ص 236) .
- إسحاق بن عمر بن السليط الهذلي: 1886 ، 1284 .
- أبو يعقوب البصري من شيوخ مسلم (-230) . الجمع (ج 1 ، ص 33) الخلاصة (ص 29) .
- إسحاق بن منصور: 949 ، 985 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 355) .
- أبو إسحاق: 882 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 355) .
- أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان: 1207 .
- أبو أسماء: 1181 .
- هو عمرو بن مرثد الرّحبيّ الدمشقي عن ثوبان وشذاد بن أوس وعنه أبو قلابه وغيره ، وثقه العجلي أخرج له مسلم وأصحاب السنن . الجمع (ج 1 ، ص 374) الخلاصة (ص 293) .
- إسماعيل: 889 .
- تقدم في (ج 2 ، ص 307) .
- إسماعيل بن أبي أويس: 905 .
- تقدم في (ج 2 ، ص 307) .
- إسماعيل بن زكرياء: 1036 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 355) .
- إسماعيل السدي: 1204 .
- هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي مولى قریش أبو محمد الكوفي (-127) الجمع (ج 1 ، ص 28) الخلاصة (ص 35) .

- أبو إسماعيل الأسلمي: 1287 .
قال ابن حجر في التهذيب يروي عن أبي حازم عن أبي هريرة في الفتن وعنه ابن فضيل (تهذيب التهذيب ج 12، ص 10).
لم يذكر الحافظ في التهذيب ولا الخزرجي في خلاصة الكمال على أنه أخرج له مسلم بل اقتصر على أنه من رواية ابن ماجه مع أنه ذكره مسلم في الفتن.
— الأسود: 828 .
هو الأسود بن قيس العبدي وقيل البجلي أبو قيس يروي عن جماعة منهم جندب بن عبد الله، وثقه ابن معين والنسائي. تهذيب التهذيب (ج 1، ص 341)، الخلاصة (ص 37).
— أسيد: 1248 .
هو أسيد بن حضير بن سمالك له كنى منها أبو يحيى وأبو عتيك صحابي مشهور شهد العقبة وبدرا، والجابية وبيت المقدس (-20). التهذيب (ج 1، ص 347)، الخلاصة (ص 38).
— الأشجعي: 1077 .
هو عبيد الله بن عبيد الرحمن ويقال ابن عبد الرحمن الأشجعي أبو عبد الرحمن الكوفي وممن روى عنه أحمد بن حنبل وخلق (-182). الجمع (ج 1، ص 302) الخلاصة (ص 252).
— أبو الأشعث: 1181 .
جاء في تهذيب التهذيب أبو الأشعث شراحيل الجرمي عن النعمان بن بشير وعنه أبو قلابة الصواب في نسبته الصنعاني ولم يقل فيه الجرمي غير الترمذي (ج 12، ص 12)، وفي الخلاصة (ص 443).
وجاء في صحيح مسلم عن أبي الأشعث
- الصنعاني وهو الصواب كما ذكره الحافظ بن حجر. الجمع (ج 1، ص 220).
— الأشعري: 1009 .
تقدم في (ج 1، ص 356).
— أشهب: 920 .
تقدم في (ج 1، ص 356).
— الأصمعي: 830، 838، 858، 877، 924، 962، 963، 984، 990، 995، 1018، 1039، 1042، 1051، 1102، 1117، 1122، 1163، 1180، 1290، 1296، 1323، 1343 .
تقدم في (ج 1، ص 151).
— الأعرابي: 1030 .
هو الذي قال للنبي ﷺ: يا رسول الله فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء فيجيء البعير الأجرب فيدخل فيها فيجربها كلها .
فأجابه النبي ﷺ بقوله: (فمن أعدى الأول).
— الأعرابي: 1048 .
هو الذي جاء إلى النبي ﷺ وقال له: إني حلمت رأسي قُطع وأنا أتبعه فقال: «لا تخبر بتلعب الشيطان بك» .
— ابن الأعرابي: 812، 827، 838، 953، 987، 1018، 1029، 1075، 1122، 1170، 1171، 1179، 1193، 1223، 1261، 1320 .
تقدم في (ج 2، ص 307).
— الأعشى: 860، 1027 .
تقدم في (ج 2، ص 308).
— الأعمش: 903، 983، 1162، 1177 .
تقدم في (ج 1، ص 357).
— ابن الأكوخ: 850، 852 .
هو عامر بن سنان وهو الأكوخ بن عبد الله

- وكان عامر شاعراً وسافر مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فقتل بها.
- أسد الغابة (ج 3، ص 82).
- الأموي: 1224.
- هو عبد الله بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاص أبو محمد الأموي روى عنه أبو عبيد وغيره البغية (ج 2، ص 43).
- أمية: 1193.
- تقدم في (ج 2، ص 308).
- أمير المؤمنين: 812.
- هو لقب الخلفاء وأول من لقب به ثاني الخلفاء عمر بن الخطاب، (الفاروق عمر بن الخطاب لمحمد رضا).
- ابن الأنباري: 838، 897، 928، 953، 971، 1023، 1027، 1066، 1089، 1104، 1110، 1114، 1122، 1129، 1171، 1187، 1303، 1322، 1337.
- تقدم في (ج 1، ص 152).
- أنجشة: 1068.
- هو العبد الأسود وكان حسن الصوت بالحداء فحذى بأزواج النبي ﷺ في حجة الوداع فأسرعت الإبل فقال النبي ﷺ: «يا أنجشة رويدك رفقا بالقوارير».
- أسد الغابة (ج 1، ص 121).
- أنس: هو أنس بن مالك: 824، 893، 936، 942، 970، 1007، 1077، 1078، 1123، 1177، 1284.
- تقدم في (ج 1، ص 357).
- أنس بن سيرين: 1007.
- هو أخو محمد مولى أنس وكنيته أبو عبد الله أو أبو حمزة البصري عن مولاه وابن عباس وابن عمر، (118) أو (120) الجمع
- (ج 1، ص 36) الخلاصة: (ج 1، ص 40).
- الأنصاري: 1085.
- هو رجل من الأنصار لطم وجه يهودي لما قال والذي اصطفى موسى عليه السلام على العالمين فشكاه اليهودي إلى النبي ﷺ.
- مسلم: (ج 4، ص 1843).
- الأوزاعي: 924.
- تقدم في (ج 1، ص 357).
- أويس بن عامر: 1165.
- هو أويس بن عامر القرني مخضرم أرسل، شهد صفين مع علي وقتل يومئذ. الخلاصة (ص 41).
- أيوب: 889، 945، 1285.
- تقدم في (ج 1، ص 357).
- أبو أيوب: 1186.
- تقدم في (ج 1، ص 357).
- الباء —
- البخاري: 905، 949، 969، 970، 991، 1007، 1026، 1031، 1051، 1181، 1263، 1285.
- تقدم في (ج 1، ص 142).
- البراء: 916، 1219.
- ابن عازب. تقدم في (ج 1، ص 357).
- أبو بردة: 924، 1063.
- تقدم في (ج 2، ص 309).
- ابن بشار: 916.
- تقدم في (ج 1، ص 358).
- بشير بن أبي إسماعيل: 1287.
- هكذا جاء ها هنا والصواب بشير أبو إسماعيل لأن بشير بن أبي إسماعيل غير معروف أصلاً ثم إن حديثه ها هنا إنما هو

مصر ومن تلاميذه يزيد بن أبي حبيب وهو أكبر منه مات بعد (140) في خلافة المنصور . الجمع (ص 57) الخلاصة (ص 51).

— أبو بكر: 802، 809، 812، 815، 897، 949، 952، 1049، 1100، 1123، 1129، 1287، 1356.

أو الصديق أو أبو بكر الصديق . تقدم في (ج 1، ص 358) .

أبو بكر بن الأنباري : أنظر ابن الأنباري .

— أبو بكر الرازي: 1073 .

لعله أبو بكر بن مجاهد . وهو الذي قال له ثعلب يا أبا بكر اشتغل أصحاب القرآن بالقرآن ففازوا . . . واشتغلت أنا بزيد وعمرو فرأى له رؤيا مبشرة . البغية (ج 1، ص 397) .

— أبو بكر بن أبي شيبة: 1111، 1162، 1329، 1363 .

(ن ابن أبي شيبة) تقدم في (ج 1، ص 358) .

— أبو بكر بن الطيب: 1047، 1100، 1225، 1266 .

أو القاضي أبو بكر . تقدم في (ج 1، ص 358) .

— أبو بكر بن عبد الرحمن: 1164 .

الذي في مسلم ابن سليمان (ج 4، ص 1965) .

أما أبو بكر بن عبد الرحمن فهو أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي أحد الفقهاء السبعة قاله أبو الزناد اسمه محمد أو المغيرة (- 94) . وأما أبو بكر بن سليمان فهو أبو بكر بن سليمان بن أبي حثمة المدني عن جدته الشفاء وهو من

عن أبي اسماعيل بشير بن سليمان وأبي اسماعيل يزيد بن كيسان ، وحرّر .

وقد أطل المازري ها هنا في التفرقة بين أبي اسماعيل بشير بن سلمان ، وجاء هنا ابن سليمان ، وأبي اسماعيل يزيد بن كيسان .

— بشير بن سليمان: 1287 .

يكنى أبا اسماعيل الكوفي عن أبي حازم الأشجعي وثقه أحمد وابن معين . الخلاصة (ص 50) .

— بعضهم: 794، 816، 821، 828،

871، 872، 889، 893، 902، 903،

905، 943، 945، 949، 979، 985،

1001، 1013، 1077، 1111،

1145، 1146، 1164، 1181،

1207، 1263، 1284، 1287،

1363 .

تقدم في (ج 1، ص 139) وهو أبو علي الغساني صاحب تقييد المهمل .

— بقراط: 1029 .

هو ابن اقليدس كان من بيت شريف من أشهر الأطباء الأقدمين عاش 95 سنة ولد قبل الميلاد بـ 46 سنة وهو أول من دون في الطب ترجم له ابن أبي أصيبعة وقد ترجمت بعض كتبه الى العربية ، دائرة معارف (14 - 20) (ج 1، ص 26) .

— بقي بن مخلد الأندلسي: 1219 .

هو أبو عبد الرحمن القرطبي الحافظ المحقق وله مسند شهير وكان إماماً مجتهداً . (- 276) وله تفسير قرآن أبدع فيه له مصنف في فتاوى الصحابة والتابعين روى عنه جماعة الصلة (ج 1، ص 118) .

— بكر بن عمرو: 885 .

هو أبو بكر بن عمرو المعافري إمام جامع

- علماء قریش . الجمع (ج 2 ص 593) - أبو ثعلبة: 906 .
- الخلاصة (ص 444) .
- أبو بكرة: 1285 .
- هو نقيع بن الحارث بن كلدة الثقفي أبو بكرة
- اعتزل الجمل وصفيين (- 51) . الجمع
- (ج 2، ص 533) الخلاصة (ص 404) .
- بلال بن جرير: 1117 .
- تقدم في (ج 2، ص 310) .
- التاء -
- أبو تراب: 1107 .
- (ن علي بن أبي طالب) . تقدم في (ج 1،
- ص 375) .
- الترمذي: 906، 924، 925، 936،
- 950، 1181 .
- تقدم في (ج 1، ص 143) .
- أبو التياح: 1077 .
- هو يزيد بن حميد الضبي أبو التياح البصري
- أحد الأئمة عن أنس وغيره (- 128) .
- الجمع (ج 2، ص 619) الخلاصة
- (ص 431) .
- التاء -
- ثابت: 1284 .
- هو ثابت البناني ، هو ثابت بن أسلم البناني
- مولاهم أبو محمد البصري أحد الأعلام عن
- ابن عمر وعبد الله بن مغفل وأنس وخلق من
- التابعين ، كان من أعبد الناس (- 127) عن
- ست وثمانين سنة . الجمع (ج 1، ص 65)
- الخلاصة (ص 56) .
- ثعلب: 1073، 1075، 1109، 1176،
- 1205، 1244، 1339 .
- أو أبو العباس أو أبو العباس ثعلب أو أحمد
- ابن يحيى . تقدم في (ج 2، ص 310) .
- الخشني في اسمه واسم أبيه اختلاف
- صحايفي شهد موقعة حنين مات وهو ساجد
- (- 75) . أسد الغابة (ج 5، ص 154)
- الجمع (ج 1، ص 79) الخلاصة (446) .
- الثقفي: 945 .
- هو عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلت
- الثقفي أبو محمد البصري أحد الأئمة ومن
- شيوخه أيوب ، أخرج له الستة (- 194)
- الجمع (ج 1، ص 326) . الخلاصة
- (ص 248) .
- ثمامة بن أثال: 965 .
- هو ثمامة بن أثال بن النعمان بن مسلمة وهو
- الذي عفا عنه النبي ﷺ حين أسر فأسلم ،
- قتله بنو قيس بن ثعلبة . أسد الغابة (ج 1،
- ص 246) .
- الجيم -
- جابر: 917، 924، 1030، 1077،
- 1145، 1358 .
- رضي الله عنه وهو جابر بن عبد الله بن عمرو
- ابن حرام الأنصاري السلمي الصحابي
- المشهور . تقدم (ج 1، ص 359) .
- جالينوس: 1029 .
- طبيب وكاتب يوناني وعمل جراحاً وينسب له
- خمسمائة مؤلف أغلبها في الطب والفلسفة
- وله اكتشافات طبية (- 200م) الموسوعة
- العربية الميسرة (ص 597) .
- جبريل عليه السلام: 828، 1022،
- 1084 .
- تقدم في (ج 1، ص 360) .
- ابن جبير: 1268 .
- هو نافع بن جبير بن مطعم المدني أبو محمد
- (- 99) . الجمع (ج 2، ص 527)

الخلاصة (ص 399).

— جريج: 1161، 1169.

هو عابد من بني إسرائيل الذي تكلم الصبي ببرائه كما في حديث مسلم باب تقديم بر الوالدين على التطوع بالصلاة وغيرها من كتاب البر والصلة والآداب . مسلم (ج 4، ص 1976).

— جريج: 903.

الأقرب أنه جريج بن عبد الحميد بن جريج الرازي ، وقد تقدم في (ج 1، ص 360) .

— جريج: 1322.

الشاعر ، هو جريج بن عَطِيَّة بن حُذَيْفَةَ يَكْنَى أبا حَرْزَةَ وعمر نيفاً وثمانين سنة (- 110) . الشعر والشعراء (ج 1، ص 435) وفيات الأعيان (ج 1، ص 321) الأعلام (ج 2، ص 111).

— جريج بن حازم: 970.

هو جريج بن حازم بن عبد الله الأزدي ثم العتكي أبو النضر البصري ويروي عن جماعة منهم الأعمش وثابت البناني (- 175) تهذيب التهذيب (ج 2، ص 69) ، الخلاصة (ص 61).

— جريج بن زيد: 970.

هو جريج بن زيد بن عبد الله الأزدي أبو سلمة البصري قرنه البخاري بآخر وأخرج له مسلم والنسائي قال أبو حاتم لا بأس به . الجمع (ج 1، ص 75) الخلاصة (ص 61) وهو الذي غلط فيه أبو العلاء .

— جريج بن عبد الله: 1146.

البحلي أبو عمرو وقيل أبو عبد الله اليماني وروى عن النبي ﷺ وعن عمر ومعاوية أسلم في السنة التي توفي فيها النبي ﷺ (- 51) وقيل سنة (- 54) أسد الغابة (ج 1، ص 279) والتهذيب (ج 2، ص 75)

الخلاصة (ص 61).

— جريج بن يزيد: 970.

هذا ما ذكره أبو العلاء في حديث أنس بن مالك أنه رأى رسول الله ﷺ مضطجعاً في المسجد والصواب جريج بن زيد وقد تقدم في ترجمة (جريج بن زيد) .

— جعفر: 944.

هو جعفر بن عبد الله بن الحكم بن افع الأنصاري الأوسي المدني ، قال البخاري في التاريخ رأى أنساً رضي الله عنه وذكره ابن حبان في الثقات . التهذيب (ج 2، ص 99) ، الخلاصة (ص 63) .

— جعفر بن حميد: 1219.

شيخ مسلم لم يرو عنه إلا حديثاً واحداً وهو حديث فرح الله بتوبة عبده وهو كوفي يعرف بزنقة (- 240) . الخلاصة (ص 62) ، التهذيب (ج 2، ص 87) الجمع (ج 1، ص 71) .

— جعفر بن عون: 1363.

هو ابن جعفر بن عمرو بن حريث أبو عون الكوفي (- 206 أو - 207) وهو ابن 97 سنة . الجمع (ج 1، ص 70) الخلاصة (ص 63) .

— أبو جعفر الأبهري : ليس هناك من هو أبو جعفر الأبهري إلا أحمد بن محمد الأبهري أبو جعفر المحدث . تذكرة الحفاظ (ج 3، ص 215) طبعة أولى .

— الجلودي: 811، 816، 821، 828،

872، 885، 902، 905، 932، 944،

945، 949، 979، 985، 1001،

1013، 1036، 1077، 1145،

1146، 1177، 1219، 1264،

1277، 1299 .

أبو أحمد محمد بن عيسى . تقدم في
(ج 1 ، ص 108) .

— جندب بن سفيان : 828 .

هو جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي
يكنى أبا عبد الله له صحبة ومن الراويين عنه
الأسود بن قيس توفي من (60) إلى
(70) . التهذيب (ج 2 ، ص 117) ،
الخلاصة (ص 64) .

— جَهْجَاهُ الغفاري : 965 .

وهو ابن قيس بن سعد بن غفار وهو من أهل
المدينة شهد بيعة الرضوان وهو الكافر الذي
استضافه النبي ﷺ وأسلم وهو ممن خرج
على عثمان رضي الله عنه . أسد الغابة
(ج 1 ، ص 309) .

— أبو جهل : 802 ، 803 ، 804 .

تقدم في (ج 2 ، ص 310) .

— الحاء —

— أبو حاتم : 836 .

هو محمد بن إدريس بن المنذر الرازي
المحدث الحافظ (277) . هدية العارفين
(ج 2 ، ص 19) ، معجم المؤلفين :
(ج 9 ، ص 35) .

— ابن أبي حاتم الرازي : 970 .

تقدم في (ج 2 ، ص 311) .

— الحارث بن حلزة : 924 .

هو الحارث بن حلزة اليشكري من بني يشكر
(ويشكر بطون متعددة) (50 قبل الميلاد)
وهو من شعراء الجاهلية وهو صاحب
القصيد المشهورة إحدى المعلقات . الشعر
والشعراء (ج 1 ، ص 150) ، الأعلام
(ج 2 ، ص 155) .

— الحارث بن يزيد : 885 .

الحضرمي أبو عبد الكريم المصري وثقه

أحمد وأبو حاتم (2-130) .

الجمع (ج 1 ص 96) الخلاصة
(ص 69) .

— أبو حازم : 821 ، 949 ، 1287 ، 1300 .

هو سلمة بن دينار مولى الأسود بن سفيان أبو
حازم الأعرج ، أحد الأعلام أخرج له
السة ، وروى عنه ابنه عبد العزيز ومالك
(135) ، قاله خليفة وقيل في غيرها .
الجمع (ج 1 ، ص 191) ، الخلاصة
(ص 147) .

— حاطب بن أبي بلتعة : 1161 ، 1168 .

هو عمرو بن عمير بن سلمة أبو عبد الله وقيل
أبو محمد وشهد بدرأ والحديبية وهو صاحب
الكتاب إلى قریش لما أراد النبي ﷺ المسير
إلى فتح مكة وتوفي (30) . أسد الغابة
(ج 1 ، ص 360) .

— حبان : 820 .

— بكسر الحاء - ابن أبي قيس بن علقمة وهو
ابن العرق الذي رمى سعد بن معاذ يوم
الخنندق رضي الله عنه . المعلم
(ف 820) .

— حبيب : 1329 .

هو ابن أبي ثابت الكاهلي مولا هم أبو يحيى
الكوفي وممن روى عنهم ابن عباس وابن
عمر (119) . التهذيب (ج 2 ، ص 178)
الخلاصة (ص 70) .

— ابن حبيب : 924 ، 928 ، 939 ، 972 ،
1011 ، 1030 ، 1032 .

تقدم في (ج 2 ، ص 311) .

— الحجاج : 874 ، 1166 .

ابن يوسف هو الحجاج بن يوسف بن الحكم
الثقفي أبو محمد من ولاة الدولة الأموية
السفك وهو مبير ثقيف الوفيات (ج 2 ،

- ص 29) وجاء في تهذيب التهذيب تميزاً .
 - حجاج بن الشاعر : 1264 .
 تقدم في (ج 2، ص 311).
 - ابن الحذاء : 1263 .
 تقدم في (ج 2، ص 311).
 - حرملة بن يحيى : 1298 .
 هو ابن عبد الله بن حرملة التوجيبي أبو حفص المصري صاحب الشافعي عن ابن وهب وعنه مسلم والنسائي وابن ماجه (- 243) الجمع (ج 1، ص 112) الخلاصة (ص 74) .
 - حسان : 1147، 1157 .
 هو حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري النجاري شاعر رسول ﷺ أبو عبد الرحمن أو أبو الوليد (- 54) عن 120 سنة هو وأبوه ثابت وجده المنذر وجد أبيه عاش كل واحد منهم 120 سنة .
 التهذيب (ج 2، ص 247)، الخلاصة (ص 75) .
 - الحسن البصري : 1026، 1285، 1319 .
 تقدم في (ج 1، ص 361) .
 - الحسن الحلواني : 816، 970 .
 هو الحسن بن علي الحلواني الريحاني المكي أبو علي وقد أخذ عنه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه (- 242) . التهذيب (ج 2، ص 302)، الخلاصة (ص 79) .
 - الحسن بن علي : 1117 .
 رضي الله عنهما تقدم في (ج 1، ص 361) .
 - أبو الحسن الأشعري : 1100، 1186، 1191، 1266 .
 تقدم في (ج 1، ص 356) .
 - أبو الحسن بن القاسبي : 925 .
 تقدم في (ج 2، ص 312) .
 - الحسين : 897 .
 هو ابن علي رضي الله عنهما تقدم في (ج 1، ص 362) .
 - الحسين بن الوليد : 905 .
 هو مولى قریش أبو علي أو أبو عبد الله النيسابوري الفقيه . أخذ عن مالك وغيره (- 203) أو (- 202) . الخلاصة (ص 85) .
 - حفص بن غياث : 1265 .
 ابن طلق بن معاوية النخعي أبو عمر قاضي الكوفة . (- 194) أو (- 195) أو (- 196) الجمع (ج 1، ص 92) الخلاصة (ص 88) .
 - حفص بن ميسرة : 1013 .
 العقيلي أبو عمر الصنعاني صنعاء الشام ثم العسقلاني (- 181) وثقه أحمد وابن معين . الجمع (ج 1، ص 92) الخلاصة (ص 88) .
 - الحكم : 917 .
 يقول بتحريم لحوم الخيل ولعله الحكم بن عتيبة - مصغراً - أبو محمد أحد الأعلام من الفقهاء وهو صاحب سنة واتباع (- 115) الجمع (ج 1، ص 100) الخلاصة (ص 89) .
 - حماد بن زيد : 889، 1181، 1285 .
 وجاء في نسخة ابن مآهان : حماد بن سلمة في الفقرة (1285) والمحفوظ حماد بن زيد . تقدم (ج 1، ص 362) .
 - حمزة : 935، 977 .
 هو ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي أبو يعلى وقيل أبو عمارة كني

بابنيه يعلى وعمارة ، وأمه هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة وهي ابنة عم أمّة أم النبي ﷺ وهو شقيق صفية بنت عبد المطلب أم الزبير وهو عم الرسول ﷺ وأخوه من الرضاعة ولما أسلم حمزة عرفت قریش أن رسول الله ﷺ قد عزّ ثم هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وأبلى فيها بلاءً حسنًا مشهوراً ، وشهد أحدًا فقتل بها يوم السبت نصف شوال (3-). أسد الغابة (ج 2، ص 46) .

— ابن حمزة : 1341 .

من علماء اللغة ولم أقف له على ترجمة .

— أبو حمزة : 930 .

يبدو أنه من علماء اللغة .

— حميد : 893 ، 1329 .

تقدم في (ج 1، ص 362)، الجمع (ج 1، ص 90) .

— الحميدي : 943 .

الجمع (ج 1، ص 265) وتقدم في (ج 1، ص 362) .

— ابن حنبل : 882 .

تقدم في (ج 1، ص 523) .

— الحنفي : 812 .

اراد المتمذهب بالمذهب الحنفي .

— أبو حنيفة : 793 ، 798 ، 809 ، 817 ، 906 ، 908 ، 909 ، 924 ، 928 ، 936 ، 1043 ، 1100 .

تقدم (ج 1، ص 362) .

— حيدرة : 864 .

من أسماء علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه وقد سمي به أول ما وجد . تقدم في (ج 1، ص 375) ، وترجمته من أوسع التراجم .

— الخاء —

— خالد بن جنة : 1301 .

من علماء اللغة نقل عنه المازري بيان السارحة ، والظاهر أنه أخو عبد الوهاب بن جنة شيخ أبي العباس المبرد ، والمبرد توفي سنة (285) .

— خالد الحذاء : 1181 .

هو خالد بن مهران المجاشعي أو القرشي أو الخزاعي مولاهم أبو المنّازل البصري الحذاء الحافظ (141) . الخلاصة

(103) وتقدم في (ج 2، ص 313) .

— خالد بن عبد الله : 979 .

تقدم في (ج 1، ص 363) .

— خالد بن الوليد : 804 ، 917 .

تقدم في (ج 2، ص 313) .

— أبو خالد الأحمر : 893 .

هو سليمان بن حيّان الأسدي الكوفي . تقدم في (ج 1، ص 363) .

— ابن خالويه : 1345 .

تقدم في (ج 2، ص 457) .

— الخضر : 1209 .

الخَضِرُ والخَضِرُ كَكَبَدٍ وَكَبَدٌ قال الجوهري وهو افصح . وكنيته أبو العباس والأصح أن اسمه أحمد وقيل بليا . واختلف في نبوته وهو ما ذهب إليه صاحب القاموس حيث قال وخضر النبي عليه السلام وانكر نبوته جماعة من المحققين . وكذلك اختلف في حياته وأنكر حياته جماعة منهم البخاري وابن المبارك والحري وابن الجوزي . ومال إلى حياته جماعة منهم ابن عبد السلام وابن عرفة والأبي وأورد الأبي في اكمال الاكمال أدلة على ذلك . أنظر القاموس وشرحه التاج (ج 11، ص 183 وما بعدها) ط . الكويت .

الجارود الطيالسي يروي عن شعبة وروى عنه أحمد بن حنبل وكان مولده سنة 133 ومات سنة 203 . الباب لابن الأثير (ج 2 ، ص 293) .

— أبو داود الحُرَيْثي : 1162

هكذا جاء في (أ) عن أبي داود الحريبي ويمكن ان يكون الحديبي . وجاء في النسوي عن أبي داود والخريشي بعطف الخريشي . والظاهر أن الصواب عن أبي داود والخريبي ، والخريبي هذا من رواية الأعمش كما جاء في تهذيب التهذيب (ج 4 ، ص 222) أن السرواة عن الأعمش منهم الخريبي : والخريبي عبد الله بن داود بن عامر الهمداني الشعبي أبو عبد الله الكوفي والخريبي بالتصغير . (- 213) .

من تهذيب التهذيب (ج 4 ، ص 222) . الجمع (ج 1 ، ص 265) الخلاصة (ص 196) ويدل على انه الخريبي ان رواه نصر بن علي كما جاء في المعلم وليس هناك الحريبي ولا الحديبي .

— الدجال : 1297 ، 1307 .

تقدم في (ج 1 ، ص 363) .

— دحية : 836 ، 1084 .

تقدم في (ج 2 ، ص 314) .

— أبو الدرداء : 1027 .

تقدم في (ج 1 ، ص 363) .

— دُرَيْد بن الصمة : 798 .

من جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن يُكنى أبا قرّة وهو من غزية وهو القائل :

[الطويل]

وهل أنا الا من غُزَيّة إن غوت
غَوَيْت وإن ترشد غزية أُرشد
وهو من المعمرين ، قتل في غزوة حنين .

— السُّخَطَّايي : 1031 ، 1051 ، 1122 ،

1155 ، 1251 ، 1282 ، 1291 ، 1292

حَمَد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي من مؤلفاته (غريب الحديث)

والكتاب المشهور معالم السنن : في شرح

سنن ابن داود ، وإصلاح غَلَطِ المحدثين ،

وغير ذلك . كان فقيهاً أديباً محدثاً له شعر

رائق ، توفي سنة (- 388) بمدينة بَست .

الوفيات (ج 2 ، ص 214) ط . بيروت .

— خلف بن خليفة : 949 .

ابن صاعد الأشجعي مولا هم أبو أحمد

الكوفي ثم الواسطي ثم البغدادي (- 181)

وهو ابن مائة سنة وسنة . ويقال إنه رأى

عمر بن حبيب صاحب النبي ﷺ . الجمع

(ج 1 ، ص 125) ، الخلاصة (ص 105) .

— خُلَيْد بن جعفر : 794 .

ابن طريف الحنفي أبو سليمان البصري وثقه

ابن معين . انفرد عنه بالرواية مسلم دون

البخاري . الجمع (ج 1 ، ص 129)

الخلاصة (106) .

— الخليل : 829 ، 973 .

تقدم في (ج 2 ، ص 314) .

— الدال —

— الدارقطني : 871 ، 886 ، 1001 ،

1162 ، 1264 .

تقدم في (ج 2 ، ص 314) .

— أبو داود : 798 ، 812 ، 849 ، 871 ،

906 ، 915 ، 917 ، 924 ، 925 ، 936 ،

937 ، 950 ، 1046 ، 1285 .

تقدم في (ج 2 ، ص 314) .

— أبو داود : 1162 ، 1177 .

أي الطيالسي وهو أبو داود بن سليمان بن

- الشعر والشعراء (ج 2، ص 725) ، - الرجل المرتد: 1123 .
الاعلام (ج 3، ص 16) .
- ديسفوريديوس : 1029 .
من قدماء الأطباء اليونانيين .
- الدال -
- أبو ذر : 886 .
تقدم في (ج 1، ص 364) .
- ذو نواس : 1122 .
(ملك اليمن) وذو نواس بالضم زُرعة بن
حسان تَبَعَ الجُمَيْرِي من أدواء اليمن وملوكها
سمي بذلك لذؤابة كانت تنوس على ظهره أو
على عاتقيه . القاموس مع تاج العروس
(ج 16، ص 584) ط. الكويت .
- الراء -
- الراجز : 1292 .
من يقول الرجز ، وهو أحد بحور الشعر .
- الرازي : 794 ، 818 ، 821 ، 872 ،
904 ، 943 ، 944 ، 945 ، 949 ،
1013 ، 1036 ، 1264 من رواية مسلم ،
تقدم في (ج 1، ص 112) .
- الراوي : 849 .
للحديث هو سيدنا أنس بن مالك رضي الله
عنه . تقدم (ج 1، ص 525) .
- أبو الربيع : 1077 .
هو أبو الربيع الزهراني ، تقدم في (ج 1،
ص 357) .
- ربيعة : 934 .
هو ربيعة الرأي ، تقدم في (ج 1،
ص 364) .
- رجل من الأنصار : 1287 .
هو الذي ذهب إلى بيته النبي ﷺ وأبو بكر
وعمر رضي الله عنهما .
- المتنقد على الاسلام ، ويبدو أنه انتحل
الارتداد ، وهو مسيحي أحب أن ينقد
الإسلام مظهراً أنه كان مسلماً فاستهوته
المسيحية وقد ألف في الرد عليه المازري
كتابه (قطع لسان النايح في المترجم
بالواضح) . وقد أفاض المازري في الرد عليه بما
يشفي الغليل .
- رجل يهودي : 1022 .
وهو لبید بن الأعصم من يهود بني زريق
سحر النبي ﷺ في مشط ومشاطة وجب
طلعة ذكر ، والجب هو وعاء طلع النخل ،
وهو الغشاء الذي يكون عليه ، مسلم (ج 4،
ص 1719) .
- أبورزين : 983 .
هو مسعود بن مالك الأسدي الكوفي عن
علي وابن مسعود رضي الله عنهما وهو مولى
أبي وائل وثقة أبو زرعة . أخرج له مسلم
وبقية أصحاب الصحاح ، والبخاري في
الأدب المفرد .
الجمع (ج 2، ص 509) . الخلاصة
(ص 374) .
- الرسل : 1080 ، 1196 .
جمع رسول والرسول إنسان بعثه الله تعالى
ومعه شريعة سواء أمر بتليغها أولاً ، وهذا
إذا قلنا إنه مرادف للنبي وقد يختص بالتليغ
إلى الخلق أو بصاحب كتاب أو بصاحب
شريعة ، والمشهور أن الرسول إنسان بعثه
الله بتليغ الأحكام ومعه كتاب وشريعة قال
السيد قدس سره الرسول أفضل بالوحي
الخاص فوق وحي النبوة . دستور العلماء
(ج 3 ، ص 394) ط. الهند ، مطبعة دائرة
المعارف النظامية بحيدرآباد الدكن .

- الزاي -

- زائدة: 1162.

ابن قدامة الثقفي أبو الصلت الكوفي أحد الأعلام ، وثقه أبو حاتم وغيره مات غازیاً بأرض الروم سنة (162) هذا ما في الخلاصة ، وفي التهذيب سنة (160) أو (161). الجمع (ج 1، ص 155).

- الزبير: 812، 882، 1079، 1114. هو الزبير بن العوام القرشي . تقدم في (ج 2، ص 316).

- ابن الزبير: 966. هو عبدالله بن الزبير . تقدم في (ج 2، ص 316).

- أبو الزبير: 1030. هو محمد بن مسلم . تقدم في (ج 1، ص 364).

- الزجاج: 1144. إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج ، كان من أهل الفضل والدين علاوة على علمه الجم وهو صاحب كتاب مغاني القرآن وغيره ، (311). البغية (ج 1، ص 413).

- الزَّجَاجِي: 1129. أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي البغدادي لزم الزجاج فنسب إليه وهو صاحب الجمل الكتاب المشهور في النحو، (339). البغية (ج 2، ص 77).

- زكريا: 1145.

ابن عدي بن الصلت التيمي مولا هم أبو يحيى الكوفي الحافظ وهو من رجال الصحيحين (211) أو (212). الجمع (ج 1، ص 151)، الخلاصة (ص 122).

- الزُّهْرِي: 811، 871، 1029، 1164، 1264، 1298.

تقدم في (ج 1، ص 365).

- زُهَيْر: 860، 1141.

الشاعر . تقدم في (ج 2، ص 317). زهير بن حرب: 816، 818، 886، 889، 1041.

تقدم في (ج 1، ص 365).

- زهير بن معاوية: 872.

هو أبو حنيفة زهير بن معاوية بن حديج ومعاوية هذا غير معاوية بن حديج أو حُديج الذي غزا افريقية ، كان زهير بن معاوية هذا أحد الحفاظ والأعلام (100 - 173). الجمع (ج 1، ص 152) الخلاصة (ص 123).

- زيد بن أسلم: 1013، 1207.

أبو أسامة العدوي مولا هم المدني، أحد الأعلام عن أبيه وابن عمر وثقه أحمد وغيره وعنه مالك وغيره (136). الجمع (ج 1، ص 144)، الخلاصة (ص 126).

- زيد بن أبي أنيسة: 1162.

تقدم في (ج 2، ص 317).

- زيد بن ثابت: 1123، 1327.

تقدم في (ج 1، ص 365).

- أبو زيد: 1123.

أحد عمومة أنس ، وهو أوس وقيل معاذ وهو أحد الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله ﷺ . أسد الغابة (ج 5، ص 203).

- أبو زيد: 899، 1030، 1163.

الأقرب أنه سعيد بن أوس الإمام المشهور صاحب التصانيف (215). البغية (ج 1، ص 582).

- السنين -

- سالم بن أبي سالم الجیشاني: 886.

- المصري واسم أبي سالم سفيان روى عن أبيه وعبد الله بن عمر وغيرهما وعنه ابنه عبد الله ، ذكره ابن حبان في الثقات . الجمع (ج 1 ، ص 189) ، التهذيب (ج 3 ، ص 435) ، الخلاصة (131) .
- سالم بن عبد الله: 1164 ، 1298 .
تقدم في (ج 1 ، ص 365) .
- أبو سالم الجيشاني: 886 .
هو سفيان بن هانيء أبو سالم المصري مخضرم سمع زيد بن خالد الجهني وأبا ذر ، وعنه بكرين سودة وابنه سالم المتقدم . الجمع (ج 1 ، ص 166) ، الخلاصة (ص 146) .
- السَّجْزِي: 821 ، 872 ، 904 ، 943 ، 949 ، 1013 ، 1264 .
تقدم في (ج 1 ، ص 116) في رواية مسلم .
- سحنون: 920 ، 1168 .
تقدم في (ج 1 ، ص 365) .
- سعد: 1248 .
هو ابن عبادة رضي الله عنه . تقدم في (ج 1 ، ص 365) .
- سعد: 812 ، 1107 ، 1111 ، 1264 .
هو سعد بن أبي وقاص . تقدم في (ج 1 ، ص 366) .
- سعد بن إبراهيم: 1111 ، 1264 .
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري عن أنس وعبد الله بن جعفر وغيرهما ، (-125) الجمع (ج 1 ، ص 160) الخلاصة (133) .
- سعد بن معاذ: 820 ، 822 ، 1029 ، 1125 .
ابن النعمان الأنصاري الأوسي ثم الأشهلي
- أبو عمرو أسلم على يد مصعب بن عمير ، وقد أسلم على يديه بنو عبد الأشهل ، صاحب المواقف المشهودة في الاسلام أصيب بسهم يوم الخندق ومات بسببه وقد اهتز لموته عرش الرحمن . وكانت وفاته بعد يوم قريظة سنة خمس من الهجرة ، أخرج له البخاري حديثاً الجمع (ج 1 ، ص 161) ، أسد الغابة (ج 2 ، ص 296) ، الخلاصة (ص 135) .
- سعيد: 932 ، 991 .
هو ابن أبي عروبة تقدم في (ج 2 ، ص 318) .
- سعيد بن أبي أيوب: 886 .
تقدم في (ج 2 ، ص 318) .
- سعيد بن أبي مريم: 1207 .
هو سعيد بن الحكم المعروف بابن أبي مريم ، أبو محمد المصري روى عن مالك والليث وأبي غسان محمد بن مطرف وروى عنه البخاري ، قال أبو داود: هو حجة ووثقه أبو حاتم وكان فقيهاً (-224) عن ثمانين سنة . تهذيب التهذيب (ج 4 ، ص 17) ، الجمع (ج 1 ، ص 165) ، الخلاصة (137) .
- سعيد بن المسيب: 1026 .
تقدم في (ج 2 ، ص 318) .
- أبو سعيد الخدري: 794 ، 932 ، 1162 ، 1207 .
تقدم في (ج 1 ، ص 366) .
- السفاح: 812 .
أول خلفاء بني العباس وهو أبو العباس عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ابن عبد المطلب ، قتل مروان إبراهيم أخا السفاح فعهد إلى أخيه عبد الله وهو السفاح وبويع بالخلافة بالكوفة سنة

- هو ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ليس له اسم روى عن أبيه وأسماء بن زيد وأبي أيوب . وقال الحاكم إنه أحد الفقهاء السبعة (-94 - أو 104) ، (الخلاصة ص 451) وتقدم في (ج 1، ص 537) .
- سليمان (عليه السلام) : 1032 .
- هو سليمان بن داود ، تقدم (ج 1، ص 367) .
- سليمان الأحول: 943 .
- هو سليمان بن مسلم المكي الأحول أخرج له الستة وقال أحمد وابن معين وأبو حاتم وأبو داود والنسائي : ثقة . وذكره ابن جبان في الثقات . - الجمع (ج 1، ص 180) - التهذيب (ج 4، ص 218) ، - الخلاصة (ص 154) .
- سليمان بن المغيرة: 1284 .
- هو أبو سعيد سليمان بن المغيرة القيسي مولاهم البصري ، قال أحمد : ثَبْتُ ، ثَبْتُ ، أخرج له الستة (-165) - الجمع (ج 1، ص 183) - الخلاصة (ص 154) .
- سمالك: 1075 .
- تقدم في (ج 2، ص 319) .
- ابن سمية: 1290 .
- هو عمار بن ياسر بن عامر المذحجي ثم العنسي أبو اليقظان . من السابقين الأولين إلى الإسلام وهو حليف بن مخزوم ، وامه سمية ، وهي أول من استشهد في سبيل الله عز وجل . وقتل عمار في موقعة صفين مع علي رضي الله عنه سنة (37) وعمره أربع وتسعون سنة وشهد بدرًا وأحدًا والخندق وبيعة الرضوان أخرج له الستة .
- اسد الغابة (ج 4، ص 43) الجمع (ج 1، ص 399) الخلاصة (ص 279) .
- (132) ، ومات بالجدري سنة (-136) وكان قد عهد إلى أخيه أبي جعفر المنصور وكان سريعاً إلى سفك الدماء . تاريخ الخلفاء للسيوطي (ص 256) .
- سفيان بن عيينة: 811 ، 818 ، 943 ، 1111 ، 1263 ، 1265 ، 1329 .
- تقدم في (ج 1، ص 366) .
- أبو سفيان: 837 ، 1212 .
- تقدم في (ج 2، ص 319) .
- ابن السكيت: 836 ، 916 ، 946 ، 1052 ، 1062 ، 1067 ، 1129 ، 1133 ، 1237 ، 1279 ، 1303 ، 1314 ، 1322 ، 1353 .
- تقدم في: (ج 2، ص 319) .
- ابن سلام: 1129 ، 1342 .
- يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة التيمي البصري ثم الإفريقي ، صاحب التفسير الشهير ، قال ابن الجزري في غاية النهاية في طبقات القراء (نزل المغرب وسكن إفريقية دهرًا وسمع الناس بها كتابه في تفسير القرآن ، وليس لأحد من المتقدمين مثله وكتابه الجامع ، وكان ثقة ثبًا ذا علم بالكتاب والسنة ومعرفة اللغة والعربية صاحب سنة . توفي في صفر سنة (-200) قال أبو العرب وكان من الحفاظ طبقات أبي العرب (ط أبي الشنب) (ج 1، ص 37) . غاية النهاية (ج 2، ص 373) الأعلام (ج 9، ص 182) .
- سلمان: 869 .
- هو سلمان الفارسي ، تقدم (ج 1، ص 367) .
- سلمة بن الأكوع: 808 ، 871 .
- تقدم في (ج 2، ص 463) .
- أبو سلمة: 1030 ، 1045 ، 1264 .

- سهل بن حنيف: 1021.
ابن واهب أبو ثابت ويقال أبو الوليد المدني، روى عن النبي ﷺ وزيد بن ثابت. شهد بدرًا والمشاهد كلها وثبت مع رسول الله ﷺ وآله يوم أحد وكان بايعه على الموت ثم صحب علياً وشهد معه صفين ومات (-38). - الجمع: (ج 1، ص 186). - الخلاصة (ص 157).
- سهل بن سعد: 821.
تقدم في (ج 2، ص 320).
- سهيل بن أبي صالح: 1036.
تقدم في (ج 1، ص 367).
- والد سهيل: 1036.
هو أبو صالح ذكوان السمان الزيات شهد الدارز من عثمان رضي الله عنه. روى عن أبي هريرة وأبي الدرداء وأبي سعيد الخدري وغيرهم من الصحابة روى عنه أولاده، ومنهم سهيل وصفه الكثير بالثقة (-101)، وكان من أثبت الناس في أبي هريرة - التهذيب (ج 3، ص 219) الجمع (ج 1، ص 132) الخلاصة (ص 112).
- سويد بن سعيد: 1013.
هو أبو محمد سويد بن سعيد الهروي الأنباري روى عنه الإمام مسلم وابن ماجه وقال أبو حاتم صدوق مدلس وهو من أفراد مسلم (-240). - الجمع (ج 1، ص 200). - الخلاصة (ص 159).
- ابن سيرين: 1007، 1205، 1342.
تقدم في (ج 1، ص 368).
- سيف: 1263.
ابن أبي سليمان أو سيف بن سليمان. أو سيف أبو سليمان. المكي روى عنه جماعة منهم ابن المبارك قال أحمد: إنه ثقة وذكره ابن جبان في الثقات. (-151). - الجمع
- (ج 1، ص 207). - التهذيب (ج 4، ص 294). - الخلاصة (ص 161).
- سيف بن ذي يزن: 829.
ابن ذي أصبح الحميري من ملوك العرب اليمنيين استعان بالفرس على الحبشة وملك نحو خمس وعشرين سنة (-50 قبل الهجرة). - الكامل لابن الأثير (ج 1، ص 263)، الأعلام (ج 3، ص 218).
- ابن سينا: 1029.
أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا مشرف الملك الفيلسوف الرئيس صاحب التصانيف التي منها القانون والشفاء (-428). - الرويات (ج 2، ص 157)، الأعلام (ج 2، ص 261).
- الشين -
- أبو شاة: 1327.
تقدم في (ج 2، ص 320).
- الشاعر: 845، 847، 854، 928، 976، 1006، 1026، 1031، 1056، 1074، 1122، 1218، 1261، 1337.
- الشافعي: 793، 798، 802، 810، 837، 906، 908، 909، 917، 924، 928، 934، 936، 937، 1022، 1100، 1168.
- تقدم في (ج 1، ص 368).
- الشاكي: 1030.
هو الذي شكى إلى النبي ﷺ ذهاب أهله وماله من سكنى داره.
- الشريد بن سويد الثقفي: 1041.
هو أبو عمرو شهد بيعة الرضوان له أحاديث انفرد له مسلم بحدِيثين وقيل إن اسمه مالك وسماه النبي ﷺ الشريد، روى عنه ابنه

- عمرؤ . الجمع (ج 1 ، ص 220) ، اسد الغابة (ج 2 ، ص 396) ، الخلاصة (ص 169) .
- ابن شعبان : 1040 ، 1078 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 368) .
- شعبة : 794 ، 893 ، 1162 ، 1177 ، 1277 .
- هو شعبة بن الحجاج العنكي المحدث .
- تقدم في (ج 1 ، ص 368) .
- الشعراء : 1029 .
- جمع شاعر ، وهو من نظم الشعر .
- شعيب : 1164 .
- هو ابن أبي حمزة . تقدم في (ج 2 ، ص 321) .
- أبو شعيب : 954 .
- الأنصاري روى عنه أبو مسعود الأنصاري قال كان رجل من الأنصار يقال له أبو شعيب وكان له غلال لحام أي يبيع اللحم فرأى رسول الله ﷺ فعرف في وجهه الجوع فقال لغلامه ويحك اصنع لنا طعاماً لخمسة نفر فإني أريد أن أدعو النبي ﷺ لخمس خمرية قال : فصنع له ثم أتى النبي ﷺ فدعاه الحديث الذي ذكره المازري .
- صحيح مسلم (ج 3 ، ص 1608) ، أسد الغابة (ج 5 ، ص 226) .
- شمر : 840 ، 877 ، 933 ، 1025 ، 1071 ، 1073 ، 1076 ، 1086 ، 1127 ، 1151 ، 1173 ، 1180 ، 1190 ، 1193 ، 1303 .
- شمر بن خَمْدَوَيْه الهروي اللغوي في القاموس مع التاج أنه شمر بفتح الشين وكسر الميم كَكَيْف وقال الصاغاني والعامية تقول شَمِر . وقد تقدم في (ج 2 ، ص 321) .
- ابن شهاب : 816 ، 849 ، 871 ، 1298 .
- تقدم في (ج 2 ، ص 321) .
- شيان بن عبد الرحمن : 1284 .
- التحوي أبو معاوية ، جاء هذا في نسخة ابن الحذاء وهو خطأ لأنه ليس ممن يروي عنه مسلم إذ لم يكن من شيوخه وقد توفي سنة (164) ترجمته في الخلاصة (ص 168) والصواب شيان بن فروخ .
- شيان بن فروخ : 1077 ، 1162 ، 1184 .
- الأبلي من شيوخ مسلم ، هو أبو محمد بن فروخ الحَبْطِي مولا هم الأبلي بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام وعنه مسلم وأبو داود قال أحمد ؛ ثقة (ج 235) أو (ج 236) وفي الجمع (ج 238) أو (ج 237) . الجمع (ج 1 ، ص 215) ، الخلاصة (ص 168) .
- ابن أبي شيبة أو أبو بكر : 818 ، 821 ، 828 ، 872 ، 892 ، 902 ، 903 ، 943 ، 949 ، 991 ، 1001 ، 1007 ، 1111 ، 1162 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 358) ، وفي (ج 2 ، ص 321) .
- الشيطان أو إبليس أو الشياطين : 1261 ، 1273 ، 1286 .
- إبليس هو أعجمي ولذا لم يصرف أو هو مشتق من أبلس أي يش من رحمة الله قال في القاموس والتاج : من أبلس لعنه الله لأنه يش من رحمة الله تعالى وندم وكان اسمه عزازيل ، والصحيح أنه أعجمي وإن وافق معنى إبليس لفظاً ومعنى . التاج (ج 4 ، ص 111) ، والشيطان معروف فيقال : من شطن إذا بعد فيمن جعل النون أصلاً وقولهم الشياطين دليل على ذلك وقيل من شاط يشيط إذا احترق غضباً قال الأزهري : والأول أكثر ، وقال أبو عبيد الشيطان : كل متمرّد من إنس أو جن أو دابة والمراد هنا اللعين . التاج (ج 9 ، ص 253) .

- الصاد -

صاحب الأفعال: 1042، 1074، 1091،
1101، 1113، 1119، 1140،
1149، 1157، 1197، 1201،
1310، 1311، 1344، 1345،
1356، 1348.

تقدم في (ج 2، ص 321) في ابن القوطية.

- صالح: 816.

هو صالح بن كيسان وقد تقدم في (ج 1،
ص 369).

- أبو صالح: 983، 1162، 1177.

هو ذكوان السمان الزيات، تقدم في (ج 2،
ص 322).

- ابن صياد: 1286، 1293، 1298.

قال البيهقي في كتابه البعث والنشور:
«اختلف الناس في أمر ابن صياد اختلافاً
كثيراً هل هو الدجال؟، وقال: ومن ذهب
إلى أنه غيره احتج بحديث تميم الداري في
قصة الجساسة الذي رواه مسلم»، ثم قال
البيهقي: يحتمل أنه عليه السلام كان كالتوقف في
أمره ثم جاءه البيان أنه غيره، وقد أفاض في
شأنه الإمام النووي (ج 18، ص 47) وذكر
مسلم روايات متعددة منها ادعاؤه الإسلام
وتبريه من أنه الدجال حتى أنه حج.
وقال الخطابي واختلف السلف بعد كبره
فروى عنه أنه تاب، وكان ابن عمر وجابر
يحلفان أن ابن الصياد هو الدجال لا يشكان
فيه.

- الطاء -

- أبو الطاهر: 871.

تقدم في (ج 1، ص 369).

- الطبري: 1046.

تقدم في (ج 2، ص 322).

- الطحاوي: 1049.

تقدم في (ج 2، ص 322).

- قال الطرماني: 1101.

فلما عوى ليث السماك سبعته

كما أنا أحياناً لهنّ سُبُوعُ

هو الطرماني بن حكيم من طيء ويكنى أبا

نُفَرٍ، نحو (-125هـ) وهو شاعر إسلامي

فحل وترجمته في الشعر والشعراء (ج 2،

ص 566) الأعلام (ج 3، ص 225).

- أبو الطفيل: 1009.

هي إحدى كنيّتي أبي بن كعب رضي الله عنه

فإنه يكنى أبا المنذر، وأبا الطفيل وتقدمت

ترجمة أبي بن كعب (ج 1، ص 354).

- طلحة: 982، 1029.

تقدم في (ج 2، ص 323).

- أبو طلحة: 915، 916، 936، 954،

970، 1064.

هو زيد بن سهل بن الأسود النجاري

الأنصاري المدني شهد العقبة وسدرا

والمشاهد كلها، وهو أحد الفقهاء. روى عن

النبي عليه السلام وعنه ابنه عبد الله وربيّه أنس بن

مالك وأخرج عنه الستة. واختلف في وفاته

ما بين (-34) و(51) وصحح ابن حجر أن

الصواب في وفاته أنه مات سنة (-51).

أسد الغابة (ج 5، ص 334) الجمع (ج 1،

ص 142) التهذيب (ج 3، ص 414)

الخلاصة (ص 128).

- ابن الطيب: 1030.

تقدم في (ج 1، ص 358) ن القاضي

أبا بكر الباقلاني بن الطيب.

- العيين -

- عاصم: 1162.

لعله عاصم بن بهدلة مولا هم أبو بكر الكوفي أحد القراء السبعة يروي عن جماعة منهم أبو صالح السمان ثم تبين قطعاً أنه عاصم بن بهدلة هذا (-129). الجمع (ج 1، ص 384)، الخلاصة (182).

- ابن عاصم: 1138.

صاحب كتاب الأنواء، تعددت التأليف في الأنواء في كتب متعددة ولكن ليس فيها كتاب الأنواء لابن عاصم.

- ابن عائشة: 1029.

هو عبيد الله بن محمد بن حفص المعروف بابن عائشة ويقال له العيشي نسبة إلى عائشة بنت طلحة، وهذا على لغة من يقول من العرب في عائشة عيشة، كان عالماً بالعربية وأيام الناس (-228) تهذيب التهذيب (ج 7، ص 45)، الخلاصة (ص 253).

- العباس: 812، 1100.

هو ابن عبد المطلب.

تقدم في (ج 1، ص 370).

- ابن عباس: 837، 844، 907، 915، 973، 982، 991، 1129، 1193،

1194، 1268، 1363.

تقدم في (ج 1، ص 370).

- أبو العباس: (ن. ثعلبا).

- أبو العباس الرازي: ن الرازي.

تقدم في (ج 1، ص 112).

- أبو العباس الشاعر: 818.

هو أبو العباس السائب بن فروخ المكي الشاعر الأعمى، عن عبد الله بن عمرو وابن عمر خرج له الستة. الجمع (ج 1، ص 202)، الخلاصة (ص 132).

- عبد الأعلى: 932، 991.

تقدم في (ج 1، ص 370).

- عبد بن حميد: 985، 1363.

تقدم في (ج 1، ص 370).

- عبد الحميد بن سهيل: 1363.

هذا ما جاء في نسخة ابن ماهان غلطاً والصواب عبد المجيد.

- عبد الرحمن: 871.

هو عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري أبو الخطاب المدني روى عنه الزهري مات في خلافة هشام بن عبد الملك. الجمع (ج 1، ص 285)، تهذيب التهذيب (ج 6، ص 214)، الخلاصة (ص 230).

- عبد الرحمن بن أبي بكر: 897.

تقدم في (ج 2، ص 323).

- عبد الرحمن بن خالد: 1164.

ابن مسافر بن ميسرة وهو أبو خالد أبو الوليد الفهمي المصري روى عن الزهري وهو أمير مصر لهشام بن عبد الملك وكانت ولايته سنة 118، (-127). الجمع (ج 1، ص 291) التهذيب (ج 6، ص 165) الخلاصة (ص 226).

- عبد الرحمن بن عوف: 812.

تقدم في (ج 2، ص 324).

- عبد الرحمن بن المبارك: 1285.

هو أبو بكر عبد الرحمن بن المبارك العيشي الطفاوي البصري أخذ عنه البخاري وأبو داود والنسائي وهو من افراد البخاري لم يرو عنه مسلم (-228)، هذا هو الصواب وجاء في تهذيب التهذيب سنة (-90) وهو تحريف. تهذيب التهذيب (ج 6، ص 264)، الخلاصة (ص 234).

هذا هو الصواب وما جاء في المعلم في فقرة (973) خطأ وقد روى عنها وعن ابن عمر وروى عنه صهره عطاء بن أبي رباح ، قال الحاكم هو من أجلة التابعين اخرج له الستة ، الجمع (ج 1 ، ص 258) التهذيب (ج 5 ، ص 371) الخلاصة (ص 211) .

— عبد الله الجعفي : 905 .

هو عبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفي أبو جعفر البخاري الحافظ المسندي - بفتح النون اخرج له البخاري والترمذي (- 229) الجمع (ج 1 ، ص 266) الخلاصة (ص 212) .

— عبد الله بن أبي طلحة : 1007 .

أبو يحيى عبد الله بن أبي طلحة زيد بن سهل بن الأسود بن حرام أنصاري من الخزرج ثم من بني مالك بن النجار وهو أخو أنس بن مالك لأمه أمهما أم سليم بنت ملحان وهو الذي حنكه رسول الله ﷺ وسماه عبد الله ، قال أنس : فما كان في الأنصار منا شيء أفضل منه ولد له عشرة من الذكور كلهم قرأوا القرآن وروى أكثرهم العلم وشهد عبد الله بن أبي طلحة مع علي رضي الله عنهما صفين . وأخرج له مسلم والنسائي : قال ابن سعد : كان ثقة قليل الحديث توفي بفارس شهيداً (- 84) أسد الغابة (ج 3 ، ص 138) التهذيب (ج 5 ، ص 369) الخلاصة (ص 202) .

— عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي : 1164 .

أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل التميمي الدارمي السمرقندي الحافظ صاحب المسند والتفسير والجامع روى عن خلق وعنه مسلم وأبو داود والترمذي والبخاري في غير الجامع وغيرهم (- 255) وهو ابن 74 سنة الجمع : (ج 1 ،

— عبد الرحمن بن مهدي : 794 ، 1077 .

تقدم في (ج 1 ، ص 370) .

— أبو عبد الرحمن النسائي : 871 .

تقدم في (ج 1 ، ص 147) .

— عبد الرزاق : 985 .

تقدم في (ج 1 ، ص 145) .

— عبد العزيز بن أبي حازم : 821 .

تقدم في (ج 2 ، ص 324) .

— عبد العزيز بن صهيب : 942 .

البُناني البصري سمع أنس بن مالك عند البخاري ومسلم ، أخرج له الستة (- 130) الجمع (ج 1 ، ص 309) ، الخلاصة (ص 240) .

— عبد العزيز بن محمد : 1013 .

تقدم في (ج 1 ، ص 370) .

— عبد الغني : 872 ، 885 ، 893 ، 942 ، 1001 ، 1036 .

تقدم في (ج 2 ، ص 324) .

— عبد الكريم : 1145 .

هكذا جاء في مسلم عبد الكريم فقط . وهو عبد الكريم بن مالك أبو سعيد الأموي مولاها جاء في الجمع سمع طاوساً ومحمد بن المنكدر عند مسلم .. وروى عنه عبيد الله بن عمرو الرقي عند مسلم . وهو ما جاء في هذا الحديث في فضائل عبد الله بن عمرو بن حرام فإنه روى هذا الحديث عن محمد بن المنكدر ورواه عنه عبيد الله بن عمرو وتوفي عبد الكريم بن مالك سنة (- 127) . واخرج له الستة الجمع (ج 1 ، ص 324) والتهذيب (ج 6 ، ص 373) .

— عبد الله : 973 ، 979 .

هو أبو عمر عبد الله بن كيسان القرشي التيمي المدني مولى أسماء بنت أبي بكر

- عبد الله بن قيس : 1009 .
هو عبد الله بن قيس بن سليم بن خضار أبو موسى الأشعري اليماني استعمله النبي ﷺ على زيد وعدن واستعمله عمر على الكوفة (-42) أو (-44) أو (-50) وقيل غير ذلك الجمع (ج 1، ص 241) التهذيب (ج 5، ص 363) الخلاصة (210) .
- عبد الله بن لهيعة : 886 .
هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن لهيعة بن عقبة الحضرمي الغافقي المصري قاضيهما وعالمها ومسندهما عن عطاء والأعرج وعكرمة وخلق وعنه خلق . قال أحمد هو صحيح الكتاب لكن احتقرت كتبه ، قال ابن معين ليس بالقوي أخرج له مسلم وأبو داود والترمذي (-174) قارنه مسلم بآخر . الجمع (ج 1، ص 278) تهذيب التهذيب (ج 5، ص 373) الخلاصة (ص 211) .
- عبد الله بن مرة : 903 .
الهمداني الخارفي الكوفي روى عن ابن عمر والبراء وأبي الأحوص ومسروق وغيرهم ، وعنه الأعمش ومنصور ، ذكره ابن حبان في الثقات توفي (-100) . الجمع (ج 1، ص 59) التهذيب (ج 6، ص 24) الخلاصة (ص 214) وجاء فيه عبد الله بن أبي مرة والصواب ابن مرة .
- عبد الله بن مسعود : 903 .
تقدم في (ج 1، ص 371) .
- عبد الله بن مسلمة بن قعنب : 905 .
التميمي الحارثي القعنبي أبو عبد الرحمن أصله مدني وسكن البصرة . روى عن مالك وابن أبي ذئب وأبيه وشعبة والليث والحمادين وغيرهم وأخذ عنه الكثير وأخرج عنه البخاري ومسلم . لزم مالكاً عشرين سنة وهو معدود في الفقهاء من أصحاب مالك
- ص 270) التهذيب (ج 5، ص 294) الخلاصة (ص 204) .
- عبد الله بن عمرو بن أبان : 1287 .
أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمرو بن محمد بن أبان بن صالح الأموي مولا هم لقبه مُشْكُذَانَة (-239) الجمع (ج 1، ص 269) التهذيب (ج 5، ص 332) الخلاصة (ص 207) .
- عبد الله بن عمرو : 903 .
جاء في هذه الفقرة بعد ذكر الحديث الذي ساقه مسلم : الحديث موقوف وهكذا أتى سألنا عبد الله غير منسوب ، قال بعضهم قال أبو مسعود الدمشقي ومن الناس من ينسبه فيقول عبد الله بن عمرو والصواب عبد الله بن مسعود كما جاء في نسخ مسلم وعبد الله بن مسعود رضي الله عنه تقدم في (ج 1، ص 542) .
- عبد الله بن عمرو بن حرام : 1145 .
أبو جابر عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام الأنصاري الخزرجي السلمي كان عبد الله عَقِيًّا ، بديراً نقيب بني سلمة شهد بديراً واحداً وقتل يوم أحد . أسد الغابة (ج 3، ص 231) .
- عبد الله بن عمرو بن العاص : 818 ، 978 .
تقدم في (ج 1، ص 371) .
- عبد الله بن أبي قتادة : 945 .
أبو إبراهيم عبد الله بن أبي قتادة الأنصاري السلمي المدني روى عن أبيه وجابر وعنه ابنه وغيرهما . قال النسائي ثقة (-99) وقيل (-95) الجمع (ج 1، ص 248) التهذيب (ج 5، ص 360) الخلاصة (ص 210) .

وهو صاحب الرواية المشهورة للموطأ وهي رواية القعني عن مالك . (- 220) بمكة أو (221) الجمع (ج 1 ، ص 260) تهذيب التهذيب (ج 6 ، ص 31) الديباج (ج 1 ، ص 411) .

— عبد الله بن يزيد : 886 ، 1013 .

تقدم في (ج 2 ، ص 325) .

— ابن عبد الله بن كعب بن مالك : 871 .

هو عبد الرحمن أبو الخطاب المدني عن جدّه وأبيه في توبة كعب وثقة النسائي مات في خلافة هشام ، الجمع (ج 1 ، ص 285) الخلاصة (ص 230) .

— أبو عبد الله : 1276 ، 1277 .

هو مطرف بن عبد الله بن الشخير العامري الحرشي أبو عبد الله البصري أحد سادة التابعين (- 95) أخرجه له الستة ، الجمع (ج 2 ، ص 502) الخلاصة (ص 378) .

— عبد المجيد بن سهيل : 1363 .

هو ابن عبد الرحمن بن عوف المدني أخرج له البخاري ومسلم وأبو داود الترمذي ، وعنه مالك ذكره ابن حبان في الثقات ، الجمع (ج 1 ، ص 325) الخلاصة (ص 243) .

— ابن عبد المطلب : 829 .

جرى على لسان النبي ﷺ قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب انتسب النبي ﷺ إلى جده لأنه كان زعيم قريش وعبد المطلب هو ابن هاشم بن عبد مناف أحد سادات العرب وهو جد رسول الله ﷺ من ابنه عبد الله قال الطبري : وكان إلى عبد المطلب بعد مهلك عمه المطلب بن عبد مناف ما كان إلى من قبله من بني عبد مناف من أمر السقاية والرفادة وشرف في قومه ، وعظم فيها خطره فلم يكن يعدل به منهم أحد . وهو الذي كشف عن زمزم بشر

إسماعيل بن إبراهيم ، واستخرج ما كان فيها مدفوناً وذلك غزالان من ذهب كانت جُرحهم دفنتهما فيما ذكر حين أخرجت من مكة ، وأسياف قلعية ، وأدراع فجعل الأسياف باباً للكعبة ، وضرب في الباب الغزالين صفائح من ذهب فكان أول ذهب حلّيته فيما قيل للكعبة ، وكانت كنية عبد المطلب أبا الحارث ، وتوفي وعمر النبي ﷺ ثمان سنين أي قبل الهجرة (45) سنة . الطبري (ج 3 ، ص 1082) ، الأعلام (ج 4 ، ص 299) .

— عبد الملك : 885 ، 969 ، 972 ، 979 ، 1168 .

أو ابن الماجشون . تقدم في (ج 2 ، ص 325) .

— عبد الملك مولى أسماء : 973 .

هكذا جاء ها هنا والذي في مسلم عن عبد الملك عن عبد الله مولى أسماء بنت أبي بكر (ج 3 ، ص 1641) فما هنا تحريف لأن مولى أسماء بنت أبي بكر هو عبد الله بن كيسان (ن عبد الله بن كيسان) .

— أبو عبد الملك : 885 .

شعيب بن الليث بن سعد الفهمي المصري عن أبيه وغيره وعنه ابنه عبد الملك (- 199) ، وثقه ابن حبان . الخلاصة (ص 167) .

— عبد الواحد بن زياد : 949 ، 1077 .

تقدم في (ج 1 ، ص 372) .

— عبد الوارث : 1077 .

ابن سعيد التنوري هو ابن سعيد بن ذكوان التميمي العنبري مولا هم البصري أبو عبيدة أحد الأعلام أخرج له الستة (- 180) . الجمع (ج 1 ، ص 326) ، الخلاصة (ص 247) .

— عبد الوهاب : 968 ، 973 ، 987 ، 992 ،

- 1065 ، 1069 ، 1074 ، 1102 ،
 1110 ، 1120 ، 1122 ، 1127 ،
 1134 ، 1135 ، 1163 ، 1166 ،
 1180 ، 1185 ، 1195 ، 1202 ،
 1205 ، 1215 ، 1224 ، 1254 ،
 1269 ، 1292 ، 1317 ، 1318 ،
 1320 ، 1323 ، 1343 .
 تقدم في ج 1 ص 154 .
 - أبو عبيدة بن الجراح : 1100/909 .
 هو عامر بن عبد الله بن الجراح القرشي
 الفهري غلبت عليه كنيته أبو عبيدة وهو أحد
 العشرة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ
 بالجنة ، وكان يدعى في الصحابة القوي
 الأمين لقوله ﷺ : « لكل أمة أمين وأمين
 هذه الأمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن
 الجراح وقد بعثه عمر بن الخطاب إلى
 الشام وكانت وفاته في طاعون غمّواس
 بأرض الأردن وفلسطين سنة ثمانية عشر
 (18) الإستيعاب (القسم الثاني ص 792)
 ون الرياض النضرة (ج 2 ، ص 307) .
 - أبو عبيدة : 1042 ، 1129 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 155) .
 - عتبة بن غزوان : 1122 .
 هو عتبة بن غزوان بن جابر بن وهيب المازني
 أبو عبد الله بدري جليل له أربعة أحاديث
 انفرد له مسلم بحديث ، أسلم بعد ستة
 رجال ، فهو سابع سبعة في الإسلام وهو
 الذي اختط البصرة في مدة عمر بن الخطاب
 (-17) . أسد الغابة (ج 3 ، ص 363) ،
 تهذيب التهذيب (ج 7 ، ص 100) ،
 الخلاصة (ص 258) .
 - عثمان : 812 ، 950 ، 1049 ، 1100 .
 ابن عفان : تقدم في (ج 1 ، ص 372) .
 - أبو عثمان : 973 .
 996 ، 997 ، 1013 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 372) .
 - عبدة : 1001 ، 1299 .
 هو عبدة بن سليمان الكلبي اسمه
 عبد الرحمن ولقبه عبدة فغلب عليه أبو
 محمد الكوفي ، عن هشام بن عروة وغير
 واحد ، (-187) أو (189) ، أخرج له
 الستة . الخلاصة (ص 249) .
 - عبيد الله بن إباد : 1219 .
 هو أبو السليل عبيد الله بن إباد بن لقيط
 السدوسي الكوفي ، وثقه ابن معين (-169)
 تهذيب التهذيب (ج 7 ، ص 4) ، الخلاصة
 (ص 249) .
 - عبيد الله بن أبي جعفر : 886 .
 هو عبيد الله بن أبي جعفر الكناني مولاهم أبو
 بكر المصري (-135) أو (136) . الجمع
 (ج 1 ، ص 305) ، التهذيب (ج 7 ،
 ص 5) ، الخلاصة (ص 249) .
 - عبيد الله بن سعيد : 794 .
 ابن يحيى الشكري مولاهم السرخسي أبو
 قدامة الحافظ نزيل نيسابور ، (-241) .
 الجمع (ج 1 ، ص 301) ، التهذيب
 (ج 7 ، ص 16) ، الخلاصة (ص 250) .
 - عبيد الله بن عمرو : 1145 .
 ابن أبي الوليد الأسدي مولاهم أبو وهب
 الجزري أحد الأئمة وثقه ابن معين والنسائي
 وابن سعد وقال ربما خطأ ، (-180) أخرج
 له الستة . الجمع (ج 1 ، ص 303) ،
 الخلاصة (ص 252) .
 - أبو عبيد : 820 ، 858 ، 866 ، 881 ،
 890 ، 894 ، 898 ، 909 ، 912 ، 933 ،
 960 ، 984 ، 987 ، 997 ، 998 ،
 1006 ، 1012 ، 1018 ، 1019 ،
 1030 ، 1032 ، 1039 ، 1042 .

- هو عبد الرحمن بن مُلّ - بضم الميم وفتحها وكسرها - بن عمرو بن عدي النهدي أدرك الجاهلية وأسلم على عهد رسول الله ﷺ ولم يلقه روى عن عمر وعلي وسعد وسعيد وطلحة وابن مسعود . . . وعائشة وأم سلمة وغيرهم وعنه ثابت البناني وقتادة وعاصم الأحول وسليمان التيمي وغيرهم ، وهو من المعمرين عاش مائة سنة وثلاثين وقيل أكثر من ذلك ، (ج 1 ، ص 282) ، تهذيب التهذيب (ج 6 ، ص 277) ، الخلاصة (ص 235).
- العجاج: 1120 .
هو عبد الله بن رؤبة يكنى أبا الشعثاء وكان لقي أبا هريرة وسمع منه أحاديث ، وهو من رَجَّاز العرب وله ديوان شعر مطبوع (-90) .
الشعر والشعراء (ج 2 ، ص 572) ، الأعلام (ج 4 ، ص 217) .
- عدي بن حاتم: 906 .
ابن عبد الله الطائي وأبوه حاتم الموصوف بالجود الذي يضرب به المثل ويكنى عدي أبا طريف وفد على النبي ﷺ فأسلم وكان نصرانياً (-67) . أسد الغابة (ج 3 ، ص 392) .
- عدي بن زيد: 1196 .
تقدم في (ج 1 ، ص 373) .
- ابن عرفة: 918 ، 1130 ، 1325 ، 1352 .
وهو الملقب بنفطويه . تقدم في (ج 1 ، ص 155) .
- ابن العرقّة: 820 .
هو حَبَان - بكسر الحاء - ابن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف بن الحارث بن المنقرذ ابن عمرو بن معيص بن عامر بن لؤي بن غالب ، والعرقّة بالعين المهملة وكسر الراء وبالقاف ، وهو الذي رمى سعد بن معاذ
- رضي الله عنه يوم الخندق . مسلم (ج 3 ، ص 1389) ، المعلم (ف 820) .
- عروة: 816 ، 1299 .
هو عروة بن الزبير . تقدم في (ج 2 ، ص 326) .
- عطاء: 1207 .
هو عطاء بن يسار الهلالي أبو محمد المدني أحد الأعلام ، أخرج له الستة (-97 أو -103) الجمع (ج 1 ، ص 384) ، الخلاصة (ص 267) .
- عفان: 1162 .
هو عفان بن مسلم الأنصاري أبو عثمان البصري أحد الأئمة الأعلام وروى عنه البخاري وأحمد وغيرهما ، أخرج عنه الستة (-220) ، الجمع (ج 1 ، ص 407) ، الخلاصة (ص 268) .
- عقبة بن عامر: 925 .
تقدم في (ج 1 ، ص 374) .
- علي بن أبي طالب أو أبو الحسن: 803 ، 812 ، 815 ، 837 ، 839 ، 864 ، 886 ، 950 ، 972 ، 1100 ، 1107 ، 1122 ، 1127 ، 1245 ، 1362 .
تقدم في (ج 1 ، ص 375) .
- علي بن مُسهر: 983 ، 991 .
أبو الحسن القرشي الكوفي الحافظ ، وثقه ابن معين ، أخرج له الستة تولى قضاء بعض نواحي الموصل ، (-189) ، الجمع (ج 1 ، ص 355) ، الخلاصة (ص 277) .
- علي بن نصر الجهضمي: 1177 .
قال المازري وهو أبو الحسن علي بن نصر ابن علي بن نصر الجهضمي ، قال المازري : مات هو وأبوه نصر بن علي في سنة واحدة (-205) ، وهو الجهضمي الصغير الحافظ وثقه ابن معين . الجمع

- (ج 1، ص 360) ، الخلاصة (ص 278) .
 — ابن علي: 889 ، 942 .
 هو اسماعيل بن ابراهيم بن مقسم (ج 1 ، ص 524) ويزاد في مصادر ترجمته :
 الجمع (ج 1 ، ص 29) التهذيب (ج 1 ، ص 275) ، الخلاصة (ص 32) .
 — عمر: 811 ، 812 ، 815 ، 837 ، 839 ، 896 ، 901 ، 936 ، 943 ، 949 ، 950 ، 956 ، 972 ، 973 ، 982 ، 1008 ، 1056 ، 1069 ، 1100 ، 1123 ، 1168 ، 1180 ، 1287 ، 1298 ، 1313 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 375) .
 — عمر بن حفص: 1265 .
 هو عمر بن حفص بن غياث الكوفي عن أبيه أخذ عنه البخاري وأحمد (- 222) . الجمع (ج 1 ، ص 340) ، الخلاصة : (ص: 281) .
 — ابن عمر: 889 ، 966 ، 973 ، 978 ، 1160 ، 1164 ، 1298 .
 رضي الله عنه ، هو عبد الله . تقدم في (ج 1 ، ص 371) .
 — ابن أبي عمر: 902 ، 943 ، 945 ، 1111 ، 1287 ، 1300 .
 محمد بن يحيى بن أبي عمر العَدَنِي . تقدم (ج 1 ، ص 375) .
 — أبو عمر: 1205 .
 اشتهر بهذه الكنية كثيرون عددهم ابن حجر في تهذيب التهذيب ذاكراً أسماءهم : أما من ذكر باسم أبي عمر ، ولم يعرف له اسم فاسمه كنيته وهو أبو عمر الصيني الشامي حديثه في أهل الكوفة ، يقال اسمه نشيط .
 التهذيب (ج 12 ، ص 176) .
 — عمرو بن دينار: 811 .
 تقدم في (ج 2 ، ص 327) .
 — عمرو بن الشريد: 1041 .
 ابن سويد الثقفي أبو الوليد الطائفي عن أبيه وأبي رافع ، وثقه العجلي . الجمع (ج 1 ، ص 366) الخلاصة (ص 290) .
 — عمرو بن العاص: 818 ، 943 ، 1069 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 376) .
 — عمرو بن عامر الخزاعي: 1270 .
 في حديث مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجز قصبه في النار وكان أول من سيب السوائب وجاء شرح السائبة في الحديث وهي التي كانوا يسيبونها لألتهنم فلا يحمل عليها شيء . صحيح مسلم (ج 4 ، ص 2192) .
 — عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة: 970 .
 الأنصاري سمع أنس بن مالك في الأظعمة ، أخرج له مسلم وأبو داود في فضائل الأنصار . الجمع (ج 1 ، ص 373) الخلاصة (ص 291) .
 — عمرو الناقد: 944 ، 1299 .
 هو أبو عثمان عمرو بن محمد بن بكير بن شابور الناقد البغدادي نزيل الرقة روى عنه البخاري ومسلم وأبو داود ، قال أبو حاتم ثقة مأمون (- 232) . الجمع (ج 1 ، ص 368) ، التهذيب (ج 8 ، ص 96) ، الخلاصة (ص 293) .
 — أبو عمرو: 830 ، 933 ، 1102 ، 1142 ، 1166 ، 1171 .
 أو أبو عمرو بن العلاء . تقدم في (ج 1 ، ص 156) .
 — أبو عمرو الشَّيْبَانِي: 924 .
 هو إسحاق بن مِرَار - بكسر الميم مع تخفيف الراء - أبو عمرو الشيباني الكوفي كان أبو عمرو واسع العلم باللغة والشعر ثقة في

كنانية، فقال الخثعمي أنا النذير العريان والذي في مجمع أمثال الميداني أنه الذي قال : ذلك امرأة رقة ابن عامر حين أرسل إلى قومها المنذر بن ماء السماء كتيبتين.

مجمع الأمثال (ج 1، ص 31).
- عوف بن مالك: 804.

هو عوف بن مالك بن أبي عوف الأشجعي يكنى أبا عبد الرحمن وأول مشاهده الخير: وكانت معه راية أشجع يوم الفتح (-73).
أسد الغابة (ج 4، ص 156)، الجمع (ج 1، ص 397)، التهذيب (ج 8، ص 168).

- ابن عون: 1007.

تقدم في (ج 1، ص 376).
- عياش: 991.

تقدم في (ج 2، ص 328).
- أبو عياض: 943.

هو عمرو بن الأسود العنسي ويقال: الهمداني أبو عياض ويقال: أبو عبد الرحمن الدمشقي روى عن عمر وعبد الله بن عمرو ابن العاص وأبي هريرة وعائشة وجماعة مات في خلافة معاوية. الجمع (ج 1، ص 372) التهذيب (ج 8، ص 4) الخلاصة (ص 287).

- عيسى (عليه السلام): 1084، 1114، 1303.
تقدم في (ج 1، ص 376).

- عيسى: 903.

هو أبو عمرو عيسى بن يونس الكوفي أحد الأعلام روى عن خلق وعنه ابن وهب وغيره (-191). الجمع (ج 1، ص 392) الخلاصة (ص 304).

- عيسى: 1032.

هو عيسى بن دينار وتقدم في (ج 1، ص 376)، ويضاف إلى مراجع ترجمته

الحديث عُمَرُ طويلاً. وهو صاحب كتاب الجيم (-206) وقد بلغ مائة سنة وعشر سنين. البغية (ج 1، ص 439).

- أبو عمير: 1008.

هو أبو عمير بن أبي طلحة زيد بن سهل هو أخو أنس بن مالك لأمه، أمهما أم سليم وعن أنس رضي الله عنه قال: دخل رسول الله ﷺ فرأى أبا عمير حزينا فقال يا أم سليم ما لأبي عمير؟ قالت: مات نُفْرُهُ، فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا عمير ما فعل النغير، وقد مات أبو عمير وهو صبي». (أسد الغابة: ج 5، ص 264).

- أبو عميس: 1363.

هو عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي المسعودي أبو العميس وجاء في مسلم وهنا أبو عميس بالتكثير، وثقه أحمد وابن معين. الجمع (ج 1، ص 399)، الخلاصة (ص 257).

- العلاء بن خالد: 1265.

الكاظمي، الكوفي أبو شيبه عن أبي وائل وعنه الثوري، قال أبو حاتم صدوق، أخرج له مسلم والترمذي. الجمع (ج 1، ص 380)، الخلاصة (ص 299).

- أبو عوافة: 1162.

هو الوضاح بن عبد الله البشكري مولى يزيد ابن عطاء سمع عن خلق منهم الأعمش، وروى عنه الكثير منهم يحيى ابن حماد أخرج له الستة، (-176) الجمع (ج 2، ص 545) التهذيب (ج 11، ص 116)، الخلاصة (ص 420).

- عوف بن عامر البشكري: 1052.

جاء في المعلم هنا ان عوف بن عامر البشكري حمل على رجل من خثعم يوم ذي الخلصة، فقطع يده ويد امرأته وكانت

(الديباج ج 2، ص 64) وانه يكنى
أبا محمد.

- عيسى: 929.

هو أبو محمد عيسى بن إبراهيم الربيعي
اللغوي كان نحويًا لغويًا صنف نظام الغريب
(480). البنية: (ج 2، ص 235).

- ابن عينة: 828، 942، 1041.

تقدم في (ج 1، ص 376).

- الغين -

- أبو غسان محمد بن مطرف: 1207.

هو محمد بن مطرف بن داود بن مطرف
التيمي المدني نزيل عسقلان، أخرج له
الستة. الجمع (ج 2، ص 450)،
التهذيب (ج 9، ص 461)، الخلاصة
(ص 359).

- ابن الغسيل: 905.

ذكره هنا المازري بابن الغسيل.

وهو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن
حنظلة الأنصاري الأوسي أبو سليمان
المدني، قال ابن حجر المعروف بابن
الغسيل والغسيل جد أبيه حنظلة بن أبي عامر
غسلته الملائكة يوم أحد لأنه استشهد وهو
جنب، أخرج له البخاري ومسلم وغيرهما
(172). الجمع (ج 1، ص 284)،
التهذيب (ج 6، ص 189)، الخلاصة
(ص 228).

- أبو غفار: 1181.

هو المثنى بن سعد ويقال ابن سعيد الطائي
البصري يروي عن أبي قلابة وغيره.
التهذيب (ج 10، ص 34)، الخلاصة
(ص 368).

- الغلابي: 1174.

لعله محمد بن زكرياء بن دينار أبو عبد الله

الغلابي بتخفيف اللام كما في اللباب لابن
الأثير، كان إخبارياً (-298). اللباب
(ج 2، ص 395)، الإعلام (ج 6،
ص 364).

- الفاء -

- الفتى: 1032.

المقصود به الفتى الذي رجع إلى أهله فوجد
امراته بين البابين قائمة فهم بقتلها حين
أصابته غيرة فقالت له: اكفف وادخل البيت
حتى تنظر ما الذي أخرجني فدخل فإذا بحية
عظيمة منطوية على الفراش فانظمتها بالرمح
ثم خرج فوكزه في الدار فاضطربت عليه
فقتلته. انظر الحديث (139) من كتاب
السلام (ج 4، ص 1756).

- ابن أبي فديك: 1013.

هو أبو إسماعيل محمد بن إسماعيل بن مسلم
ابن أبي فديك المدني، أخرج له الستة، ذكر
البخاري أنه مات سنة 200 هـ. الجمع
(ج 2، ص 434)، التهذيب (ج 9،
ص 61)، الخلاصة (ص 328).

- الفراء: 837، 1127، 1129،
1328، 1362.

تقدم في (ج 2، ص 328).

- الفريزي: 1031.

أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر الفريزي
راوية صحيح البخاري وهو آخر من روى
الجامع الصحيح عن البخاري (-320)
والفريزي بفتح الفاء والراء وسكون الباء.
العبر (ج 2، ص 183)، الوفيات
(ج 4، ص 290).

- فرعون: 1210.

أصل لقب فرعون لمن ملك مصر في التاريخ
القديم والمقصود هنا في الآية التي من سورة

طه فرعون موسى وقد مات غريقاً لما أدرك بني إسرائيل حين انفلق لهم البحر فلما توسط الأرض المنحسر عنها الماء انطبق البحر عليه فغرق هو وجنوده . معجم الألفاظ والأعلام القرآنية (ص 394) .
- ابن فُورَك : 1261 ، 1273 .
هو أبو بكر محمد بن الحسن المتكلم الأصولي الأصبهاني له قريب من 100 مصنف في أصول الفقه والدين ومعاني القرآن (- 406) . وفورك بضم الفاء وسكون الواو وفتح الراء ويعدها كاف وهو اسم علم .
الوفيات (ج 4 ، ص 272) .

- القاف -

- القاسم بن مبرور : 871 .
الأيلي قال ابن يونس مات بمكة سنة (- 158) أو (- 159) . التهذيب (ج 8 ، ص 333) ، الخلاصة (ص 313) .
- ابن القاسم : 992 ، 1168 .
تقدم في (ج 2 ، ص 329) .
- يا أبا القاسم : 1002 .
أبو القاسم كنية رسول الله ﷺ وقد أجاز النبي ﷺ التسمية باسم محمد دون التكنية بأبي القاسم ، والمنادي الذي يقول : يا أبا القاسم رجل من الأنصار ، لم يقصد النبي ﷺ الحديث الأول من كتاب الآداب (ج 3 ، ص 1682) .

- قتادة : 893 ، 932 ، 950 ، 991 ، 1129 ، 1177 ، 1224 ، 1277 ، 1280 .

تقدم في (ج 1 ، ص 377) .
- أبو قتادة : 802 ، 945 .
تقدم في (ج 1 ، ص 548) .
- قتيبة : 905 .

هو قتيبة بن سعيد الثقفي مولاهم أبو رجاء أحد أئمة الحديث عن مالك والليث وغيرهما (- 240) وتقدم في (ج 1 ، ص 377) .
- ابن قتيبة : أو القُتيبي : 840 ، 858 ، 865 ، 977 ، 1026 ، 1048 ، 1053 ، 1054 ، 1122 ، 1167 ، 1196 ، 1205 ، 1223 ، 1289 ، 1303 ، 1322 ، 1343 .
تقدم في (ج 1 ، ص 156) .
- ابن القصار : 793 ، 907 ، 920 .
تقدم في (ج 1 ، ص 549) .
- أبو قلابة : 1181 .

هو عبد الله بن زيد بن عمرو أبو قلابة الجرمي البصري أحد الأعلام روى عن ابن عباس وابن عمر وأبي هريرة وأنس بن مالك وغيرهم وهو تابعي ثقة أخرج له الستة مات بالشام سنة (- 104) . الجمع (ج 1 ، ص 251) ، التهذيب (ج 5 ، ص 224) ، الخلاصة (ص 198) .
- القنَازعي : 1308 .
لعله من رجال القرن الثالث من تلاميذ الأخفش الوسط المتوفى سنة (- 210) أو (- 215) أو (- 221) .

- ابن القوطية : 856 ، 921 ، 1070 .
تقدم في (ج 2 ، ص 329) .

- الكاف -

- أبو كامل : 1162 ، 1285 .
هو فضيل بن الحسن بن طلحة البصري يروي عن حماد بن زيد وأبي عوانة وغيرهما وروى عنه البخاري تعليقاً ومسلم وأبو داود والنسائي وغيرهم ذكره ابن حبان في الثقات (- 237) . الجمع (ج 2 ، ص 414) ،

التهذيب (ج 8 ، ص 290) ، الخلاصة (ص 310) .

- ابن أبي كبشة : 827 .

هذا من قول أبي سفيان حين دعاه هرقل قال : فقلت لأصحابي : أمر أمر أبي كبشة وقد اختلف فيمن هو المراد بأبي كبشة ، فقيل : إنه رجل من خزاعة كان يعبد الشعري فشبه به النبي ﷺ لمخالفته ديانة العرب . وقيل : إن أبا كبشة جد النبي ﷺ من قبل أمه وقيل : إن أباه من الرضاعة كان يدعى أبا كبشة . شرح النووي على مسلم (ج 12 ، ص 110) . ط . سنة (1349) .

- الكرماني : 1047 .

الكرماني - بكسر الكاف - والمعروف بهذه النسبة كثير ، والأقرب أنه الإمام أبو يعقوب يوسف بن يعقوب الفقيه الحافظ (- 287) . اللباب (ج 3 ، ص 93) ، وهو غير أبي يوسف القاضي صاحب الإمام أبي حنيفة . أبو كريب : 1077 ، 1111 ، 1162 . تقدم في (ج 1 ، ص 378) .

- الكسائي : 811 ، 821 ، 828 ، 872 ، 905 ، 932 ، 943 ، 945 ، 979 ، 985 ، 1013 ، 1036 ، 1039 ، 1145 ، 1146 ، 1219 ، 1264 ، 1277 ، 1313 ، 1323 .

تقدم في (ج 1 ، ص 119) .

- كعب بن الأشرف : 848 .

هو طاغوت اليهود الذي كان يؤذي النبي ﷺ فأشار النبي ﷺ بقتله فقتله محمد بن مسلمة . انظر مسلماً في باب قتل كعب ابن الأشرف (ج 3 ، ص 1425) .

- كعب بن مالك : 1228 .

تقدم في (ج 1 ، ص 550) .

ونضيف إلى ترجمته أنه أحد الصحابة وقد شهد المشاهد مع النبي ﷺ ولم يتخلف إلا عن بدر وتبوك وهو أحد الثلاثة الذين نزل في توبتهم القرآن . (انظر في ترجمته أسد الغابة (ج 4 ، ص 247) ، والتهذيب (ج 8 ، ص 440) ، والإصابة (ج 3 ، ص 302) .

- الكلبي : 1270 .

هو محمد بن السائب الكلبي أبو النضر الكوفي النسابة المفسر أخرج له الترمذي وهو معروف بالتفسير وحدث عنه ثقات من الناس ورضوه في التفسير وأما في الحديث ففيه مناكير (- 146) . التهذيب (ج 9 ، ص 178) ، وقال ابن الأثير في اللباب : أبو النضر محمد بن السائب صاحب التفسير والوفيات (ج 4 ، ص 309) .

- ابن الكلبي : 820 ، 1122 ، 1165 .

هو أبو المنذر هشام بن أبي نضر محمد الكلبي النسابة الكوفي كان من أعلم الناس بعلم الأنساب وله كتاب الجمهرة في النسب وهو من محاسن الكتب (- 204) . الوفيات (ج 6 ، ص 82) .

- اللام -

- لبيد : 990 ، 1030 ، 1054 .

تقدم في (ج 1 ، ص 378) .

- الليث : 885 ، 889 ، 904 ، 922 ، 924 ، 944 ، 1164 ، 1173 ، 1342 .

ابن سعد .

تقدم في (ج 1 ، ص 379) .

- ابن أبي ليلى : 1083 .

تقدم في (ج 1 ، ص 379) .

– الميم –

– ابن الماجشون : 973 .

(ن . عبد الملك بن الماجشون) . تقدم في (ج 2 ، ص 476) .

– مالك بن أنس : 793 ، 802 ، 804 ، 817 ، 837 ، 849 ، 889 ، 905 ، 906 ، 909 ، 924 ، 925 ، 934 ، 936 ، 939 ، 950 ، 965 ، 973 ، 978 ، 985 ، 987 ، 989 ، 992 ، 993 ، 1002 ، 1021 ، 1026 ، 1030 ، 1032 ، 1043 ، 1100 ، 1168 ، 1202 ، 1214 .

تقدم في (ج 1 ، ص 379) .

– مالك : 811 ، 812 ، 813 .

هو مالك بن أوس (ن . ص 1377) .

هو أبو سعيد مالك بن أوس بن الحَذَنان المدني ، مختلف في صحبته روى عن النبي ﷺ مراسلاً وروى عن عمر وعثمان (- 92) . الجمع (ج 2 ، ص 479) ، التهذيب (ج 10 ، ص 10) ، الخلاصة (ص 366) .

– أبو مالك : 933 ، 1289 ، 1315 .

هو عمرو بن كركرة ، أبو مالك الأعرابي وجاء في الفقرة 1289 ، أبو مالك الأعرابي . البغية (ج 2 ، ص 232) .

– ابن ماهان : أبو العلاء : 811 ، 816 ، 818 ، 821 ، 828 ، 872 ، 885 ، 902 ، 904 ، 905 ، 932 ، 942 ، 943 ، 944 ، 945 ، 949 ، 970 ، 979 ، 985 ، 1001 ، 1013 ، 1036 ، 1041 ، 1077 ، 1145 ، 1146 ، 1177 ، 1219 ، 1264 ، 1298 ، 1300 تقدم في (ج 2 ، ص 331) .

– مبارك بن فضالة : 1001 .

هو أبو فضالة مولى زيد بن الخطاب البصري أخرج له البخاري تعليقاً وأبو داود والترمذي وابن ماجه (- 164) . التهذيب (ج 10 ، ص 28) ، الخلاصة (ص 368) .

– ابن المبارك : 1263 .

أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم المروزي ، وكان ابن مهدي لا يقدم عليه وعلى مالك في الحديث أحداً له مؤلفات (- 181) وله 63 سنة وله ترجمة كبيرة في الحلية لأبي نعيم . الجمع (ج 1 ، ص 259) ، التهذيب (ج 5 ، ص 382) ، الخلاصة (ص 211) .

– المبرد : 1231 .

أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر بن عمير الثمالي الأسدي البصري المعروف بالمبرد وهو صاحب الكامل الكتاب المشهور (- 286) ببغداد . الوفيات (ج 4 ، ص 313) .

– مجاهد : 943 ، 1129 ، 1236 ، 1263 ، 1329 .

تقدم في (ج 1 ، ص 380) .

– محمد بن أحمد : 1145 .

هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي خلف محمد السلمي مولاهم البغدادي القطيعي وروى عنه مسلم وأبو داود وغيرهما (- 237) . الجمع (ج 2 ، ص 468) ، التهذيب (ج 9 ، ص 22) ، الخلاصة (ص 324) .

– محمد بن بشر : 1111 .

أبو عبد الله محمد بن بشر بن الفرافصة الحافظ. العبدي أبو عبد الله الكوفي ، قال عثمان الدارمي عن ابن معين : إنه ثقة

- (- 203) . الجمع (ج 2 ، ص 435) ،
 التهذيب (ج 9 ، ص 73) ، الخلاصة
 (ص 328) .
- محمد بن أبي بكر : 1002 .
 هو أبو القاسم محمد بن أبي بكر الصديق
 القرشي التيمي المدني ولد عام حجة
 الوداع ، ولي أمانة مصر لسيدنا علي ، قتله
 معاوية بن حديج سنة 38 رحمه الله .
 التهذيب (ج 9 ، ص 80) ، الخلاصة
 (ص 329) .
- محمد بن حاتم : 1077 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 380) .
 - محمد بن رافع : 1013 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 380) .
 - محمد بن رمح : 904 .
 ابن المهاجر بن المحرر بن سالم التميمي
 مولاهم أبو عبد الله المصري الحافظ ، روى
 عنه مسلم وابن ماجه وغيرهما وكان ثقة مأموناً
 (- 243) . الجمع (ج 2 ، ص 471) ،
 التهذيب (ج 9 ، ص 164) ، الخلاصة
 (ص 336) .
- محمد بن الصباح : 1036 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 380) .
 - محمد بن عباد : 1300 .
 المكي . تقدم في (ج 1 ، ص 380) .
 - محمد بن عبد الله بن نمير : 1001 .
 (ن . ابن نمير) .
 - محمد بن علي بن الحسين بن علي :
 1145 .
 ابن أبي طالب رضي الله عنهم .
 قاله المازري ، الهاشمي أبو جعفر الباقر أمه
 بنت الحسن بن علي بن أبي طالب ، قال
 المجلي : مدني تابعي ثقة كان فقيهاً فاضلاً
 وذكره النسائي في فقهاء أهل المدينة من
- التابعين (- 114) . أخرج له الستة .
 الجمع (ج 2 ، ص 446) ، التهذيب
 (ج 9 ، ص 350) ، الخلاصة
 (ص 352) .
- محمد بن العلاء : 1162 .
 تقدم (ج 2 ، ص 332) .
 - محمد بن غسان : 1300 .
 هذا وهم من ابن ماهان ، وإنما هو محمد بن
 عباد المكي كما وضحه المازري .
 - محمد بن فضيل : 1287 .
 أبو عبد الرحمن محمد بن فضيل بن غزوان
 الضبي مولاهم الكوفي روى عن خلق وأخذ
 عنه الكثير كان شيعياً إلا أنه كان ثقة صدوقاً
 في الحديث صنف مصنفات في العلم قال
 البخاري وغير واحد : (- 295) أخرج له
 الستة . الجمع (ج 2 ، ص 447) ،
 التهذيب (ج 9 ، ص 405) ، الخلاصة
 (ص 356) .
- محمد بن المثنى : 794 ، 916 ، 932 ،
 1077 ، 1177 ، 1329 .
 تقدم في (ج 1 ، ص 381) .
 - محمد بن المنكدر : 1145 .
 تقدم في (ج 2 ، ص 332) .
 - أبو محمد بن الجارود : 1287 .
 هو أبو محمد عبد الله بن علي بن الجارود
 النيسابوري الحافظ صاحب كتاب المنتقى
 وهو كالمستخرج على صحيح ابن خزيمة
 (- 306) ، الرسالة المستطرفة
 (ص 25) .
 - مراد : 1165 .
 اسمه بجابر بن مالك ، ابن أدد بن زيد بن
 يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا
 هذا ما جاء في المعلم في نسخة (أ) و (ج)
 وجاء في (ب) اسمه جابر والذي في قبائل

البصري الحافظ ، روى عنه البخاري وأبو داود (-228) ، الجمع (ج 2 ، ص 522) ، التهذيب (ج 10 ، ص 107) ، الخلاصة (ص 396) .

- مسروق : 903 .

تقدم في (ج 2 ، ص 333) .

- مسطح : 1244 .

هو مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب القرشي المطلبي يكنى أبا عباد شهد بدرًا ، كان ممن خاض في الإنك على عائشة رضي الله عنها وكان أبو بكر ينفق عليه فأقسم أن لا ينفق عليه فأنزل الله تعالى : ﴿ ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة ﴾ الآية ، فعاد أبو بكر ينفق عليه (-34) وقيل : (-37) . أسد الغابة (ج 4 ، ص 354) .

- مسعر : 1111 .

ابن كدام بن ظهير بن عبيدة الهلالي الرُّؤاسي أبو سلمة الكوفي أحد الأعلام أخرج له الستة ، (-153) . الجمع (ج 2 ، ص 519) ، التهذيب (ج 10 ، ص 113) ، الخلاصة (ص 374) .

- أبو مسعود الدمشقي : 816 ، 821 ، 828 ، 889 ، 903 ، 916 ، 932 ، 944 ، 949 ، 983 ، 985 ، 1036 ، 1077 ، 1111 ، 1145 ، 1162 ، 1219 ، 1264 .

تقدم في (ج 1 ، ص 146) .

- مسلم : 794 ، 811 ، 816 ، 818 ، 821 ، 824 ، 828 ، 837 ، 839 ، 871 ، 872 ، 885 ، 886 ، 889 ، 893 ، 902 ، 903 ، 904 ، 905 ، 906 ، 908 ، 915 ، 916 ، 918 ، 924 ، 925 ، 932 ، 933 ، 936 ، 937 ، 938 ، 939 ، 940 ، 941 .

العرب : مراد بن مذحج وهو مالك بن أدد الخ (ج 3 ، ص 1066) .

- مرارة بن الربيع العامري : 1234 .

هكذا جاء وإنما هو العمري من بني عمرو بن عوف . وقيل : ابن ربيعة الأنصاري العمري من بني عمرو بن عوف شهد بدرًا وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فنزل القرآن في شأنهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا ، الآية) . أسد الغابة (ج 4 ، ص 343) .

- مرحب : 864 .

هو مرحب اليهودي الذي خرج من أحد حصون خيبر يرتجز :

قد علمت خيبر أنني مرحب

فبارزه علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقتله ، وانظر ما يتعلق بخيبر ومن قتل مرحباً . سيرة ابن هشام (ج 3 ، ص 343) ، وصحيح مسلم (ج 3 ، ص 1440) .

- مروان بن معاوية : 902 ، 949 ، 1287 ، 1300 .

هو مروان بن معاوية بن الحارث الفزاري أبو عبد الله الكوفي الحافظ ، أخرج له " سيرة " (-193) . الجمع (ج 2 ، ص 501) ، التهذيب (ج 10 ، ص 96) ، الخلاصة (ص 373) .

- ابن مزين : 1032 .

هو تلميذ عيسى بن دينار فقيه الأندلس وهو الذي نقل عنه عياض قوله : قال ابن مزين وابن لبابة فقيه الأندلس عيسى وتوفي عيسى بن دينار (-212) . المدارك (ج 4 ، ص 106) .

- مسدد : 1162 .

هو أبو الحسن مسدد بن مسرهد بن مسربل

- 942 ، 943 ، 944 ، 945 ، 949 ،
951 ، 965 ، 970 ، 973 ، 979 ،
983 ، 985 ، 991 ، 992 ، 1001 ،
1003 ، 1004 ، 1007 ، 1009 ،
1012 ، 1013 ، 1021 ، 1026 ،
1029 ، 1030 ، 1033 ، 1034 ،
1036 ، 1041 ، 1046 ، 1063 ،
1077 ، 1100 ، 1105 ، 1111 ،
1123 ، 1125 ، 1145 ، 1146 ،
1162 ، 1164 ، 1174 ، 1177 ،
1181 ، 1193 ، 1196 ، 1207 ،
1219 ، 1224 ، 1261 ، 1263 ،
1264 ، 1265 ، 1277 ، 1284 ،
1285 ، 1287 ، 1298 ، 1299 ،
1300 ، 1329 ، 1363 .
تقدمت ترجمته في (ج 1 ، ص 105) .
- مسلم بن أبي مريم : 886 .
السلولي المدني ، روى عن أبي سعيد
الخدري وابن عمر وروى عنه مالك وكان
يثني عليه وذكره ابن حبان في الثقات مات في
ولاية أبي جعفر . الجمع (ج 2 ،
ص 493) ، التهذيب (ج 10 ،
ص 138) ، الخلاصة (ص 376) .
- ابن المسيب : 934 ، 1270 .
تقدم في (ج 2 ، ص 333) .
- السبخ : 1294 .
هو عيسى بن مريم تقدم (ج 1 ،
ص 376) .
- أبو مصعب : 905 .
تقدم في (ج 2 ، ص 334) .
- مطر : 1007 .
مطر بن طهمان الوراق أبو رجاء الخراساني
ثم البصري روى عن أنس ويقال روايته
مرسلة وروى عن عكرمة وعطاء وغيرهم ذكره
- ابن حبان في الثقات (- 125) . الجمع
(ج 2 ، ص 526) ، التهذيب (ج 10 ،
167) ، الخلاصة (ص 378) .
- المطرز : 836 .
تقدم في (ج 1 ، ص 157) .
- مطرف : 920 ، 1030 .
من أصحاب مالك وهو مطرف بن عبد الله بن
مطرف بن سليمان بن يسار الهلالي أبو
مصعب المدني الفقيه عن خاله مالك
(- 220) . الجمع (ج 2 ، ص 502) ،
التهذيب (ج 10 ، ص 175) ، الخلاصة
(ص 379) ، الديباج (ج 2 ، ص 340) .
- معاذ بن جبل : 1123 .
تقدم في (ج 1 ، ص 382) .
- أبو المعالي : 1100 ، 1225 .
هو الجويني عبد الملك . تقدم في (ج 2 ،
ص 480) .
- معاوية : 1100 ، 1107 ، 1193 ،
1212 ، 1327 .
رضي الله عنه ، تقدم في (ج 1 ،
ص 382) .
- أبو معاوية : 903 ، 1001 ، 1162 .
تقدم في (ج 1 ، ص 382) .
- معمر بن راشد : 985 ، 1001 ، 1164 .
تقدم في (ج 1 ، ص 554) .
- أبو معمر : 1329 .
عبد الله بن سَخْبَرَة الأسدي الكوفي روى عن
عمر وعلي رضي الله عنهما والمقداد وابن
مسعود رضي الله عنهما وغيرهم وعنه مجاهد
وإسراهم النخعي وغيرهما توفي في ولاية
عبيد الله بن زياد وهو ثقة ، أخرج له الستة .
الجمع (ج 1 ، ص 253) ، التهذيب
(ج 1 ، ص 230) ، الخلاصة
(ص 199) .

- المغيرة بن سلمة : 949 .
أبو هشام المغيرة بن سلمة المخزومي
القرشي البصري أخرج له البخاري تعليقا
ومسلم وغيرهما ذكره ابن حبان في الثقات .
(- 200) . الجمع (ج 2 ، ص 500) ،
التهذيب (ج 10 ، ص 261) ، الخلاصة
(ص 385) .
- المغيرة بن شعبه : 1204 .
تقدم في (ج 1 ، ص 382) .
المقداد : 1329 .
تقدم في (ج 1 ، ص 383) .
المقريء : 886 .
- هو عبد الله بن يزيد العدوي مولى آل عمر أبو
عبد الرحمن المقرئ القصير أصله من ناحية
البصرة سكن مكة وروى عنه البخاري وذكره
ابن حبان في الثقات (- 213) أخرج له
الستة . الجمع (ج 1 ، ص 262) ،
التهذيب (ج 6 ، ص 84) ، الخلاصة
(ص 290) .
- منصور : 905 .
أبو نصر بن أبي مزاحم بشير التركي البغدادي
الكاتب من رواية مالك وروى عنه مسلم وأبو
داود والنسائي وعبد الله بن أحمد بن حنبل .
(- 235) . الجمع (ج 2 ، ص 497) ،
التهذيب (ج 10 ، ص 311) ، الخلاصة
(ص 388) .
- ابن مهدي : 1329 .
تقدم في (ج 1 ، ص 383) .
- موسى (عليه السلام) : 1083 ، 1084 ،
1085 ، 1092 ، 1098 ، 1107 ،
1206 .
تقدم في (ج 1 ، ص 383) .
- أبو موسى : 1009 ، 1063 .
(ن . عبد الله بن قيس) .
- مولى أسماء بنت أبي بكر : 973 .
(ن . عبد الله بن كيسان) .
- النون -
- النابغة : 838 .
تقدم في (ج 2 ، ص 335) .
نافع : 793 ، 889 ، 994 .
تقدمت ترجمته من (ج 1 ، ص 383) .
ابن نافع : 889 ، 1032 .
تقدم في (ج 2 ، ص 335) .
وقد ذكرنا هناك أن وفاته سنة (- 186) ع . ن .
المدارك وفي الخلاصة (- 206) والظاهر أن
وفاته حسيما جاء في الخلاصة إذ في التهذيب
كذلك نقلا عن البخاري .
- النبيء : أو رسول الله ﷺ 795 ، 804 ،
1338 ، 1354 .
- أبو النجم : 1289 .
هو الفضل بن قدامة من عجل وكان ينزل
بسواد الكوفة وهو من أكابر الرجاز ، نبغ في
العصر الأموي (- 130) . الشعر والشعراء
(ج 2 ، ص 584) ، الأعلام (ج 5 ،
ص 357) .
- النخعي : 950 .
تقدم في (ج 1 ، ص 384) .
النسائي : 798 ، 909 ، 917 ، 924 ،
925 ، 973 .
تقدم في (ج 1 ، ص 147) .
- نصر بن علي : 1162 ، 1177 .
هو نصر بن علي بن نصر بن علي بن صهبان
الأزدي أبو عمرو البصري الصغير وثقه الكثير
وأخرج له الستة (- 250) . الجمع
(ج 2 ، ص 531) ، التهذيب (ج 10 ،
ص 430) ، الخلاصة (ص 401) .
- النضر بن أنس : 991 .

- هاشم بن القاسم : 944 .
- ابن مسلم الليثي ، أبو النضر البغدادي المحافظ
ولقبه قيصر روى عن عكرمة وشعبة وغيرهما
وعنه خلق ، وكان صاحب سنة (- 205) أو
(- 207) . الجمع (ج 2 ، ص 554) ،
التهذيب (ج 1 ، ص 18) ، الخلاصة
(ص 408) .
- هرقل : 826 ، 827 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 384) .
- الهروي : 840 ، 896 ، 897 ، 906 ،
956 ، 964 ، 1027 ، 1052 ، 1066 ،
1068 ، 1114 ، 1117 ، 1119 ،
1122 ، 1126 ، 1127 ، 1129 ،
1138 ، 1144 ، 1150 ، 1156 ،
1158 ، 1172 ، 1188 ، 1193 ،
1204 ، 1205 ، 1206 ، 1224 ،
1231 ، 1267 ، 1268 ، 1290 ،
1297 ، 1338 ، 1348 ، 1352 ،
1356 ، 1357 ، 1359 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 149) .
- أبو هريرة : 925 ، 949 ، 950 ، 983 ،
1030 ، 1036 ، 1162 ، 1177 ،
1203 ، 1205 ، 1209 ، 1264 ،
1287 ، 1300 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 384) .
- هشام : 1001 .
- هو ابن عروة بن الزبير (- 145) . تقدم في
(ج 2 ، ص 337) .
- هشام بن سعد : 1013 .
- أبو عباد المدني القرشي مولاهم أخرج له
مسلم في الشواهد والبخاري تعليقا
(- 160) . الجمع (ج 2 ، ص 550) ،
التهذيب (ج 11 ، ص 39) ، الخلاصة
(ص 409) .
- تقدم في (ج 2 ، ص 336) .
- النضر بن شميل : 1260 .
- أبو الحسن المازني البصري ثم الكوفي
النحوي شيخ مروثقة النسائي (- 203) .
الجمع (ج 2 ، ص 530) ، التهذيب
(ج 10 ، ص 437) ، الخلاصة
(ص 401) ، البغية (ج 2 ، ص 316) وقد
تقدمت ترجمته في (ج 1 ، ص 134) .
- أبو النضر : 1264 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 384) .
- أبو نضرة : 794 ، 932 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 384) .
- ابن نمير : 816 ، 818 ، 903 ، 1001 ،
1263 .
- هو محمد بن عبد الله بن نمير . وتقدم في
(ج 2 ، ص 336) .
- النّوّاس بن سميان الأنصاري : 1174 .
- هو النّوّاس يُقال بن سميان بن خالد بن عمرو
بن قريط الكلبي ، قال المازري : نسبه
مسلم بأنه الأنصاري والمشهور الكلبي لكن
جاء في التهذيب الكلبي ويقال الأنصاري ،
قال ابن عبد البريقال : إن أباه وفد على
النبي ﷺ فدعا له . التهذيب (ج 10 ،
ص 480) ، الخلاصة (ص 406) .
- الهاء -
- هارون : 1107 .
- هو أخو موسى بن عمران عليهما السلام وقد
شد الله به أزر أخيه ، وقد جعله أخوه موسى
خليفته لما ذهب لميقات ربه . معجم الألفاظ
والأعلام القرآنية (ص 553) .
- هارون بن عبد الله : 1363 .
- تقدم في (ج 1 ، ص 384) ، ووفاته
(- 243) .

- هشام صاحب الدُستَوَائِي : 1277 .
هو هشام بن أبي عبد الله سَنَبَر الدُستَوَائِي أبو بكر البصري ودستواء من كور الأهواز روى عن قتادة وطائفة وعنه ابنه وأبو داود الطيالسي (- 154) . الجمع (ج 2 ، ص 547) ، التهذيب (ج 11 ، ص 43) ، الخلاصة (ص 410) .
- أبو هشام : 1001 .
تقدم في (ج 2 ، ص 337) .
- هشيم : 1181 .
تقدم في (ج 2 ، ص 337) .
- أبو الهيثم : 918 ، 1244 .
تقدم في (ج 2 ، ص 337) .
- الواو -
- وائل بن حجر : 899 .
ابن سعد بن مسروق الحضرمي أبو هنيذة ويقال أبو هند ، روى عن النبي ﷺ له واحد وسبعون حديثاً وهو فيمن نزل الكوفة من الصحابة . الجمع (ج 2 ، ص 546) ، التهذيب (ج 11 ، ص 108) ، الخلاصة (ص 415) .
- واصل بن عبد الأعلى : 1287 .
أبو القاسم الكوفي عنه مسلم والأربعة من أصحاب الصحاح الستة وثقه النسائي (- 244) . الجمع (ج 2 ، ص 543) ، التهذيب (ج 11 ، ص 104) ، الخلاصة (ص 414) .
- ابن أبي الوزير : 905 .
إبراهيم بن عمر بن مطرف مولى بني هاشم أبو إسحاق بن أبي الوزير المكي ثم البصري توفي بعد أبي عاصم ، وتوفي أبو عاصم (- 212) وروى له البخاري مقروناً . الجمع (ج 1 ، ص 20) ، التهذيب
- (ج 1 ، ص 147) ، الخلاصة (ص 20) .
- وكيع : 1001 ، 1111 ، 1263 .
ابن الجراح بن مليح الرُّؤَاسِي أبو سفيان تقدم في (ج 1 ، ص 385) .
- وهب بن جرير : 970 ، 1177 .
تقدم في (ج 2 ، ص 337) .
- ابن وهب : 871 ، 920 ، 1030 ، 1105 ، 1168 ، 1298 .
تقدم في (ج 1 ، ص 385) .
- وهيب : 872 ، 949 .
هو وهيب بن خالد بن عجلان الباهلي مولاهم أبو بكر البصري أثبت شيوخ البصريين قال ابن مهدي : كان من أبصر أصحابه بالحديث والرجال وهو الرابع من حفاظ البصرة (- 165) وقيل : (- 169) . الجمع (ج 2 ، ص 542) ، التهذيب (ج 11 ، ص 169) ، الخلاصة (ص 419) .
- ابن ولاد : 870 ، 1054 ، 1055 ، 1067 ، 1114 ، 1122 ، 1243 .
تقدم في (ج 2 ، ص 338) .
- الياء -
- يحيى : 821 .
هو ابن يحيى التميمي .
تقدم في (ج 1 ، ص 386) .
- يحيى بن آدم : 872 .
ابن سليمان الأموي مولى آل أبي معيط أبو زكريا الكوفي ، عن معين أنه ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات (- 302) . الجمع (ج 2 ، ص 557) ، التهذيب (ج 11 ، ص 175) .
- يحيى بن أيوب : 942 .

- تقدم في (ج 1 ، ص 386) .
- يحيى بن حماد : 1162 .
- ابن أبي الزناد الشيباني مولاهم أبو بكر البصري ختن أبي عوانة ، روى عن عكرمة بن عمار وعبد العزيز بن مختار وغيرهما ، أخرج له البخاري ومسلم وقال العجلي : بصري ثقة (- 215) . الجمع (ج 2 ، ص 559) ، التهذيب (ج 11 ، ص 199) ، الخلاصة (ص 422) .
- يحيى بن سعيد : 944 ، 1263 ، 1277 .
تقدم في (ج 1 ، ص 386) و (ج 2 ، ص 338) .
- يحيى القطان : 1262 .
(ن . يحيى بن سعيد) .
- يحيى بن أبي كثير : 945 .
تقدم في (ج 2 ، ص 338) .
- يحيى بن معين : 1174 .
تقدم في (ج 1 ، ص 386) .
- يحيى بن يحيى : 903 ، 904 ، 942 ، 979 ، 1013 ، 1162 ، 1219 .
تقدم في (ج 1 ، ص 386) .
- يحيى بن اليمان : 1299 .
العجلي أبو زكرياء الكوفي عن الأعمش وهشام بن عروة وغيرهما (- 189) . الجمع (ج 2 ، ص 572) ، التهذيب (ج 11 ، ص 306) ، الخلاصة (ص 429) .
- يزيد بن حبيب : 885 .
الذي في صحيح مسلم يزيد بن أبي حبيب وهو يزيد بن أبي حبيب مولى شريك بن الطفيل الأزدي أبورجا المصري عالم مصر ، أخرج له السنة (- 128) . التهذيب (ج 11 ، ص 318) ، الخلاصة (ص 431) .
- يزيد بن زريع : 1181 .
تقدم في (ج 1 ، ص 386) .
- يزيد بن عبد الله : 944 ، 1063 .
وهو ابن أسامة بن الهاد أبو عبد الله المدني الأعرج روى عن ابن عمر وأبي هريرة وغيرهما ، مات بالمدينة (- 122) عن تسعين سنة . الجمع (ج 2 ، ص 575) ، التهذيب (ج 11 ، ص 342) ، الخلاصة (ص 432) .
- يزيد بن كيسان : 949 ، 1287 ، 1300 .
اليشكري يگلى أبا إسماعيل الكوفي روى عنه ابن عينة وغيره وقال علي بن المدني عن القطان : صالح وسط ، قال أحمد بن حنبل : ثقة ، أخرج له مسلم . الجمع (ج 2 ، ص 579) ، التهذيب (ج 11 ، ص 356) ، الخلاصة (ص 434) .
- يزيد بن هارون : 928 ، 1007 ، 1181 .
ابن وادي السلمي مولاهم أبو خالد الواسطي أحد الأعلام الحفاظ المشاهير روى عنه أحمد بن حنبل وابن معين وابن المدني وغيرهم ، كان حافظاً للحديث ، صحيح الحديث وكان متعبداً حسن الصلاة (- 206) . الجمع (ج 2 ، ص 576) ، التهذيب (ج 11 ، ص 366) ، الخلاصة (ص 435) .
- أبو اليسر : 1335 .
هو كعب بن عمرو بن عباد بن عمرو الأنصاري أبو اليسر شهد العقبة وبدراً وهو الذي أسر العباس روى عن النبي ﷺ ، مات بالمدينة (- 55) وقيل : إنه آخر من مات من أهل بدر بالمدينة وله عشرون ومائة سنة وفي التقريب زاد عن المائة . الجمع (ج 2 ،

- ص 430) ، التهذيب (ج 8 ،
ص 437) ، الخلاصة (ص 321) .
- يعقوب بن إبراهيم : 816 ، 126 .
ابن سعد الزهري أبو يوسف المدني وروى
عنه أحمد وابن معين وغيرهما عن ابن معين
ثقة ، (- 208) وأخرج له الستة .
- يعقوب بن عاصم بن الشريد : 1041 .
هو يعقوب بن عاصم بن عروة - لا ابن الشريد
كما وقع في المعلم - ابن مسعود وروى عن
الشريد بن سويد الثقفي وعبد الله بن عمر بن
الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاص ذكره
ابن حبان في الثقات أخرج له مسلم . الجمع
(ج 2 ، ص 590) ، التهذيب (ج 11 ،
ص 389) ، الخلاصة (ص 436) .
- أبو يعقوب بن إبراهيم : 816 .
هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد
الرحمن بن عوف أبو إسحاق المدني نزيل
بغداد روى عنه ابنه يعقوب وسعد وجماعة
قال أحمد : ثقة وأحاديثه مستقيمة واختلف
في وفاته ف قيل : (- 182) أو (- 183) ،
وقيل : (- 185) وأخرج له الستة . الجمع
(ج 1 ، ص 16) ، التهذيب (ج 1 ،
ص 121) ، الخلاصة (ص 17) .
- أبو اليمان : 1164 .
الحكم بن نافع البهراني مولا هم الحمصي
روى عنه البخاري وغيره ، أخرج له الستة
(- 222) ، وهو ثقة صدوق . الجمع
(ج 1 ، ص 101) ، التهذيب (ج 2 ،
ص 441) ، الخلاصة (ص 90) .
- اليهودي : 1085 .
هو الذي لطمه أحد الصحابة لما قال ذلك
اليهودي : « والذي اصطفى موسى على
البشر » فلما شكى اليهودي إلى النبي ﷺ
غضب ﷺ . الحديث . مسلم (ج 4 ،
ص 1843) .
- اليهودي : 1251 .
هذا اليهودي الذي قال للنبي ﷺ : يا
أبا القاسم ألا أخبرك بئزل أهل الجنة يوم
القيامة . الحديث . مسلم (ج 4 ،
ص 2151) .
- أبو يوسف : 1011 .
تقدم في (ج 1 ، ص 387) .
- يونس : 871 ، 1029 ، 1285 ،
1298 .
هو يونس بن زيد بن أبي النجاد أبو يزيد مولى
معاوية بن أبي سفيان (- 159) وذكره ابن
حبان في الثقات . الجمع (ج 2 ،
ص 584) ، التهذيب (ج 11 ،
ص 450) ، الخلاصة (ص 411) .
- يونس بن متى : 1085 .
يونس عليه السلام من المرسلين يعرف عند
أهل الكتاب باسم يونس ، أرسل إلى أهل
نينوى كما قاله بعض المفسرين ولما يش من
هدايتهم ، تركهم وأوى إلى سفينة ولما كادت
تغرق اقترعوا على من يلقي في البحر
فخرجت القرعة عليه فلقى في اليم فالتقمه
الحوت إلى أن أنجاه الله من بطن الحوت ،
ثم أرسله الله إلى مائة ألف أو يزيدون .
معجم الألفاظ والأعلام القرآنية
(ص 598) .

فهرس أعلام النساء

النبي ﷺ زينب وكانت من أفقه نساء زمانها
وقيل : سماها جويرية . ن . أسد الغابة
(ج 5 ، ص 409 ، 468) .

- الجيم -

- أم جريج : 1169 .
جاء الحديث عنها في حديث أبي هريرة : أن
جريجاً كان يتعبد في صومعة فنادته ثلاث
مرات فلم يجيبها فدعت عليه فقالت : اللهم
لا تمته حتى تربه المومسات ، وكان راعي
غنم يأوي إلى ديره ، وقع على امرأة فحملت
فولدت غلاماً ، فقيل لها : ما هذا ؟ قالت :
ابن صاحب هذا الدير ، فجاء الناس وأخذوا
يهدمون ديره فنزل إليهم فقالوا له : سل هذه
فتبسم ثم مسح رأس الصبي فقال : من
أبوك ؟ قال : أبي راعي الضأن فلما سمعوا
ذلك منه قالوا لجريج : نبني دَيْرَكَ بالذهب
والفضة فقال لهم : أعيدوه ثم علاه . مسلم
(ج 4 ، ص 1776) .

- جميلة : 1003 .

في مسلم عن حماد بن سلمة عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر أن ابنة لعمر كانت يقال
لها عاصية فسماها رسول الله ﷺ جميلة .
مسلم ، (ج 3 ، ص 1687) .

- الألف -

- أسماء : 973 ، 1001 ، 1029 .
هي أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما ،
تقدمت في (ج 2 ، ص 340) .
- أسماء : 1154 .

بنت عميس ، تقدمت في (ج 2 ،
ص 340) .
- أم أنس : 824 .

وهي أم سليم والدة أنس بن مالك . تقدم
الكلام عليها ، في (ج 1 ، ص 388) ،
وفي (ج 2 ، ص 342) .
- أم أيمن : 824 .

مولاة رسول الله ﷺ وحاضنته واسمها بركة
حبشية وأسلمت قديماً أول الإسلام وهاجرت
إلى الحبشة وإلى المدينة ، وكان النبي ﷺ
يزورها في بيتها . وتوفيت بعد رسول الله ﷺ
بخمسة أشهر وقيل : غير ذلك . الإصابة
(ج 4 ، ص 433) .

- الباء -

- برة : 1003 .

هي بنت أبي سلمة بن عبد الأسد ربيبة
رسول الله ﷺ وهي بنت أم سلمة سماها

وجاء في أسد الغابة أنها امرأة عمر وهي بنت ثابت كان اسمها عاصية فسمها رسول الله ﷺ جميلة . أسد الغابة (ج 5 ، ص 419) .
- الجَوْنِيَّة : 905 .

قيل : إنها أسماء بنت النعمان بن الجون بن شراحيل وقيل : أسماء بنت النعمان بن الأسود وقيل : غير ذلك تزوجها رسول الله ﷺ فاستعذت منه فطلقها وقد بسط الخلاف فيها . ابن الأثير في أسد الغابة (ج 5 ، ص 396) ، وانظر السيرة الحلبية (ج 3 ، ص 418) .
- جويرة : 1003 .

رضي الله عنها بنت الحارث من بني المصطلق ، وقعت في سهم ثابت بن قيس فكتبها على تسع أواق ، فأداها عليه الصلاة والسلام فتزوجها ، وكان اسمها برة فسمها رسول الله ﷺ جويرة وتوفيت بالمدينة (- 56) وقد بلغت سبعين سنة .
إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون لبرهان الدين الحلبي (ج 3 ، ص 413) .

- الحاء -

- أم حبيبة : 1212 .
بنت أبي سفيان بن صخر بن حرب القرشية الأموية ، إحدى أمهات المؤمنين (- 44) .
تقدمت في (ج 2 ، ص 341) .
- حليلة : 1338 .

التي أرضعت النبي ﷺ ، وهي حليلة بنت أبي ذؤيب من بني سعد ، وقد وقع في إرضاعها عندها معجزات مشهورة ، وقد أقبلت حليلة على النبي ﷺ حين كان بالجعرانة فلما دنت منه بسط لها رداءه فجلست عليه لأنها أمه من الرضاعة . أسد

الغابة (ج 5 ، ص 426) .

- أم حيدرة : 864 .
وحيدرة من أسماء علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه لأنه سمي أول ما ولد أسداً وحيدرة وقد ارتجز عند مبارزة مرحب اليهودي : « أنا الذي سميتي أمي حيدرة » .
وأما اسمها فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وهي أول هاشمية ولدت لهاشمي توفيت مسلمة قبل الهجرة . مسلم (ج 3 ، ص 1441) ، الاستيعاب (ج 3 ، ص 1089) .

- الخاء -

- خديجة رضي الله عنها : 1119 .
بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية رضي الله عنها ، زوج النبي ﷺ كانت تدعى في الجاهلية الطاهرة وأما فاطمة بنت زائدة بن الأصم وتزوجت قبل النبي ﷺ بأبي هالة بن زارة ثم عتيق بن عائذ ثم تزوجها رسول الله ﷺ وهي إذ ذاك بنت أربعين سنة وهو ابن خمس وعشرين سنة على الأشهر ، ولدت له أربع بنات كلهن أدركن الإسلام وهاجرن ومن زينب وفاطمة ورقية وأم كلثوم وغلामين وهما القاسم وعبد الله وكان يقال له : الطيب ويقال له : الطاهر ، ولد بعد النبوة . وهي أول من آمن بالله عز وجل ورسوله ﷺ . وتوفيت قبل الهجرة بثلاث سنين وهي بنت خمس وستين سنة ودفنت بالحجون بمكة . الاستيعاب (ج 4 ، ص 1817) .

- الزاي -

- زينب : 1003 .
غير النبي ﷺ اسم برة إلى زينب وكان ذلك لزينب بنت أم سلمة ربيبة رسول الله ﷺ ،

1210 ، 1223 ، 1237 ، 1258 ،
1267 ، 1280 ، 1299 ، 1356 ،
1362 .

تقدمت في (ج 1 ، ص 389) .

- عاصية : 1003 .

ن. جميلة .

- العرق : 820 .

وهي قلابة - بكسر القاف وباء المنقوطة
بواحدة بنت سعيد بن سهم بن عمرو بن
هصيص أم عبد مناف بن الحارث وسميت
العرق لطيّب ريحها ، قال المازري : تكنى
أم فاطمة . (ج 3 ، ص 18) .

- أم علي : 977 .

ن. فاطمة بنت أسد .

- السفين -

- ابنة غيلان : 1019 .

من الطائف وهي التي وصفها المَخْنَثُ الشبيه
بالنساء لأخي أم سلمة فسمعه رسول الله ﷺ
فمنع دخول المَخْنَثُ على النساء واسم هذا
المَخْنَثُ هيت . مسلم بشرح النووي
(ج 14 ، ص 162) .

- الفاء -

- فاطمة بنت أسد : 977 .

ابن هاشم بن عبد مناف أم علي بن أبي
طالب وإخوته ، أسلمت وهاجرت إلى
المدينة وتوفيت بها وهي التي قال في
حقها ﷺ : إنه لم يكن أحد بعد أبي طالب
أبر بي منها . الاستيعاب (ج 4 ،
ص 1891) ، أسد الغابة (ج 5 ،
ص 517) .

- فاطمة بنت حمزة الشهيد : 977 .

رضي الله عنهما ، القرشية الهاشمية ابن عم

وكذلك لزَيْنَب بنت جحش أم المؤمنين وتقدم
الكلام عليهما في (ج 2 ، ص 490) .

- السيسن -

- أم السائب : 1185 .

الأنصارية وقيل : أم المسيّب وهي التي دخل
عليها النبي ﷺ وقال لها : «مَا لَكَ تَرْفُزِينَ» أو
تُرفِزِينَ أي ترتعدين ، قالت : الحمى لا بارك
الله فيها فنهاها رسول الله ﷺ عن سب الحمى
وجاء في الاستيعاب أنها روى عنها أبو قلابة .
مسلم (ج 4 ، ص 1993) .

والاستيعاب (ج 4 ، ص 1938) .

- سارة : 1082 .

هي زوجة إبراهيم وهي التي رحلت معه إلى
مصر في عصر العماليق وأظهر سيدنا إبراهيم
أنها أخته حين دعاها جبار مصر إليه ، كما
جاء في الحديث الذي في الفقرة (1082)
فلما بسط الجبار يده إليها قبضت فطلب منها
أن تدعو الله لإطلاق يده وحصل ذلك ثلاث
مرات فصرفها عنه وأعطاهما هاجر لتخدمها
وهي أم إسحاق . مسلم (ج 4 ،
ص 1840) .

وقد تكلم عليها عبد الوهاب النجار بما أدى
إلى محاكمته من قبل رجال الأزهر في كتابه
قصص الأنبياء ، (ص 84) .

- أم سلمة : 934 ، 1204 .

تقدمت في (ج 1 ، ص 388) وفي
(ج 2 ، ص 342) .

- العين -

- عائشة : 906 ، 934 ، 938 ، 973 ،

980 ، 989 ، 990 ، 1001 ، 1029 ،

1100 ، 1118 ، 1122 ، 1123 ،

1147 ، 1157 ، 1204 ، 1209 ،

النبي ﷺ وتكنى أم الفضل وهي إحدى الفواطم الثلاث أو الأربع . أسد الغابة (ج 5 ، ص 518) .

- فاطمة : بنت الرسول ﷺ : 812 ، 815 ، 971 ، 977 ، 1100 ، 1107 ، 1127 .

تقدمت في (ج 1 ، ص 389) .

- فاطمة : 1001 .

هي فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام زوجة هشام بن عروة تروي عن جدتها أسماء بنت أبي بكر وأم سلمة وغيرهما . ويروي عنها زوجها هشام بن عروة الذي هو أصغر منها بثلاث عشرة سنة . الجمع (ج 2 ، ص 611) ، التهذيب (ج 12 ، ص 444) ، الخلاصة (ص 494) .

- الميم -

- أم مسطح : 1244 .

بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف القرشية المطلبية وهي ابنة خالة أبي بكر الصديق أمها بنت صخر بن عامر يقال : اسمها سلمى بنت صخر . ومسطح شهد بدرًا ولكنه خاض في الإفك رضي الله عنه وتوفي سنة (- 34) . أسد الغابة (ج 5 ، ص 618) ، الاستيعاب (ج 4 ، ص 1472) .

- النون -

- نائلة أم العباس بن عبد المطلب : 897 .

وذكر ابن هشام في السيرة أنها أم العباس وضرار ، وهي بنت جناب بن كليب ، وفي الروض وهي من بني عامر الذي يعرف بالضحيان وكان من ملوك ربيعة . وجاء في الروض وهي نائلة بنت منقوطة باثنتين وهي تصغير نائلة واحد التل وهي بيض النعام . سيرة ابن هشام (ج 1 ، ص 114) ، والروض الأنف (ج 1 ، ص 435) ، بتعليق عبد الرحمن الوكيل .

- الهاء -

- أم هاني : 837 .

تقدمت في (ج 1 ، ص 389) .

- الواو -

- أم ولد رسول الله ﷺ : 1245 .

هي مارية القبطية رضي الله عنها بنت شمعون أهداها المقوقس صاحب الإسكندرية ومصر للنبي ﷺ وأهدى معها أختها سيرين ، وهي أم ولده إبراهيم وأما سيرين فوهبها النبي ﷺ لحسان بن ثابت فولدت له عبد الرحمن وقد اتهمت بمأبور الذي أهداه المقوقس فتبين أنه خصي ، وكان ابن عم مارية .

وتوفيت في خلافة عمر بن الخطاب سنة (- 16) وحشر الناس لشهود جنازتها وصلي عليها . الاستيعاب (ج 4 ، ص 1912) ، أسد الغابة (ج 5 ، ص 541) .

فهرس الأمم والقبائل

- الألف -

- آل عطار : 972 .

آل الرجل أهله ، وخص الآل بالإضافة إلى
أعلام الناطقين دون النكرات ودون الأزمنة
والأمكنة كما غلبت إضافته إلى من فيه
الشرف . معجم ألفاظ القرآن الكريم
(م 1 ، ص 68) .

وهم بطن من تميم بن مرة من العدنانية وهم
بنو عطار بن عوف بن كعب بن سعد بن
زيد ... الخ كانوا يقطنون اليمامة . معجم
قبائل العرب (ج 2 ، ص 787) .

- آل فرعون : 901 .

فرعون لقب ملك مصر في التاريخ القديم
وأصله باللغة المصرية القديمة برعو ومعناه
البيت العظيم وقد ورد في القرآن مراراً كثيرة
والمراد به فرعون موسى عليه السلام ، وهو
الذي غرق في اليم . معجم الألفاظ والأعلام
القرآنية (ص 393) .

- آل محمد ﷺ : 1299 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ،
ص 345) .

- بنو إياض : 1056 .

هم فرقة الإياضية التي تقول بإمامة عبد الله بن

إياض وهم فرق يجمعها القول بأن أهل السنة
كفار ليسوا مؤمنين ولا مشركين وأجازوا
شهادتهم وحرّموا دماءهم في السر واستحلّوها
في العلانية إلى غير ذلك من مقالاتهم .
الفرق بين الفرق (ص 103) .

- الأريسيون : 827 .

جمع أريس كجليس ، وفي الحديث :
وعليك إثم الأريسين ، وفي فتح الباري قال
ابن سيده : الأريس الأكار أي الفلاح ، وقال
الجوهري : هي لغة شامية وليست عربية
وقال أبو عبيد : المراد بالفلاحين أهل مملكة
هرقل ، وقال الخطابي : أراد أن عليك إثم
الضعفاء والاتباع لأن الأصاغر أتباع الأكابر .
فتح الباري (ج 1 ، ص 39) .

- أزواج النبي : 1019 .

تقدم الكلام عليهن في (ج 1 ،
ص 395) .

- بنو أسد بن خزيمه : 1264 .

تقدم ذكرهم في (ج 2 ، ص 345) .

ويضاف إلى المصدر السابق مصدر آخر وهو
معجم قبائل العرب لرضا كحالة (ج 1 ،
ص 23) .

- بنو إسرائيل : 960 ، 1083 .

- 1168 . ن . أصحاب مالك .
 - أصحابه ﷺ : 1029 ، 1049 ، 1162 ، 1286 .
 ن . الصحابة . تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 393) .
 - أصحابنا من الأشعرية : 1022 ، 1030 ، 1084 ، 1191 ، 1196 ، 1212 . ن . الأشعرية .
 - الأطباء : 1021 ، 1029 . علماء الطب ، ن . كتب الطب .
 - أطفال المؤمنين : 1203 ، 1209 . أولاد المؤمنين بأنهم في الجنة .
 - أعراب المسلمين : 795 . جاء في القاموس وشرحه العرب بالضم كقفل ، وبالتحريك كجبل جبل من الناس معروف خلاف العجم وهما واحد مثل : العجم والعجم مؤنث . . وهم سكان الأمصار أو عام . والأعراب منهم أي بالفتح هم سكان البادية خاصة والنسبة إليه أعرابي لأنه لا واحد له . التاج (ج 3 ، ص 332) ط . الكويت وعليه فالمراد بأعراب المسلمين سكان البادية من العرب .
 - الأنبياء أو النبيون : 1082 ، 1085 ، 1114 ، 1192 ، 1196 ، 1211 ، 1257 ، 1286 . في القاموس وشرحه .
 والنبيء بالهمز مكية فعيل بمعنى مُفْعِل كذا قاله ابن بري هو المخبر عن الله تعالى فإن الله تعالى أخبره بتوحيده واطلعه على غيبه وأعلمه أنه نبيه . . وترك الهمز المختار . . والرسول أخص من النبيء لأن كل رسول نبيء وليس كل نبيء رسولاً ، يجمع على أنبياء . . ونبياء وأنبياء ، والاسم النبوة قال هم أبناء يعقوب وذرايرهم وإسرائيل لقب لنبيء الله يعقوب .
 ويعقوب هو ابن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام ، وبنو إسرائيل يطلق بصفة عامة على قوم موسى وهم اليهود أو العبرانيون . معجم الألفاظ والأعلام القرآنية (ص 38) .
 - من الإسلاميين : 1030 ، 1123 . أراد بالإسلاميين في الفقرة (1030) فلاسفة المسلمين وأراد بهم في الفقرة (1123) من يتساءل من المسلمين عن حصر حفاظ كتاب الله الكريم في أربعة .
 - الأشعرية : 1022 ، 1169 ، 1183 ، 1191 ، 1205 . تقدم الكلام عليهم (ج 1 ، ص 390) .
 - الأشعريون : 1153 . تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 345) .
 - أصحاب مالك : 906 ، 924 ، 928 ، 1030 . تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 394) ، ن . أصحابنا .
 - أصحاب المنطق : 937 . هم علماء المنطق وهو من العلوم الآلية ورسمه آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر فهو علم عملي آلي كما أن الحكمة علم نظري غير آلي . ومن أشهر كتبه منطق الشفاء لأبي علي بن سينا (- 428) .
 دستور العلماء (ج 3 ، ص 335) ، مفتاح السعادة (ج 1 ، ص 243) .
 - أصحابنا : 802 ، 837 ، 908 ، 915 ، 917 ، 924 ، 928 ، 934 ، 938 ، 941 ، 957 ، 969 ، 973 ، 978 ، 985 ، 989 ، 992 ، 1009 ، 1010 ، 1011 ، 1032 ، 1034 ، 1043

صاحب راية رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب عليه السلام وصاحب راية الأنصار سعد بن عباد .

وهذا ما اعتمده الطبري في عدد أهل بدر حيث صدر به . تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك (ج 2 ، ص 431) ، وكانت هذه الغزوة في السنة الثانية من الهجرة . فقد ساهم هؤلاء في جهاد الله ورسوله في موقعة كانت أعظم المواقع أعز الله فيها الإسلام وأذل الكفر وأهله .

- أهل بيتي : 1109 .

وهم آل البيت أي الأشراف ، جاء التعريف بهم في الحديث الذي في فضائل علي رضي الله عنه ، فقد جاء فيه : وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به ، ثم قال : وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي قال ذلك ثلاثاً .

وسأل حصين زيد بن أرقم من أهل بيته ؟ فقال . . . ولكن أهل بيته من حُرِّم الصدقة بعده ، قال : ومن هم ؟ قال : هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر ، وآل عباس . قال : كل هؤلاء حُرِّم الصدقة ؟ قال : نعم . قال النووي : المراد بالصدقة الزكاة وهي حرام عندنا على بني هاشم والمطلب ، وقال مالك : بنو هاشم فقط . (ج 15 ، ص 180) .

وقال الحطاب في شرح خليل : وآله ﷺ بنو هاشم فقط على المشهور وقيل وبنو عبد المطلب وهو الذي مشى عليه المصنف في الزكاة قال الدماميني : وهو المختار عندنا . وقال الشيخ زروق هو المذهب وقيل : جميع أمته ، شرح الحطاب مواهب الجليل (ج 1 ، ص 22) .

الراغب النبوة سفارة بين الله عز وجل وبين ذوي العقول الزكية لإزاحة عللها . التاج (ج 1 ، ص 444) ، وتقديم الكلام عليهم باختصار في (ج 1 ، ص 390) .

- الأنصار : 824 ، 837 ، 886 ، 1123 ، 1155 ، 1156 ، 1188 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 390) .

- أهل الأخبار : 1123 .

أي أهل التاريخ لمطفه أهل الأخبار على أهل السيرة حيث قال : وهي ما نقله أهل السيرة وذكره أهل الأخبار .

- أهل الإسلام : 795 .

المراد بهم المسلمون .

- أهل الأصول : 883 ، 1191 ، 1250 .

وهم علماء الكلام . ن : كتب علم الكلام .

- أهل الأصول : 793 ، 795 ، 839 ، 954 ، 937 ، 1043 ، 1168 .

المراد بالأصوليين هنا علماء أصول الفقه وهو علم يتعرف منه استنباط الأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها الإجمالية اليقينية . مفتاح السعادة (ج 2 ، ص 53) ، وتقديم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 390) .

- أهل بدر : 1168 .

هم الصحابة الذين حضروا الغزوة الكبرى التي كانت يوم الجمعة سبعة عشر من شهر رمضان ذكره الطبري .

قال أبو جعفر الطبري : وخرج رسول الله ﷺ فيما بلغني عن غير ابن إسحاق . . في ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً من أصحابه فاختلف في مبلغ الزيادة على العشرة فقال بعضهم : كان ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً . وكان المهاجرون يوم بدر سبعة وسبعين رجلاً وكان الأنصار مائتين وستة وثلاثين رجلاً وكان

- أهل التعميم : 1026 .
أهل العزيمة أي أهل الرقية وفي التاج عزم الراقي قرأ العزائم أي الرقى كأنه أقسم على الداء . تاج العروس (ج 8 ، ص 397) .
- أهل الجذام : 1030 .
المرضى بالجذام ، والجذام علة تتأكل منها الأعضاء وتسقط . المعجم الوسيط (ج 1 ، ص 113) .
- أهل الجيش : 825 .
المراد بهم جماعة الناس في الحرب .
- أهل الحرب : 848 .
المراد بأهل الحرب الأعداء .
- أهل السنة : 879 ، 1002 ، 1022 ، 1044 ، 1100 ، 1196 ، 1205 ، 1254 ، 1255 .
أو أهل الحق : 1256 ، 1278 ، 1295 .
هم الأشاعرة والماتريدية في أصول الدين ، وأصحاب الأئمة الفقهاء من المالكية وحنفية وشافعية وحنابلة وغيرهم من أئمة الحديث في الفروع وفي التصوف طريقة الجنيد السالك . ن : كتب التوحيد .
- أهل السيرة : 837 ، 1123 .
أو أهل السيرة .
هم علماء السير وهي من علوم التاريخ ، وتتعلق بالسيرة النبوية ، وفي طالعة الكتب سيرة ابن إسحاق (- 151) وهذه ابن هشام (- 218) ، وشرحها شرحاً حافلاً السهيلي (- 581) ، وعناية المؤلفين بالسيرة عناية بالغة لذلك كثرت كتب السيرة . ن : كشف الظنون (ج 2 ، ص 1012) .
- أهل الشام : 897 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 390) .
- أهل الشريعة : 1044 ، 1124 .
أو أهل الشرع .
المراد علماء الشريعة ، والشريعة ما سنَّ الله من الدين وأمر به كالصوم والصلاة والحج والزكاة . التاج (ج 5 ، ص 394) .
- أهل الصون : 1043 .
يقصد بهم أهل المروءة والتحفظ في السيرة الذين يصونون عرضهم . والصون مصدر صان ، يقال : صان عرضه وقاه مما يعيبه . (الوسيط ، ج 1 ، ص 532) .
- أهل الطائف : 818 .
الطائف هي ناحية ذات نخيل وأعناب ومزارع وأودية وهي ظهر جبل غزوان . كانت تسمى وجّاً : مراصد الاطلاع (ج 2 ، ص 877) .
- أهل الظاهر : 906 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 348) .
- أهل العبارة : 1044 .
العبارة مصدر عَبَّرَ الرؤيا يعبرها عبراً بالفتح وعبارة بالكسر ، وعبرها تعبيراً فسرّها وأخبر بما يؤول كذا في المحكم وغيره . التاج (ج 12 ، ص 500) .
- أهل الغريب : 1045 .
المراد بالغريب الغامض من الكلام الذي يحتاج إلى تفسيره .
وقد اعتنى بتفسير الغريب جمع من علماء اللغة ، وقيل : إن أول من جمع في هذا الفن شيئاً أبو عبيد معمر بن المشي التيمي البصرة (- 210) فجمع في ذلك كتاباً صغيراً وحدث هذا العلم لما استعجم اللسان . من كشف الظنون (ج 2 ، ص 1203) بتصرف .
وقد ساق الكثير من هذه الكتب صاحب

- الكشف ، ومن أجمع هذه الكتب مع الاختصار النهاية لابن الأثير الجزري (606) .
- أهل الكتاب : 1011 ، 1026 ، 1273 .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 391) .
- أهل اللغة : 802 ، 930 ، 983 ، 1029 ، 1292 .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 394) ، و (ج 2 ، ص 350) .
- أهل المدينة : 1214 .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 391) ، و (ج 2 ، ص 350) .
- أهل مكة : 809 .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 350) .
- أهل النقل : 1196 ، 1260 .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 351) .
- أهل اليمن : 990 ، 1165 .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 351) .
- الأوس : 1248 .
- نسبة إلى أوس بن حارثة بن عمرو بن عامر من الأزد وكان الموطن الأصلي للأوس بلاد اليمن فهاجروا إلى يثرب وعاشوا مع الخزرج والقبائل اليهودية ، ودام ذلك مدة وكانت بينهم وبين الخزرج حروب فلما جاء الإسلام وحد بينهم ولما نصرخوا الإسلام مع الخزرج سموا جميعاً بالأنصار ، دائرة المعارف الإسلامية (ج 3 ، نص 150) ، ومعجم قبائل العرب (ج 1 ، ص 50) .
- أولاد الأنبياء : 1203 ، 1209 .
- تقدم الكلام على الأنبياء في (ج 1 ، ص 390) .
- أولاد المشركين : 1209 .
- تقدم الكلام على المشركين في (ج 1 ، ص 395) .
- الأولياء : 1169 ، 1286 .
- كراماتهم .
- الولي عند أرباب السلوك هو العارف بالله تعالى وصفاته المواظب على الطاعات المجتنب للمعاصي ، المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات .
- دستور العلماء (ج 3 ، ص 468) ، وكراماتهم ظهور أمر خارق للعادة من قبلهم غير مقارن لدعوى النبوة . النص السابق .
- بعض الأئمة : 940 ، 1084 .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 346) .
- ونزيد ذلك تحقيقاً بأن المراد هم أئمة السنة ، وهم ينقسمون إلى أشاعرة وماتريدية وأهل السلف .
- والمذهب الذي أخذه المازري هو مذهب الأشعري ، وهو الذي عليه أكثر المسلمين وخاصة علماءهم .
- أئمة الفلاسفة : 1044 .
- تقدم الكلام عليهم في حرف الفاء في (ج 1 ، ص 393) .
- بعض أئمة اللغة : 1101 .
- هم الذين اعتنوا بعلم اللغة وهم ينقسمون إلى بصرين وكوفيين ومصريين وقرويين وأندلسيين حسب تقسيم الزبيدي في كتابه طبقات النحويين واللتقويين وقد ترجم لجميعهم وتوفي الزبيدي سنة (- 379) ، وقد طبع كتابه مرتين بتحقيق محمد أبو

- الفضل إبراهيم ، والثانية بمطبعة دار المعارف .
- المحققون من أئمتنا : 1100 ، 1196 ، 1212 ، 1225 ، 1265 .
انظر بعض الأئمة .

- الباء -

- قوم من البصريين : 936 .
هم قوم من فقهاء البصرة أي من فقهاء العراق من المالكية وليس هذا المقام محل لبسط الكلام على مذهب العراقيين والقرويين .
- من البصريين : 1362 .
المراد بهم النحاة . وتقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 391) .

- التاء -

- التابعون : 936 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 391) .

- الجيم -

- البجان : 1328 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 392) .

- الحاء -

- الحشوية : 1210 .

جاء في مستدرک التاج : والحشوية طائفة من المبتدعة والذي يفهم من كلام المازري أنهم من نفاة النظر في الدين أي بمعنى لا يجيزون النظر في الدين . التاج (ج 10 ، ص 90) ، أقرب الموارد (ج 1 ، ص 197) .

- بعض الحكماء : 1043 .
الحكماء - ج . حكيم - والحكيم هو العارف بالحكمة وهناك اختلاف في تعريفها والمشهور أن الحكمة علم بأعيان الموجودات على ما هي عليه في نفس الأمر بقدر الطاقة البشرية . ن : دستور العلماء (ج 2 ، ص 45) . فهناك بسطة في الكلام عن الحكمة وأقسامها .

- حمير : 804 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 392) .

- الخاء -

- خَتَم : 1052 .
هي قبيلة تقع ديارها على طريق الطائف . معجم قبائل العرب (ج 1 ، ص 361) .
- الخطاية : 1100 .
أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زينب الأسدي الأجدع من فرق الشيعة . نسب نفسه إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق ، وقد تبرأ منه ولعنه .
وزعم أبو الخطاب أن الأئمة أنبياء ثم آلهة . وقد قتل في خلافة المنصور الملل والنحل (ج 1 ، ص 300) .
- الخوارج : 837 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 392) ، وفي (ج 2 ، ص 347) .

- الدال -

- الدهرية : 1196 .
والدهري بالفتح والضم الملحد الذي لا يؤمن بالآخرة القائل ببقاء الدهر ، وهو مولد ، قال ثعلب : والدهري والدهري جميعاً منسوبان إلى الدهر وهم ربما غيروا في

النسب كما قالوا سُهلِي للمنسوب إلى الأرض السهلة .

واقصر الزمخشري على الفتح . تاج العروس (ج 11 ، ص 349) ، وقد ألف جمال الدين الأفغاني (- 1315) ردّاً عليهم في رسالته ط . الكويت ، رسالة الرد على الدهريين وجاء في دستور العلماء الدهري من يقول يقدم الدهر واستناد الحوادث إليه ولكنه يقول بوجود الباري تعالى (ج 2 ، ص 118) .

- الرءاء -

- الراوندية : 1100 .

عرّف بالراوندية الإمام أبو منصور البغدادي (- 429) في كتابه الفرق بين الفرق . وأما أهل التناسخ فإن البيانية والجناحية والخطابية والراوندية من الروافض الحلولية كلها قالت بتناسخ روح الإله في الأئمة بزعمهم . ثم قال : وكذلك دعوى قوم من الراوندية في أبي مسلم صاحب دولة بني العباس . الفرق بين الفرق ، (ص 272) .

- الرواة : 1029 .

أراد بهم رواة الحديث وقد ألفت في تراجمهم كتب متعددة من أوسعها من المتقدمين : تاريخ البخاري الكبير (- 256) ، ومن المتأخرين تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر (- 852) .

- الروم : 1129 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 392) .

- الشين -

- الشيعة : 1100 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 348) .

- بعض شيوخنا : 819 ، 824 ، 837 ، 924 ، 928 ، 950 ، 972 ، 1046 ، 1085 ، 1168 ، 1186 ، 1221 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 392) .

- الصاد -

- الصالحون : 1199 .

هم الذين التزموا تعاليم الشريعة المطهرة وطبقوها على أنفسهم فحفظهم الله تعالى من المعاصي ، ووفقههم إلى الطاعات لأنه تولاهم (وهو يتولى الصالحين) (196) الأعراف .

- الصحابة : 812 ، 936 ، 1080 ، 1100 ، 1107 ، 1123 ، 1191 ، 1248 .

أو أصحاب النبي ﷺ . تقدم ذكرهم في (ج 1 ، ص 393) .

- الطاء -

- الطبايعيون : 1196 .

يقصد المازري بهؤلاء الذين يثبتون أن خلق الإنسان من تأثيرات النجوم أو العناصر . ولم يقصد المازري علماء الطبيعة الذين يبحثون عن الخواص العامة للمادة مما أدى إلى ازدهار العلوم .

- العين -

- عامة السلف : 920 .

أراد بهم سلف الفقهاء : وهم الصحابة وفيهم الخلفاء الراشدون والتابعون وفيهم الأئمة السبعة .

وقد اعتنى بفقههم محمد المنتصر الكتاني في كتابه معجم فقه السلف عترة وصحابة وتابعين ، ومنهم استمد الأئمة الأربعة . وقد طبع في تسعة أجزاء سنة 1405 .

- العبرانية : 1250 .

هي اللغة العبرية ، وهي إحدى اللغات السامية وهي لغة اليهود . المعجم الوسيط (ج 2 ، ص 586) والموسوعة العربية ، مطبعة الريحاني (488) وقد لاحظ المازري التقارب بين العربية والعبرية وعبر عنه بالقلب بين أحرف الكلمات .

- المعجم : 1273 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 393) .

- العرب : 827 ، 829 ، 838 ، 846 ، 1026 ، 1030 ، 1089 ، 1103 ، 1109 ، 1123 ، 1129 ، 1163 ، 1167 ، 1182 ، 1190 ، 1198 ، 1225 ، 1231 ، 1250 ، 1273 ، 1303 ، 1343 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 393) .

- العلماء أو أهل العلم أو بعض العلماء :

837 ، 849 ، 936 ، 950 ، 951 ، 984 ، 1002 ، 1026 ، 1030 ، 1035 ، 1046 ، 1049 ، 1080 ، 1082 ، 1083 ، 1099 ، 1100 ، 1101 ، 1107 ، 1123 ، 1124 ، 1125 ، 1186 ، 1199 ، 1202 ، 1206 ، 1209 ، 1210 ، 1211 ، 1212 ، 1218 ، 1227 ، 1260 ، 1273 ، 1280 ، 1286 ، 1327 .

تقدم في (ج 2 ، ص 349) أنه تارة يريد أن بعض العلماء قال ذلك كما في الفقرة الأولى

هنا وكذا الثانية . وتارة الكثير منهم كما في الفقرة (936) ... الخ .

- جمهور العلماء : 972 ، 1021 ، 1022 ، 1203 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 391) ، وفي (ج 2 ، ص 349) .

- بنو عمرو بن عوف : 1234 .
ابن مالك بطن من الأوس وهم أفخاذ من منازلهم قباء . معجم قبائل العرب (ج 2 ، ص 834) .

- الفاء -

- فارس : 1129 .
أمة من الناس وهم الفرس .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 393) ، و (ج 2 ، ص 349) .

- جمهور الفقهاء : 837 ، 931 ، 950 ، 1200 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 393) ، وفي (ج 2 ، ص 349) .

- الفواطم : 972 ، 977 .

ذكر المازري منهن نقلاً عن ابن قتيبة وغيره ثلاثاً إحداهن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ورضي الله عنها وأرضاها والثانية فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي رضي الله عنها وهي أول هاشمية ولدت لهاشمي وقال الأزهري : الثالثة هي فاطمة بنت حمزة الشهيد رضي الله عنهما .

- القاف -

- قبائل من هلال : 1054 .
القبائل واحدها قبيلة وقد أخذت قبائل العرب من قبائل الرأس ، وقبائل الرأس شعبه ، وهم بنو أب واحد أو بنو آباء مختلفة أو أعم أو

– الميم –

- بعض المبتدعة : 951 .
وهم أهل البدعة وهي البدعة المذمومة وهي المحدثنة في الدين من غير أن تكون في عهد الصحابة والتابعين ولا عليهما دليل شرعي وجاء في شرح المقاصد ومن الجهلة من يجعل كل أمر لم يكن في زمن الصحابة بدعة مذمومة وإن لم يقم دليل على ذمه . دستور العلماء (ج 1 ، ص 232) .
- المتأخرون : 839 ، 938 .
هم من طبقة الشيخ أبي محمد عبد الله بن أبي زيد النفزي القيرواني (- 386) من الفكر السامي (ج 2 ، ق 3 ، ص 115) .
- بعض المتقدمين : 938 ، 1026 .
هم المتقدمون من المالكية من الطبقات التي سبقت الشيخ ابن أبي زيد القيرواني (- 386) ، أي الطبقات التي قبل السادسة من الذين قسمهم القاضي عياض . والذي أفاد أن ابن أبي زيد هو أول المتأخرين ، الحجوي في الفكر السامي (ج 2 ، ق 3 ، ص 115) .
- المجسمة : 1260 .
فرقة من المبتدعة وهم من جملة أمة الإسلام وأطلق عليهم المجسمة لأنهم أثبتوا الجارحة لله سبحانه وتعالى وهو منزه عنها . الفرق بين الفرق : (ص 142) ، المعلم (ج 3 ، ف 1260) .
- المجوس : 1026 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 350) .
- المحدثون : 1196 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 395) ، وفي (ج 2 ، ص 350) .

قبيل كل شيء نسله أو نوعه سواء كانوا من نسله أو لا .

والشعب أكبر من القبيلة ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ . التاج (ج 8 ، ص 72) .

يقصد هلال بن عامر من العدنانية كانوا يقطنون الحجاز وبسائط الطائف وأقاموا بالشام إلى أن ظعنوا إلى مصر والمغرب . معجم قبائل العرب (ج 3 ، ص 1212) .

- القدريّة : 1196 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 394) .

- قریش : 820 ، 829 ، 837 ، 838 ، 1168 ، 1268 ، 1302 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 394) ، وفي (ج 2 ، ص 349) .

- بنو قريظة : 823 .

وقريظة كجبهة قبيلة من يهود خيبر وكذلك بنو النضير وقد دخلوا في العرب على نسبهم إلى هارون أخي موسى صلوات الله عليهما وعلى نبينا ﷺ .

وقد أيد بنو قريظة لتقصيهم العهد ومظاهرتهم المشركين على رسول الله ﷺ . التاج (ج 20 ، ص 258) ط . الكويت .

– الكاف –

- الكفار : 840 ، 1256 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 349) .

- الكهان : 1030 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 394) .

- المحققون : 826 .
من حقق الشيء والأمر أحكمه . المعجم الوسيط (ج 1 ، ص 187) .
- جماعة من المحدثين : 1002 .
يقصد بهم المازري المسمين باسمه ﷺ .
- مزينة : 1205 .
بطن من مضر من العدنانية وقال السهيلي : مزينة هم بنو عثمان بن لاطم بن أد بن طابخة ومزينة أمهم بنت كلب بن وبرة . معجم قبائل العرب (ج 3 ، ص 1083) .
- المسلمون : 800 ، 810 ، 837 ، 839 ، 849 ، 1100 ، 1168 ، 1192 ، 1342 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 395) ، وفي (ج 2 ، ص 350) .
- المشركون : 795 ، 798 ، 799 ، 844 ، 1168 ، 1205 .
أو المشركون من أهل مكة . تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 395) .
- بنو المصطلق : 793 .
واسمه جزيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة ومن ديارهم راحة فَرْوَجَ ومن مياهم الشُّهْدَةُ . معجم قبائل العرب (ج 3 ، ص 1104) .
- المعتزلة : 1100 ، 1183 ، 1205 ، 1212 ، 1218 ، 1254 ، 1256 ، 1266 ، 1273 ، 1295 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 395) ، وفي (ج 2 ، ص 350) .
- المفسرون : 1270 .
هم أهل التفسير والتفسير عرفه أبو حيان : علم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامها الإفرادية والتركيبية ومعانيها التي تُحمل عليها حالة التركيب
- وتتمت لذلك . الإتيان في علوم القرآن (ج 4 ، ص 169) .
- الملائكة : 918 ، 992 ، 993 ، 1125 ، 1211 ، 1249 ، 1308 .
واحدُها الملك بفتحين ، والملائكة هم أصحاب أجسام لطيفة نورانية يستطيعون أن يتشكلوا فيما يشاؤون من الصور . دستور العلماء (ج 3 ، ص 322) ، معجم الألفاظ والأعلام القرآنية (ص 504) .
- الملححة : 1084 - 1123 .
تقدم الكلام عنهم في (ج 2 ، ص 350) .
- المنافقون : 1246 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 351) .
- المنتجمون : 827 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 2 ، ص 351) .
- المهاجرون : 795 ، 824 ، 1123 ، 1168 .
في التاج : وسمي المهاجرون مهاجرين لأنهم تركوا ديارهم ومسكنهم التي نشأوا بها لله ولحقوا بدار ليس لهم بها أهل ولا مال حين هاجروا إلى المدينة والهجرة هجرتان هجرة إلى الحبشة وهجرة إلى المدينة (ج 3 ، ص 611) .
- النون -
- النحوية : 1190 ، 1196 .
أو النحاة .
- تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 395) ، وفي (ج 2 ، ص 351) .
- النصاري : 987 .
تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 395) ، وفي (ج 2 ، ص 351) .

- بنو النضير : 810 .

والنضير كأمير حي من يهود خيبر من آل هارون أو موسى عليهم السلام وقد دخلوا في العرب ، كانت منازلهم وبني قريضة خارج المدينة في حدائق وأطام لهم ، وغزوة بني النضير مشهورة . التاج (ج 3 ، ص 571) .

- نمير : 1054 .

الظاهر أنهم نمير بن عامر بطن من عامر بن

صعصعة من العدنانية كانت منازلهم بنجد وكانت لهم كثرة وعزة في الجاهلية والإسلام . معجم قبائل العرب (ج 3 ، ص 1195) .

- الياء -

- اليهود : 987 ، 1011 ، 1286 .

تقدم الكلام عليهم في (ج 1 ، ص 396) ، وفي (ج 2 ، ص 351) .

فهرس البلدان والأماكن

- الألف -

- أحد : 1125 .

اسم الجبل الذي كانت عنده غزوة أحد ، وهو جبل أحمر ، وغزوة أحد لستين وتسعة أشهر من الهجرة أي سنة ثلاث .

وفي الحديث : وهو جبل يحبنا ونحبه . معجم البلدان (ج 1 ، ص 133) .

- أرض جبار : 1032 .

هي أرض مصر فإن إبراهيم عليه السلام والذين آمنوا به أجمعوا على فراق قومهم بعد أن أنجاه الله من النار فخرج مهاجراً حتى قدم مصر. وبها فرعون من الفراعنة الأول كان اسمه سنان بن علوان وهو الذي حاول سارة لمواقعها ، ولكن الله سبحانه عصمها منه .

الكامل لابن الأثير (ج 1 ، ص 57) .

- أطم : 1282 .

من أطام المدينة (ن : أطم حسان) .

وقد بين المازري في هذه الفقرة بقوله : الأطم بناء من حجارة مرفوع بالقص وفي نسخة بالجص .

- أطم حسان : 1115 .

في المعجم الأطم بضمطين وبضممة ثم سكون ، والأطم والأجم بمعنى واحد

والجمع أطام وآجام ، وهي الحصون وأكثر ما يسمى بهذا الاسم حصون المدينة ، وقد يقال لغيرها أيضاً . معجم البلدان لياقوت (ج 1 ، ص 287) .

أطم حسان هو سيدنا حسان بن ثابت الأنصاري شاعر النبي ﷺ وجاء في مقدمة الديوان أنه كان له أطم في المدينة ، وأطام المدينة تلك الحصون أو البيوت المحصنة التي عرفت بها .

مقدمة ديوان حسان بن ثابت الذي حققه الدكتور وليد عرفات (ج 1 ، ص 13) .

- الباء -

- البحرين : 1122 .

هكذا يتلفظ بها في حال الرفع والنصب والجر وتعرف فيما سبق في عصر المازري وقبل ذلك بأنها اسم جامع لبلاد على ساحل بحر الهند بين البصرة وعمان قيل : هي قسبة هجر . معجم البلدان (ج 2 ، ص 72) .

وأما البحرين اليوم فتتألف من مجموعة من الجزر في الخليج العربي ما بين قطر والأحساء أكبرها جزيرة البحرين وطولها

48 كم وعرضها 16 كم بهم عيون ماء
عذبة . الموسوعة العربية الميسرة
(ص 330) .

- بدر : 897 ، 1168 ، 1280 ، 1284 .
قال الزجاج بدر أصله الامتلاء .

وبدر ماء مشهور بين مكة والمدينة أسفل
وادي الصفراء بينه وبين الجار وهو ساحل
البحر لَيْلَة .

وبها كانت الوقعة المباركة التي أظهر الله بها
الإسلام وفرق بين الحق والباطل في 17 من
شهر رمضان لسنة اثنتين من الهجرة وبين بدر
والمدينة سبعة برد . وقد نسب إلى بدر جميع
من شهدا من الصحابة الكرام . معجم
البلدان (ج 2 ، ص 88) .

وهي الآن قرية صغيرة قرب المدينة بين مكة
والشام . الموسوعة العربية الميسرة
(ص 332) - وتقدمت في (ج 1 ،
ص 571) .

- الحاء -

- الحديبية : 837 ، 839 .

تقدمت في (ج 1 ، ص 571) ، وفي
(ج 2 ، ص 353) .

- الخاء -

- الخندق : 1113 .

مراده بالخندق الذي حفر حول المدينة
المنورة فإنه لما خرجت قريش وغطفان لقتال
النبي ﷺ في شوال سنة 5 هـ ، وسمع بهم
رسول الله ﷺ وما أجمعوا له من الأمر ضرب
الخندق على المدينة فعمل فيه رسول الله ﷺ
ترغيباً للمسلمين في الأجر وعمل المسلمون

فيه حتى أحكموه . سيرة ابن هشام (ج 3 ،
ص 224) .

- خيبر : 849 ، 871 ، 916 .

تقدم الكلام عليها في (ج 2 ، ص 502) .

- السين -

- سدة المسجد النبوي : 1204 .

السدة بالضم باب الدار وقيل : هي
السقيفة ، وقال أبو عمرو : السدة كالصفة
تكون بين يدي البيت والظلة تكون لباب
الدار ، السّاج (ج 8 ، ص 182) ط .
الكويت وقد تكلم على السدة الإمام المازري
في المعلم .

والمراد بالسدة هنا الظلال المسقفة عند باب
المسجد .

- الشين -

- الشام : 1181 ، 1254 .

تقدمت في (ج 2 ، ص 503) .

- الظاء -

- ظفار : 1237 .

بفتح الظاء وكسر الراء ، قرية باليمن ، وهي
مبنية على الكسر بمنزلة قطام وحذار وهي
مدينة باليمن وإليها ينسب الجزع الظفاري
وبها كان مسكن ملوك حمير . معجم البلدان
(ج 6 ، ص 85) .

- العين -

- العراق : 1254 .

تقدم في (ج 2 ، ص 503) .

- الفاء -

- فَذَك : 812 .

بالتحريك وآخرها كاف قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان وقيل : ثلاثة أيامها الله تعالى على رسوله ﷺ صَلْحاً ، فيها عين فوارة ونخل . مراصد الاطلاع (ج 3 ، ص 1020) .

- القاف -

- الْقَسَّ : 969 .

بالفتح موضع في حديث علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى عن لبس الْقَسِّي ، وقال أبو بكر بن موسى ناحية من بلاد الساحل قريبة إلى ديار مصر ، وقال ياقوت : في بلاد الهند بين نهر وارا بلد يقال له القس مشهور يجلب منه أنواع الثياب والمآزر الملونة وهي أفخر من كل ما يجلب من الهند من ذلك الصنف . معجم البلدان (ج 8 ، ص 85) .

- الميم -

- الْمَدِينَةُ : 934 ، 1032 ، 1046 ،

1286 ، 1308 ، 1341 .

تقدمت في (ج 1 ، ص 571) ، وفي (ج 2 ، ص 504) .

- مَعَايِر : 1335 .

اسم قرية هكذا جاء في المعجم وهي مخلاف باليمن ينسب إليه الثياب المعافرية وعند الأصمعي يقال : ثوب معافر غير منسوب فمن نسب وقال معافري فهو عنده خطأ لكن قد جاء في الرجز الفصيح منسوب . معجم البلدان (ج 8 ، ص 92) ، والصحيح أنه منسوب كما جاء هنا في مسلم (ص 2301) .

- مَكَّة : 837 ، 887 ، 973 ، 1046 ، 1287 .

تقدمت في (ج 1 ، ص 571) ، وفي (ج 2 ، ص 505) .

فهرس الكتب

- الألف -

- اشتقاق : 1187 .

لابن الأنباري .

ابن الأنباري وهو محمد بن القاسم بن محمد ،
أبو بكر بن الأنباري (- 328) . تقدم
(ج 1 ، ص 227) وكتابه الذي ذكره له
المازري لم يذكره له السيوطي في البغية
(ج 1 ، ص 214) .

وهو أبو إسحاق محمد بن القاسم بن
شعبان .

رأس فقهاء المالكية بمصر ومن أحفظهم
لمذهب مالك وألف كتباً عدة منها .

الزاهي قال ابن فرحون : وألف كتاب الزاهي
وهو المشهور في الفقه . الديباج المذهب
(ج 2 ، ص 194) .

- الغين -

- في غريه : 1031 .

أي كتاب الغريب للخطابي .

الخطابي هو حمّد ، بفتح الحاء والميم
وكتاب غريب الحديث من كتب الغريب
الحديثة وهذا المؤلف (غريب الحديث) من
أشهر مؤلفات الخطابي وهو ذيل لما فسر أبو
عبيد وابن قتيبة وطريقته : أنه يورد الحديث
بسند . . ثم يفسر الكلمات بتوسع ويبدأ
بالأحاديث النبوية ، ثم أحاديث الصحابة ثم
أحاديث التابعين .

وقد طبع هذا الكتاب من جملة مطبوعات أم
القرى سنة 1402 في ثلاثة أجزاء .

- التاء -

- التوراة : 1206 .

ما أنزله الله تعالى على سيدنا موسى من
الوحي ليبلغه قومه . معجم ألفاظ القرآن
(ج 1 ، ص 170) أو العهد القديم .
ن . الموسوعة العربية الميسرة (ص 556) ،
ترجم للعربية وطبع سنة (1671) في رومة .
وأعيد طبعه في لندن سنة (1860) مع العهد
الجديد .

- الزاي -

- الزاهي : 1040 .

لابن شعبان .

– القاف –

– قطع لسان النابح في المترجم بالواضح :
1123 ، 1307 .

وهو كتاب للمازري وقد عرف بكتابه في
الفقرة الأولى من الفقرتين المتقدمتين بما
نورده : (وسمينا خمسة عشرة صاحباً ممن
نقل عنه حفظ جميع القرآن في كتابنا
المترجم بقطع لسان النابح في المترجم
بالواضح ، وهو كتاب نقضنا فيه كلام رجل
وصف نفسه بأنه كان من علماء المسلمين ثم
ارتد وأخذ يلفق قوادح في الإسلام فنقضنا
أقواله في هذا الكتاب .
وهو كتاب غير معروف في فهارس الكتب ،
وكما ذكره المازري في الفقرة التي ذكرنا ذكره
في الفقرة بعدها .

– الكاف –

– كتاب الأصول : 1048 .

لعبارة الرؤيا ، لأبي محمد عبد الله بن مسلم
ابن قتيبة الدينوري صاحب المصنفات
(- 276) وقيل غير ذلك ، وهو كتاب في
تعبير الرؤيا . غير معروف .

– كتاب الأطراف : 932 ، 1013 ، 1036 .
لأبي مسعود الدمشقي :

والمراد بكتب الأطراف الكتب التي يقتصر
فيها على ذكر طرف الحديث الدال على
بقيته مع الجمع لأسانيده إما على سبيل
الاستيعاب أو على التقييد بكتب مخصوصة ،
كما تقدم في الجزء الأول من المقدمة حين
التحدث على مصادر المعلم (ج 1 ،
ص 219) وتقدمت ترجمة الدمشقي هناك .

– كتاب الأفعال : 1070 ، 1356 .

لابن القوطية وهو أبو بكر محمد بن عمر بن
عبد العزيز المعروف بابن القوطية
(- 367) ، وتقدم في (ج 1 ، ص 231)
وكتابه الأفعال من أقدم المعاجم العربية في
هذا الباب وقد قام بطبعه المستشرق
(جويدي) في لندن سنة (1894) وأعيد
طبعه سنة (1952) بتحقيق الأستاذ علي
فوده .

– كتاب الأنواء : 1138 .

لابن عاصم ،
لم يذكره في كشف الظنون ضمن كتب
الأنواء ولا في إيضاح المكنون والقريب أنه
لسلمة بن عاصم أبي محمد النحوي من
تلاميذ الفراء (- 312) صاحب التصانيف
الكثيرة . معجم الأدباء (ج 11 ،
ص 242) ، معجم المؤلفين لكحالة
(ج 4 ، ص 240) .

– كتاب ابن حبيب : 973 .

هو عبد الملك بن حبيب أبو مروان
(- 238) . تقدم في (ج 2 ، ص 454) .
والمشهور أن كتابه هو الواضحة وقد فصل
الكلام عليه ابن فرحون (ج 2 ، ص 11)
وذكر أنها كتب عديدة في أغراض شتى توجد
منها قطع في المكتبة العتيقة بالقيروان
وغيرها .

– كتاب السنن : 871 ، 1036 .

لأبي داود .
تقدم في (ج 1 ، ص 216) ، وفي
(ج 2 ، ص 357) .

وقد أكثر المازري من النقل عنه .

– كتاب ابن سينا : 1029 .

والأقرب أنه يقصد كتابه القانون إذ هو
المشهور في الطب وقد طبع ، وابن سينا هو

- كتاب مسلم : 815 ، 890 ، 906 ، 907 ، 918 ، 925 ، 937 ، 950 ، 1026 ، 1030 ، 1032 ، 1040 ، 1068 ، 1075 ، 1084 ، 1196 ، 1205 ، 1270 ، 1276 .
تقدم في (ج 1 ، ص 157) .
- كتاب الهروي : 956 ، 1039 ، 1069 .
وهو الغريبان .
تقدم في (ج 1 ، ص 223) .
وهو من أهم مصادر الغريب ولذا كثر اعتماده في المعلم .
- كتب الأصول : 1030 ، 1295 .
المراد بكتب الأصول ها هنا كتب علم الكلام .
ن : كتب علم الكلام .
- كتب الأطباء : 1029 .
وهي الكتب الموضوعة في علم الطب .
وهو علم يبحث فيه عن بدن الإنسان من جهة ما يصح وما يمرض لحفظ الصحة وإزالة المرض .
وعرفه جالينوس بأنه حفظ الصحة وإزالة العلة .
وللمازري عناية بكتب الطب حتى التي بغير العربية كما يظهر من بحوثه .
وفي مقدمة الكتب العربية القانون لابن سينا وقد تقدم قريباً .
- كتب الإمامة : 1100 .
وهي الكتب المتعلقة بالأئمة الخلفاء .
ومن أشهر هذه الكتب (مناقب الأئمة) للقاضي أبي بكر محمد بن الطيب (- 403)
وقد أكثر من النقل عنه المازري ، وتقدمت ترجمة ابن الطيب (ج 1 ، ص 527) .
- الحسين بن عبد الله بن سينا أبو علي ، وكان من الإسماعيليين . الأعلام (ج 2 ، ص 261) .
- كتاب الصدقات والديات : 1327 .
هو كتاب حديث عمرو بن حزم الذي فيه الفرائض والسنن والديات ، وكتاب الصدقة ونُصِب الزكاة الذي بعث به أبو بكر رضي الله عنه أنساً رضي الله عنه حين وجهه إلى البحرين ، شرح النووي نقلاً عن القاضي عياض ، (ج 18 ، ص 130) .
- كتاب العلل : 1001 ، 1264 .
من كتب الحديث التي عُني فيها بعلل الحديث ، والعلة عبارة عن سبب غامض خفي قادح في الحديث مع أن الظاهر السلامة منه والدارقطني أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني .
تقدم في (ج 2 ، ص 357) .
وكتابه العلل أجمع كتاب في علل الحديث مرتب على المسانيد في اثني عشر مجلداً ، وهو ليس من جمعه بل الجامع له تلميذه الحافظ أبو بكر البرقاني .
وتوفي الدارقطني (- 385) ، الرسالة المستطرفة (ص 148) .
- كتاب الله : 936 ، 1109 ، 1214 ، 1327 ، 1363 .
أو القرآن .
هذان اسمان من أسماء القرآن وهو الكتاب المنزل من الله تعالى المتعبد بتلاوته .
وقد تكلم على هذين الاسمين الزركشي في البرهان وخصوصاً لفظ القرآن .
وهو مهموز ، وترك الهمز فيه من باب التخفيف . البرهان في النون الخامس عشر (ج 1 ، ص 273) .

- كتب علم الكلام : 1021 .
وهي كتب تبحث في علم الكلام وهو علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج عليها ورفع الشبه عنها (مفتاح السعادة ، ج 2 ، ص 20) .
واشتهر بأن رئيسي أهل السنة في علم الكلام إمامان أحدهما مالكي وقيل : شافعي وهو شيخ السنة ورئيس الجماعة أبو الحسن الأشعري ، والمازري من ناصري مذهبه .
وثانيهما حنفي وهو أبو منصور محمد بن محمد الماتريدي ، ومن أشهر ما كتب في علم الكلام ما كتبه أبو بكر بن الطيب المتقدم الذكر .
- كتب اللغة : 1101 .
وعلم اللغة علم باحث عن مدلولات جواهر المفردات وهيئتها الجزئية التي وضعت تلك الجواهر معها لتلك المدلولات بالوضع الشخصي على وجه جزئي ، وعن معانيها الموضوع لها بالوضع الشخصي ، مفتاح السعادة (ج 1 ، ص 89) . وقد عد جملة منها طائش كبرى زاده (- 962) في كتابه المذكور عند كلامه على اللغة .
- الميم -
- المدونة : 837 ، 920 ، 924 ، 1100 ، 1214 .
تقدم الكلام عليها في (ج 2 ، ص 358) .
- كتاب الجامع : 1030 .
من المستخرجة .
المستخرجة من الأسمعة المسموعة من الإمام وأصحابه وكما تسمى بالمستخرجة تسمى بالعنية استخرجها محمد بن أحمد بن عبد العزيز العتيبي الأندلسي القرطبي غالبها من الأسمعة المسموعة من مالك وأكثر فيها من
- الروايات المطروحة والمسائل الغريبة ولكن اعتمدها علماء المالكية كابن رشد وغيره ، توفي العتيبي (- 255) وسمع من سحنون وغيره ، الديباج (ج 2 ، ص 176) .
وهي التي شرحها ابن رشد في كتابه البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة ، وقد طبع هذا الكتاب أخيراً في 20 جزءاً سنة (1404) . وانظر فيما يتعلق بالمستخرجة . نفح الطيب .
- المسند : 1111 .
هو المسند لابن أبي شيبة .
وهو أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة إبراهيم صاحب المسند والمصنف (- 235) تقدم . ويضاف إلى المصادر في ترجمته تذكرة الحفاظ (ج 2 ، ص 18) .
- مسند ابن مسعود : 903 .
لأبي مسعود الدمشقي .
وأبو مسعود الدمشقي إبراهيم بن محمد بن عبيد الدمشقي (- 401) ، تقدم في (ج 1 ، ص 219) .
وابن مسعود الذي جمع مسنده أبو منصور الدمشقي هو سيدنا عبد الله بن مسعود بن غافل تقدمت ترجمته في (ج 1 ، ص 542) ، ويزاد في مصادر ترجمته الاستيعاب في معرفة الأصحاب (ج 3 ، ص 987) . وهي ترجمة حافلة .
- المغازي : 1111 .
لابن أبي شيبة ، وتقدم في مسند ابن أبي شيبة .
- الموازية : 924 .
تقدم الكلام عليها في (ج 2 ، ص 358) .
- الموطأ : 1021 ، 1026 .
وتقدم الكلام عليه في (ج 2 ، ص 358) .

– النون –

– نسخة ابن الحديد : 1284 ، 1299 ،

1300 .

تقدم الحديث عنها في (ج 1 ،
ص 180) .

– نسخة ابن مهران : 1277 ، 1285 ،
1329 ، 1364 .

هو أبو العلاء ، وتقدم الحديث عن ابن

ماهان في (ج 1 ، ص 180) .

– الواو –

– الواضح : 1123 .

هو كتاب كتبه بعض الملاحدة المدعي أنه من
علماء المسلمين ثم ارتد ، وقد رد ما فيه من
ادعاءات الإمام المازري وتقدم ذكر هذا
الكتاب في قطع لسان النابح من هذا الجزء .

فهرس الموضوعات

كتاب الجهاد

793	الدعوة قبل القتال	9
794	إصلاح سند رواية الرازي في حديث لكل غادر لواء يوم القيامة.....	9
795	حديث وصية النبي ﷺ لأمرأء الجيوش	10
796	قوله ﷺ : « الحرب خدعة »	11
797	حديث : « لا تتمنوا لقاء العدو »	11
798	نهى النبي ﷺ عن قتل النساء والصبيان	11
799	سؤال الصحابة عن إصابة النساء والذراري عند تبليت المشركين	12
800	حرق نخل بني النضير.....	12
801	النفل من الغنيمة من الخمس أو من رأس الغنيمة.....	12
802	حديث أبي قتادة في إعطاء سَلْب القَتِيل للقاتل	12
803	معنى أضلع منهما	13
804	استرجاع النبي ﷺ سَلْب القاتل لما وُجِع عوف بن مالك خالد بن الوليد للمصلحة في إكرام الأمراء.....	14
805	معنى تَنَضَّحَى . وقوله : طَلَقَا وَالْحَقِيب	14
806	معنى نَدَرَ رَأْسَهُ	15
807	معنى شَنَّ الغارة	15
808	معنى قوله وانظر إلى عُتَقٍ من الناس	15
809	للإمام في الأسير أن يقتله أو يقيه للجزية وأن يمنَّ عليه ويفادي به	15
810	أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله ﷺ	15
811	سند حديث أموال بني النضير سقط منه ذكر الزهري من نسخة ابن ماهان والكسائي.....	16

- 812 الكلام على قصة علي والعباس رضي الله عنهما في أمر ما ترك النبي ﷺ وقد حرر الإمام المازري الكلام فيها..... 16
- 813 ترخيم مالك وما مائله في النداء..... 18
- 814 معنى قوله : « دف أهل أبيات » 18
- 815 بيعة علي لأبي بكر وتأخيرها 18
- 816 ما جاء في نسخة أبي العلاء في سند ميراث النبي ﷺ من ابن نُمَيْر بدلاً من زهير بن حرب 19
- 817 قسم النبي ﷺ في النفل للفرس سهمين وللرجل سهماً 19
- 818 جعل ابن ماهان حديث قصة أهل الطائف من مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب وعند الرازي من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص 19
- 819 المنّ على الأسير واغتسال الكافر إذا أسلم 20
- 820 ضبط اسم ابن العروة قاتل سعد بن معاذ رضي الله عنه 20
- 821 تصويب بعضهم - وهو الغساني - ما جاء في سند حديث جرح رسول الله ﷺ عند أبي العلاء دون ما عند الرازي والسجزي وهو ما في نسخة الجلودي 20
- 822 معنى « وتحجر كلمه » 20
- 823 أمره ﷺ حين خرج لبني قريظة أن لا يصلّي المسلمون إلا في بني قريظة واختلاف الصحابة في ذلك مما يستفاد منه أن كل مجتهد غير مَلُوم 20
- 824 حديث رد المهاجرين إلى الأنصار منائحتهم الحديث فيه ردّ الهبة وإن كانوا أعطوها على التأييد..... 21
- 825 إباحة أكل ما يحتاج لأكله لبعض الجيش من الطعام المغنوم قبل القسم..... 21
- 826 ذكر حديث هرقل وأن ما استدل به على نبوته ﷺ مما لا يتتصب دليلاً قاطعاً وإنما الدليل القاطع المعجزات..... 21
- 827 علم هرقل أن النبي ﷺ خارج ولكن لم يكن يظنه من العرب ، ومعنى الأريسين..... 22
- 828 ذكر رواية الجماعة في إبطاء جبريل عليه السّلام بالوحي وأنها أولى من رواية ابن ماهان 23
- 829 إنكار البعض أن يكون الرجز شعراً لوقوعه من النبي ﷺ مثل قوله : « أنا النبي لا كذب » وتحرير الجواب عن ذلك 23
- 830 معنى قوله ﷺ : « الآن حيي الوطيس » 24
- 831 معنى : « فرشقوهم » 24
- 832 معنى : « يهتف به » 24

24	معنى : « شأنت الوجوه »	833
24	معنى : « وبشت أوباشاً لها »	834
24	معنى : « فما ماط أحدهم »	835
24	ضبط اسم « دحية » ومعناه	836
25	ذكر الاختلاف في فتح مكة هل كان صلحاً أو عنوة وهو مذهب مالك وجمهور الفقهاء وأهل السير والأدلة على كونه عنوة	837
26	معنى : « أبيدت خضرأء قريش »	838
27	كتب علي كرم الله وجهه صلح الحديبية وما يستفاد منه من أحكام ومنها أن للإمام أن يعقد الصلح على ما يراه صالحاً	839
27	معنى : « جلبان السلاح »	840
28	معنى : « ما فتحنا منه من خُصم إلا انفجر علينا منه خُصم »	841
28	معنى : « لا تدعزهم عليّ »	842
28	معنى : « قُرِزْتُ »	843
28	قوله تعالى : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾	844
28	من أسماء المدينة البُحيرة	845
28	معنى قول سعد بن عبادَة : فيعضبوه ، أي عبد الله بن أبي	846
28	معنى شرق بذلك أي عبد الله بن أبي	847
29	قتل كعب بن الأشرف لأنه نقض العهد	848
29	ما جاء من انحسار الإزار عن فخذ النبي ﷺ وسلم في حديث فتح خيبر دليل على أن الفخذ ليس بعورة ، وأن فتح خيبر كان عنوة	849
29	الكلام على ما جاء في شعر ابن الأكوخ من قوله : « فاغفر فداءً لك ما اقتفينا »	850
30	الاختلاف في سبب تحريم لحوم الحمر الأهلية	851
30	معنى : « يوم الرضّع »	852
30	معنى قوله : « رأني ﷺ عُزْلاً »	853
30	معنى : « فجاشت » ومعنى : « جبا الرُّكبة »	854
31	معنى قوله : « وأحسُّ الفرس »	855
31	معنى : « كسح شوكتها »	856
31	معنى قوله : « فجعلته ضغثاً في يدي »	857
31	معنى قوله : « أنذيه مع الظَّهر »	858
31	معنى قوله : « أرديهم بالحجارة »	859

31.....	معنى قوله : « جعلت عليها آراماً من الحجارة »	860
31.....	معنى قوله : « يتخللون الشجر »	861
32.....	معنى قوله : « مذقة لبن »	862
32.....	معنى : « شك السلاح »	863
32.....	معنى : « بطل مغامر »	864
32.....	معنى قوله : « أوفيههم بالصاع كيل السندرة »	865
32.....	معنى قوله : « بطرت به بطنه »	866
32.....	معنى قوله : « مجوّب »	867
32.....	معنى : « شديد النزع »	868
33.....	معنى قوله : « أرى خدّم سوقيهما »	869
33.....	معنى قوله : « يُحذّين من الغنيمة »	870
33.....	ذكر وهم ابن وهب في عبد الرحمن بن عبد الله في إسناد حديث غزوة خيبر . . .	871
33.....	خطأ رواية السجزي والرازي وابن ماهان في ذكر أن الراوي عن أبي إسحاق في عدد غزوات النبي ﷺ وهيب . والصواب زهير كما في الروايات الأخرى	872

كتاب الإمارة والجماعة

34.....	معنى قوله : « ما نقمنا شيئاً »	873
34.....	معنى قوله : « شر الرعاء الحطمة »	874
34.....	معنى قوله : « بعير له رغاء »	875
34.....	ما يستفاد من قوله ﷺ : « لا يأتي أحدكم وعلى رأسه رقاع تخفق »	876
34.....	معنى : « عفرتي إبطيه »	877
34.....	حديث : « بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة »	878
34.....	قوله : « ولا تُنازع الأمر أهله » ، أحكام الخروج على الإمام	879
35.....	معنى قوله : « ومنا من يتفضل ومنا من هو في جشّره »	880
35.....	معنى : « الدّخن »	881
35.....	معنى : « غمّة »	882
35.....	حكم المبايعة لخليفتين	883
36.....	معنى : « جثا »	884
36.....	خطأ ابن ماهان في سند الحديث الذي خرجته مسلم في باب كراهية الإمارة	885

886	اختلاف الرواية في حديث أبي ذر : « يا أبا ذر إني أراك ضعيفاً . . » الحديث عن عبيد الله بن أبي جعفر.....36
887	حكم الهجرة في الإسلام.....36
888	معنى : « لَنْ يَتَرَكَ مِنْ عَمَلِكَ »37
889	الزيادة في إسناد حديث زهير بن حرب عن إسماعيل عن أيوب عن نافع عن ابن عمر فيما ذكره أبو مسعود الدمشقي وهي عن ابن نافع عن نافع37
890	معنى : « الشكال من الخيل »37
891	ضامن في قوله : « عَلَيَّ ضَامِنٌ بِمَعْنَى مَضْمُونٌ »37
892	معنى : « يثعب دماً »37
893	تحقيق في إسناد حديث أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ : « ما من نفس تموت لها عند الله خير . . » الحديث.....38
894	معنى : « الهيعة » ومعنى : « شعفة »38
895	معنى قوله : « إني بلِّغ بي »38
896	معنى : « الْقَرْن »38
897	معنى : « ناتل »38
898	معنى : « تحفق »39
899	معنى : « يركبون نَيج البحر »39
900	معنى : « المطعون » في قوله : « الشهداء خمسة المطعون . . . » الحديث39
901	معنى قوله : « وإذا سافرتم في السنة »39
902	خطأ ابن ماهان في سند حديث : « لغدوة في سبيل الله أروحة . . . »39
903	الكلام على أحد الأحاديث الموقوفة في مسلم40
904	سقوط راو في سند حديث أم حرام بنت ملحان في نسخة ابن ماهان.....40
905	مخالفة ابن ماهان في سند حديث : السُّفْر قطعة من العذاب »40

كتاب الصيد

906	شرح مستفيض لحديث عدي بن حاتم : (« إذا أرسلتَ كلبك المعلمَ فكل . . . » الحديث) . وكذلك حكم الصيد بالمعراض . وللرواية الثانية في حكم ما إذا أكل كلب الصيد فلا يؤكل ومذهب مالك جواز أكله ، وحُكم اشتراك آخر مع الكلب المرسل41
907	حديث غياب الصيد عن الصائد وتفصيل الحكم في ذلك44

908	حكم أكل ذي الناب من السباع ، وذو المخلب من الطير 45
909	ما يستفاد من حديث إباحة ميتات البحر أن جميع ما في البحر مباح 46
910	معنى : « الْخَبْطُ » 47
911	معنى قوله : « من وَقَب عينه » 47
912	معنى : « وشائق » 47
913	معنى قوله : « حتى ثابت أجسامنا » 47
914	ضبط لفظ « جَجَاج » 47
915	حديث النهي عن أكل الحمر الأهلية 47
916	حديث : « أن اكْفُرُوا القدور » . قيل : إنه مرسل . وجواب المازري عن ذلك 48
917	حكم لحم الخيل 49
918	ذكر أحاديث الضبّ وعلة امتناعه ﷺ من أكله 49
919	معنى : « غائط » 50
920	إباحة أكل الجراد وهل تحرم ميتته ؟ 50
921	معنى قوله : « فاستبجعنا » ، وقوله : « فَلَغَبُوا » 50
922	معنى : « الْخَذَف » 51
923	معنى قوله : « نهانا أن نصبر البهائم » 51

كتاب الضحايا

924	حديث أمر النبي ﷺ من ذبح قبل الفراغ من الصلاة أن يعيد وتطرق المازري إلى 52
925	حكم الأضحية وأدلة كل فريق 54
926	حكم التضحية بالبدنة والأصناف التي يضحي بها 55
927	معنى قوله : « وضع رجله على صفاحها » 56
928	ما يذكر به والعجلة في الذبح وذكر اسم الله عند الذبح وحكم الإبل إذا نذت وبيان 56
929	معنى قوله : « تذكى بالليط » 58
930	معنى : « وهصناه » 58
931	أمر النبي ﷺ بالتزود من لحوم الأضاحي والأكل منها 58
932	الاختلاف في سند حديث أبي سعيد الخدري حيث رواه أبو العلاء عن سعيد عن 59
	أبي نضرة ورواه الجلودي عن سعيد عن قتادة عن أبي نضرة 59

معنى قوله : « لا فَرَع ولا عتيرة ».....	59	933
نهى من له ذبح أن لا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً حتى يضحى والمذاهب في ذلك.....	60	934
معنى : « الشارف والنواء ».....	60	935

كتاب الأشربة

حديث أنس في تحريم الخمر.....	61	936
تحريم البتغ من العسل والميزر من الشعير.....	63	937
النهى عن نبيذ التمر والزبيب جميعاً وكذلك البسر والتمر.....	64	938
النهى عن الانتباز في الدُّبَاء والحَتَم والمَزَقَت والنَّقِير.....	64	939
قوله : « كل مسكر حرام ».....	65	940
الاختلاف في الخمر إذا خِلِلت.....	65	941
حديث الفضيخ اختلاف النسخ في سنده.....	65	942
حديث الترخيص في النبيذ في الجرّ غير المَزَقَت المحفوظ أنه عن عبد الله بن عمرو.....	65	943
ابن العاص.....	65	944
تصحیح سند حديث تغطية الإناء.....	66	945
التنبيه على وهم في نسخة الجلودى في سند حديث التنفس في الإناء.....	66	946
معنى قوله : « أَمَاتَهُ فَسَقَتُهُ ».....	66	947
معنى : « فحمة العشاء والفواشي ».....	66	948
نهى ﷺ عن اختناث الأسقية.....	66	949
التنبيه على سقوط راوٍ في سند حديث أبي هريرة في باب جواز استتباع غيره إلى دار المستدعي.....	67	

كتاب الأطعمة

نهى ﷺ عن الشرب قائماً واختلاف الناس في ذلك.....	68	950
تنفسه ﷺ في الشراب ثلاثاً.....	69	951
استحباب التيامن في الشرب.....	69	952
معنى قوله : « قتلته في يده ».....	69	953
الجواب عن استئذانه ﷺ أبا شعيب الأنصاري لما دعاه للطعام في الرجل الذي أتبعه مع أنه ﷺ لما دعاه أبو طلحة قال لمن معه : « قوموا » وهم سبعون.....	69	954

70.....	معنى : « بهيمة وداجن »	955
70.....	معنى قوله : « إن جابراً قد صنع لكم سوراً فحيهلاً »	956
70.....	قوله : « كل ممّا يليك »	957
70.....	تبعه ﷺ الدّباء	958
70.....	معنى : « فأدمته »	959
70.....	قوله : « الكّامة من المّن وماؤها شفاء للعين »	960
71.....	معنى : « الكّبّاث »	961
71.....	معنى : « وَغَلَّت في بطني »	962
71.....	معنى : « مشعانّ »	963
71.....	معنى : « يا غثر »	964
71.....	حديث : « المؤمن يشرب في مِعَى واحد والكافر في سبعة أمعاء »	965
72.....	النهي عن القران بين التمرتين في الأكل إلا بإذن مؤاكلة	966
72.....	مَنْ أكل سبع تمرات عَجوة من المدينة لم يضره سَم ولا سِحْر ، ورأي المازري في ذلك	967

كتاب اللباس والزينة

73.....	النهي عن الشرب والأكل في آنية الفضة أو الذهب	968
73.....	النهي عن المياثر والقسي وعن لبس الحرير والاستبرق والديباج	969
74.....	وقع وهم في نسخة أبي العلاء في سند حديث اضطجاع النبي ﷺ من أجل الجوع حيث جاء جرير بن يزيد وهو جرير بن زيد	970
74.....	تشميت العاطس	971
74.....	قوله ﷺ : « إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة »	972
74.....	تفرقة ﷺ في لبس الحرير بين النساء والرجال وبحث مستفيض في حكم الحرير المحض والمختلط . وجواز صلة الكافر به لإهداء عمر لأخ له لأمه حلة حريرية	973
76.....	يجوز بيع ثوب الحرير لأنه وإن كان محرماً على الرجال فإنه يحل لبسه للنساء	974
76.....	معنى قوله : « لا خلاق له في الآخرة »	975
77.....	معنى قوله : « فاطرتها بين نسائي »	976
77.....	الفواطم الثلاث	977
77.....	حكم لباس الثياب المعصفرة	978
77.....	حديث إرسال أسماء بنت أبي بكر الصديق إلى عبد الله بن عمر وقع في سنده خطأ	979

في بعض الروايات في قول مسلم : « كان خال ولد عطاء » إذ جاء « وكان خال ولد	
عطارد »	77.....
معنى : « المرط المرحل »	78..... 980
معنى : « يتجلجل »	78..... 981
معنى : « المخيلة »	78..... 982
جاء في سند علي بن مسهر في حديث الانتعال عن أبي رزين وأبي صالح مقرونين	983
وإنما هو عن أبي رزين عن أبي صالح	78.....
النهي عن اشتغال الصماء	78..... 984
حديث : « ولا تضع إحدى رجليك على الأخرى إذا استلقيت » . وفي بعض	985
طرقه : « أن النبي ﷺ كان مستلقياً في المسجد وواضعاً إحدى رجله على	
الأخرى » .	
الاختلاف بين رواية ابن ماهان وبين رواية الجلودي والكسائي في سند الحديث	
المخرج في باب الاستلقاء في المسجد	79..... 986
النهي عن التزعفر	79.....
معنى : « الثغام وحكم تغيير الشيب »	79..... 987
معنى قوله : « أصبح واجماً »	79..... 988
قوله ﷺ : « إلا رقماً في الثوب أي من الصور »	80..... 989
معنى : « السهوة والقرام »	80..... 990
وهم بعضهم في إدخال قتادة بين ابن أبي عروبة والنضر بن أنس	80..... 991
حكم قلادة الوتر وغيره	80..... 992
قول الراوي : « من الوتر أو قلادة »	81..... 993
النهي عن القَزَع	81..... 994
معنى قوله : « خميصه »	81..... 995
النهي عن الضرب في الوجه والوسم فيه	81..... 996
معنى : « الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة »	82..... 997
معنى قوله : « والمتنمصات »	82..... 998
معنى : « المتفلجات »	82..... 999
« المتشيع بما لم يعط كلابس ثوبي زور »	82..... 1000
خطأ ابن ماهان في إرداف حديث أبي بكر بن أبي شيبة وإسحاق لحديث ابن نمير	1001
عن وكيع وعبد الله وإنما هو ردف لحديث ابن نمير عن عبد الله عن هشام	82.....

كتاب الأدب

- 1002 حديث : تسموا باسمي ولا تتكثروا بكنيتي 84
- 1003 النهي عن تسمية الرقيق بأفلق ورباح ويسار ونافع 84
- 1004 أخضع اسم عند الله ملك الأملاك 85
- 1005 الأسماء التي لا يوصف بها الباري سبحانه مصروفة عن ظاهرها 85
- 1006 معنى قوله : « يهنأ بعيرأ له » 85
- 1007 ابن سيرين هو مالك بن سيرين كما جاء في حديث البخاري ولم يسمه مسلم 85
- 1008 قوله عليه السلام : « أبا عمير ما فعل النغير » 85
- 1009 مشروعية الاستئذان 85
- 1010 حديث الأطلاق على عورة الغير 86
- 1011 تسليم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والرد على تسليم أهل الكتاب 87
- 1012 اجتناب مجالس الصعدات 88
- 1013 روى مسلم في باب النهي عن الجلوس في الطرقات في السند عن عبد العزيز بن محمد وجاء في مواضع آخر من كتاب الأدب عن عبد الله بن يزيد عوض عبد العزيز بن محمد والصواب أنه عبد العزيز بن محمد 88
- 1014 معنى السام 89
- 1015 معنى قوله : « تفرع النساء » 89
- 1016 ضبط « البراز » ومعناه 89
- 1017 معنى : « المناصع » 89
- 1018 شرح قوله : « الحمى الموت » 89
- 1019 معنى : « تقبل بأربع وتدبر بثمان » 89
- 1020 حديث : « إذا كتتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر . . . » الحديث 90

كتاب الطب

- 1021 مذهب أهل السنة وغيرهم في العين وأمر العائن بالاغتسال ثم صبه على المعيون 91
- 1022 سحر اليهودي النبي ﷺ ، مذهب أهل السنة إثبات السحر 93
- 1023 معنى : « مطبوب » 95
- 1024 معنى : « المشاطة » 95
- 1025 معنى قوله : « في جف طلعة ذكر » 95

- 1026 أمره ﷺ بالاسترقاء من العين . وجميع الرقى جائزة إذا كانت بكتاب الله تعالى وذكر الله 95
- 1027 معنى قوله : « ما كنا نأبئه برقية » 96
- 1028 معنى قولها : « وأخبرز غربه » 97
- 1029 شرح المازري في هذه الفقرة لكل الفصول التي جمعها مسلم مثل : « لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله عز وجل وأن في شرطة المِحْجَم خيراً ، وكذلك في شربة العسل أو لدعة بنار ، وكذلك احتجامة ﷺ ، وإطفاء الحمى بالماء ، وكراهة التدوي باللدود ، والتدوي بالعود الهندي ، وأن فيه سبعة أشفية ، وأن في الحبة السوداء شفاء من كل داء والتدوي بسقي العسل » .
- وقد حرر المازري في شرحه هذا ما دفع به ما لهج به بعض ناشئة المتلاعبين وطعن الملحدة 97

كتاب الطاعون

- 1030 حديث : لا عدوى ولا صفراء ولا هامة ، وحديث : « لا يورد ممرض على مصح » .
- وحديث : « لا طيرة وخيرها الفال » ، وحديث : « وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار » ، وتحريم الكهانة وإتيان الكهان 102
- 1031 حديث : « فيقرها في أذن وليه قر الدجاجة » 108

كتاب قتل الحيات

- 1032 الأمر بقتل الحيات وذا الطفيتين والأبتر . فإنهما يسقطان الحبل ويلتسمان البصر .
- وقتل الكلاب والنهي عن قتل دواب البيوت واستئذان العوامر ثلاثة أيام وإلا قتلت 109
- 1033 قتل الوزغ 110
- 1034 كراهة قتل النمل إلا إذا آذت . وكذلك الضفدع 110
- 1035 حديث : « يؤذني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر » . والنهي عن قول : « يا خيبة الدهر » . وكراهة تسمية العنب بالكرم فإنه الرجل المسلم 110
- 1036 اختلاف النسخ في سند حديث قتل الوزغ وهو حديث سهيل 111
- 1037 معنى قوله : « البغي ، وأدلع لسانه » 112
- 1038 معنى قوله : « لَقِسْتُ نفسي » 112
- 1039 معنى قوله : 112
- 1040 حكم إطلاق لفظة العبد والأمة والمولى والسيد 112

باب الشعر

- 1041 وهم ابن ماهان في سند حديث الشريد في باب الشعر حيث ذكر عن الشريد عن أبيه . ولا يصح لأن الشريد هو الراوي عن رسول الله ﷺ 113
- 1042 حديث : « لأن يمتلىء جوف أحدكم قيحاً حتى يريه خير من أن يمتلىء شعراً » 113
- 1043 النهي عن اللعب بالنردشير والشطرنج 113

كتاب الرؤيا

- 1044 حديث الرؤيا ، ويحث المازري في حقيقة الرؤيا 115
- 1045 معنى : « أعرى منها » ومعنى : « أزمَل » 117
- 1046 حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ : « إذا اقترب الزمان لم تكذب . . . » الحديث 117
- 1047 حديث : « من رآني في المنام فقد رآني حقاً فإن الشيطان لا يتمثل بي » 118
- 1048 الكلام على رؤيا الإنسان أن رأسه قطع . . . الخ 120
- 1049 حديث تأويل الرؤيا ، وهو : « أن رجلاً قال : يا رسول الله إني كنت أرى في المنام ظلة تنطف السمن والعسل . . » 121

كتاب المناقب

- 1050 معنى : « قدح رجراج » 123
- 1051 معنى : « أجادب » 123
- 1052 حديث : « مثلي ومثل ما بعثني الله تعالى به كمثل رجل أتى قومه . . » الخ 123
- 1053 معنى : « فادلجوا » 123
- 1054 الكلام على قوله : « سقوا ورعوا » ، وقوله : « فالنجاء ، والجنادب » 124
- 1055 الكلام على قوله : « لم يظماً » 124
- 1056 قوله : « وماؤه أبيض من الورق » 124
- 1057 معنى : « اختلجوا دوني » 125
- 1058 معنى : « كانوا زهاء الثلاثمائة » 125
- 1059 قوله : « والعين تبص بشيء من ماء » 125
- 1060 معنى : « منهمر » 125
- 1061 معنى : « شام السيف » 125
- 1062 معنى قوله : « صُلُتا في يده » 125

- 1063 حديث : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ رَحْمَةً أُمَّةً مِنْ عِبَادِهِ قَبَضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا » مقطوع السند.....126
- 1064 معنى : « فرس عُري »126
- 1065 معنى قوله : « وجدناه » أي الفرس بحرأ126
- 1066 الكلام على قوله : « ما قال لي : أَقَا قَطَّ »126
- 1067 قوله : « وكان ظِئْرُهُ قَيْنًا »126
- 1068 معنى قوله : « يا أنجشة رويدك سَوْقًا بالقوارير »126
- 1069 معنى قوله : « كَرِبَ لذلك وَتَرَبَّدَ وجهه »127
- 1070 معنى قوله : « فَلَمَّا أَتَلَيْ عَنْهُ »127
- 1071 معنى : « الْجُمَّة »127
- 1072 معنى : « كان شعره رَجَلًا »128
- 1073 معنى قوله : « ضَلِيعَ الْفَمِ »128
- 1074 معنى قوله : « أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ »128
- 1075 معنى قوله : « منهوس العقب »128
- 1076 معنى قوله : « مليحاً مقصداً »128
- 1077 تغيير أبي العلاء في سند حديث : « كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً » وهو خطأ .
- وكذلك تصحيح ما وقع من الاختلاف في سند حديث جابر : « ما سئل رسول الله ﷺ عن شيء قط فقال : لا » بين أبي العلاء والجلودي128
- 1078 كراهية نتف الرجل الشعرة البيضاء129
- 1079 ذكر حديث شراج الحرة ، وقضية النبي ﷺ للزبير129
- 1080 من فضائل إبراهيم الخليل أنه خير البرية وتحرير المازري لهذا المقام129
- 1081 قوله ﷺ : « نحن أحق بالشك من إبراهيم »130
- 1082 تحرير للمازري لقوله ﷺ : « لم يكذب إبراهيم قط إلا ثلاث كذبات »131
- 1083 جواز النزول في الماء عرياناً132
- 1084 الجواب عن حديث لطمة موسى لملك الموت ففقاً عنه132
- 1085 قوله : « لا تفضّلوا بين أنبياء الله »133
- 1086 معنى : « ناغض الكتف »134
- 1087 الكلام على قوله : « ليس بالطويل البائن »134
- 1088 معنى : « الأمهق »134
- 1089 معنى : « الشمط »135

- 1090 معنى قوله : « وأنا العاقب » 135
- 1091 معنى قوله : « أرموا » 135
- 1092 معنى : « جمع » 135
- 1093 معنى قوله : « إنه بالحجر ندباً » 135
- 1094 معنى قوله : « فيصعق » 135
- 1095 معنى : « نول » 135
- 1096 معنى قوله : « إمرأ » 135
- 1097 معنى قوله : ﴿ ما لم تحيط به خيراً ﴾ 136
- 1098 عتب الله سبحانه على موسى إذا لم يرد العلم إليه 136
- 1099 جواب المازري عن موسى لأنه أجاب عما يعلم وكلامه على الخضر 136
- 1100 من فضائل أبي بكر أن عائشة رضي الله عنها سئلت : « من كان رسول الله ﷺ مستخلفاً لو استخلفه ؟ قالت : أبو بكر . الحديث » ، واختلاف الناس فيمن يستحق الإمامة 136
- 1101 معنى قوله : « يوم السبع » 139
- 1102 معنى : « العبقري » 140
- 1103 معنى قوله : « يفري فريه » 140
- 1104 قوله : « فضرب الناس بعطن » 140
- 1105 معنى قوله : « محدثون » 141
- 1106 معنى : « القف » 141
- 1107 تحرير للمازري في مذهب أفاضل العلماء أن ما وقع من الأحاديث القاذحة في عدالة بعض الصحابة ترد أو تؤول 141
- 1108 معنى : « يدوكون » 142
- 1109 قوله ﷺ : « وأنا تارك فيكم ثقلين كتاب الله » الحديث 142
- 1110 معنى : « الحش » 142
- 1111 توهم الناس في سند حديث في فضائل سعد إسقاط سفيان بين وكيع ومسعر وإنما هو وكيع عن سفيان عن مسعر 142
- 1112 معنى : « شَجَرُوا » 142
- 1113 معنى : « ندب » 143
- 1114 معنى قوله : « لكل نبي حوارٍ وحواريُّ الزبير » 143
- 1115 معنى : « الأطم » 143

143.....	1116	ضبط : « جَاء »
143.....	1117	معنى : « لَكَع »
143.....	1118	معنى قوله : « مرط مرحل »
143.....	1119	شرح قوله : « وبشر خديجة بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب »
144.....	1120	معنى قوله : « في سَرْقة من حرير »
144.....	1121	معنى : « فأشخص بصره »
144.....	1122	ذكر حديث أم زرع
	1123	ردّ المازري على طعن بعض الملحّدة بالقده في الثقة بنقل القرآن لقول أنس :
150.....		« جمع القرآن على عهد النبي ﷺ أربعة كلهم من الأنصار . . . » الحديث
152.....	1124	شرح قوله ﷺ « لا بُدَّ رضي الله عنه : « أن الله قد أمرني أن أقر عليك . . . » الحديث
152.....	1125	« اهتزّ عرش الرحمن لموت سعد »
153.....	1126	معنى قوله : « أطولكنّ يداً »
153.....	1127	معنى قوله : « فسمعت خشقة »
153.....	1128	معنى : « ميسم »
153.....	1129	معنى : « البضع »
154.....	1:130	معنى : « الحين »
154.....	1131	معنى : « فأحجم القوم »
154.....	1132	معنى قوله : « فتنا علينا الذي قيل له »
154.....	1133	معنى : « الصرمة »
154.....	1134	معنى قوله : « نافر أنيس »
154.....	1135	معنى قوله : « كأي خفاء »
154.....	1136	معنى قوله : « فراث عليّ »
154.....	1137	معنى قوله : « على أقرأ الشعر »
155.....	1138	معنى قوله : « ليلة قمرأ إضحيان »
155.....	1139	معنى قوله : « فقدعني صاحبه »
155.....	1140	معنى قوله : « قد شيفوا له »
155.....	1141	معنى قوله : « فتنافرا إلى رجل من الكهان »
155.....	1142	معنى قوله : « ما أجد سخفة الجوع »
155.....	1143	فتار القوم
155.....	1144	معنى قوله : « كقرني البثر »

- 1145 غلط ابن ماهان في سند حديث فضائل عبد الله بن عمرو بن حَرَام 155
- 1146 ضبط اسم حصين بن ربيعة بالصاد لا بالسين 156
- 1147 معنى : « ينافح » 156
- 1148 معنى قوله : « أدلع لسانه » 156
- 1149 معنى قوله : « لأفرينهم فريّ الأديم » 156
- 1150 معنى : « الصفق بالأسواق » 156
- 1151 معنى : « البردة » 156
- 1152 معنى : « الطعينة » 156
- 1153 معنى : « أرمل » 156
- 1154 معنى قول أسماء بنت عميس رضي الله عنها : « يأتونني إرسالاً » 156
- 1155 معنى قوله ﷺ : « الأنصار كرشبي وعيبي » 156
- 1156 قوله ﷺ : « وفي كل دور الأنصار خير » 157
- 1157 معنى : « امرأة حصان ولا تزن برية » 157
- 1158 معنى : « واحناه على ولد » 157
- 1159 معنى : « فثام من الناس » 157
- 1160 معنى قول ابن عمر : « فوهل الناس » 158
- 1161 شرح حديث حاطب بن أبي بلتعة مع حديث جريج (ف 1168) و (ف 1169) 158
- 1162 نسب الإمام مسلم حديث أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة
« لا تسبوا أصحابي » والصواب أنه عن أبي سعيد الخدري 158
- 1163 معنى : « النصيف » 158
- 1164 حديث : « أرايتكم ليلتكم هذه . . . » الحديث هو أحد الأربعة عشر حديثاً التي
خرجها مسلم مقطوعة الأسانيد 159
- 1165 الكلام على قرن التي ينسب إليها أويس القرني 159
- 1166 معنى : « يتوذف » 159
- 1167 قوله ﷺ : « الناس كابل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة » 159
- 1168 حديث حاطب في مكاتبة أهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي ﷺ وقد بسط
المازري الكلام على حكم الجاسوس 159
- 1169 ذكر حديث جريج وذكر المازري التردد في تقديم برّ الوالدين أو التطوع بالصلاة
وحديث جريج يؤكد قول الأشعرية في إثبات كرامات الأولياء 161
- 1170 معنى : « الشارة » 161

كتاب البر والصلة

- 1171 معنى قوله : « رَغِمَ أَنفَه » 162
- 1172 معنى : « يَتَرَوَّحُ عَلَيْهِ » 162
- 1173 قوله : « الإثم ما حاك في صدرك » 162
- 1174 في سند مسلم عن النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْأَنْصَارِيِّ والصَّوَابِ أَنَّهُ الْكَلَابِيُّ 162
- 1175 معنى : « وَلَا تَدَابَرُوا » 163
- 1176 معنى : « التَّجَسُّسُ وَالتَّحَسُّسُ » 163
- 1177 خطأ أَبِي الْعَلَاءِ فِي سِنْدِ مَتَابَعَةِ حَدِيثٍ : « لَا تَحَاسَدُوا » حَيْثُ جَعَلَ مَكَانَ عَلِيِّ بْنِ
نَصْرِ الْجَهْضَمِيِّ نَصْرَ بْنِ عَلِيٍّ ، وَتَرْجُمَةُ عَلِيِّ بْنِ نَصْرٍ 163
- 1178 قوله ﷺ : « اتَّقُوا هَاهُنَا وَهَاهُنَا وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ » يَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ الْعَقْلَ مُحَلَّهُ الْقَلْبَ 163
- 1179 معنى قوله : « اِرْكُوا » 163
- 1180 معنى : « مَخْرَفَةُ الْجَنَّةِ » 163
- 1181 حديث : « مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ فِي خَرَقَةِ الْجَنَّةِ » خَرَّجَهُ عَنْ حَمَادِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ
أَبِي قَلَابَةَ . وَمِنْ حَدِيثِ هَشِيمِ زَيْدِ بْنِ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدِ الْحَذَاءِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي
أَسْمَاءَ وَرَوَاهُ مِنْ طَرِيقِ يَزِيدَ بْنِ هَارُونَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ أَبِي
أَسْمَاءَ ، فَأَبُو قَلَابَةَ وَقَعَ إِلَى الشَّامِ فَرَوَى عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ وَعَنْ أَبِي أَسْمَاءَ 164
- 1182 الحديث القدسي في فضل عيادة المريض 164
- 1183 الحديث القدسي في تحريم الظلم وقد جمع المازري بين الذي ورد في هذا
الحديث من قوله : « كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتَهُ » وبين الحديث المشهور : « كُلُّ
مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ » 164
- 1184 معنى : « الوَصْبُ وَالنَّصَبُ » 165
- 1185 معنى قوله : « تُرْقِرَقِينَ » 165
- 1186 حديث أداء الحقوق إلى أهلها يوم القيامة . وذكر المازري اضطراب العلماء في
إعادة البهائم 166
- 1187 معنى قوله : « يَمْلِي لِلظَّالِمِ » 166
- 1188 معنى قوله : « فَكَسَعَ رِجْلًا مِنَ الْأَنْصَارِ » 166
- 1189 معنى قوله : « فَقَدْ بَهَتَهُ » 166
- 1190 الرَّدُّ عَلَى شَمْرِ قَوْلِهِ : « أَمَاتَ الْعَرَبَ مُصْدِرٌ يَدْعُ وَمَاضِيَهُ » بِمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ 167

- 1191 حديث : « إن الله رفيق يحب الرفق » . وبحث المازري فيما يجوز تسمية الباري به
وما لا يجوز.....167
- 1192 تحرير في من لعنه النبي ﷺ أو سبه وهو ليس أهلاً لذلك كان له زكاة وأجرأ وبيان
المراد بذلك168
- 1193 قوله ﷺ في معاوية رضي الله عنه : « لا أشيع الله بطنه »168
- 1194 معنى : « العضة »169
- 1195 معنى : « الرقوب »169
- 1196 تأويل قوله ﷺ : « فإن الله خلق آدم على صورته »169
- 1197 معنى قوله : « تَرَمَّم من خَشَّاش الأرض »172
- 1198 تأويل قوله ﷺ : « العز إزاره والكبرياء رداؤه »172
- 1199 قوله ﷺ : « إذا قال الرجل : هلك الناس فهو أهلكهم »173
- 1200 « مثل جليس الرجل الصالح وجليس الرجل السوء »173
- 1201 معنى : « عال »173
- 1202 حديث : « لا يموت لأحد المسلمين ثلاثة من الولد فتمسَّه النار إلا تحلة القسم »173
- 1203 حكم من مات من أولاد المسلمين174
- 1204 سدة المسجد الظلال عند بابه174

كتاب القدر

- 1205 تحرير المازري لقوله ﷺ : « ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها في الجنة
والنار » وما اقتدح في نفس السائل وما أجاب به رسول الله ﷺ مما يؤيد مذهب أهل
الحق ويرد مذهب المبتدعة175
- 1206 حديث احتجاج آدم وموسى عليهما السلام وإزالة ما يرد في هذا المقام177
- 1207 حديث : « لَتَرْكَبُنَّ سَنَنَ من قَبْلَكُمْ » أحد الأحاديث الأربعة عشر المقطوعة في مسلم178
- 1208 قوله ﷺ : « إن قلوب بني آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن » تجوز وتوسع178
- 1209 حديث : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه »
وتحرير ما يتطلبه هذا المقام179
- 1210 اختلاف الناس في المتشابه181

كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار

- 1211 تحسين الظن بالله تعالى183

- 1212 لما سألت أم حبيبة رضي الله عنها أن يمتّعها الله بزوجها ﷺ وأبيها وأخيها قال لها رسول الله ﷺ : « لقد سألت الله الآجال مضروبة وأيام معدودة وأرزاق مقسومة »184
- 1213 حديث : « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه »186
- 1214 قوله ﷺ : « ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله . . » الحديث ظاهره يبيح الاجتماع لقراءة القرآن ومالك يقول بالكراهية186
- 1215 معنى : « ليغان على قلبي »187
- 1215 حديث ما يقوله الأوي إلى فراشه وما يفيد أنه الداعي لا يغير لفظ الدعاء187
- 1217 معنى : « استحسر »187
- 1218 تأويل قوله ﷺ : « أشدّ فرحاً بتوبة أحدكم . . » الحديث ، والكلام على التوبة187
- 1219 حديث قوله : « كيف تقولون بفرح رجل انفلتت منه راحلته تجرّ زمامها » أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى وجعفر بن حميد وفي بعض الروايات عن عبد بن حميد . والصواب جعفر بن حميد188
- 1220 معنى قوله : « عافسنا الأزواج والأولاد »189
- 1221 تأويل قوله : « إن رحمتي تغلب غضبي »189
- 1222 تأويل قول القائل : « فوالله لئن قدر عليّ الله ليعذبني » الحديث189
- 1223 معنى قوله : « رآشه مالا » . وقوله : « رَغَسه الله مالا وولداً »190
- 1224 معنى : « فلم يبيتر عند الله خيراً »190
- 1225 تأويل قوله : « إن الله يسطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويسطر يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها »190
- 1226 تقدم تأويل قوله : « ليس أحد أغير من الله »191
- 1227 الدنو الحسيّ مستحيل على الله تعالى وإنما المراد دنو الكرامة كما في قوله : « يدنى المؤمن من ربه »191
- 1228 معنى : « أصعر »191
- 1229 معنى : « وتَفَارَط العدو »191
- 1230 معنى قوله : « إلا رجلاً مغموصاً عليه »191
- 1231 معنى قوله : « وهو ينظر في عطفه »191
- 1232 معنى قوله : « توجه قافلاً »192
- 1233 معنى : « البتّ »192

- 1234 جاء في مسلم مرارة بن الربيع العامري . وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا في غزوة تبوك والصواب العمري 192
- 1235 معنى : « تسوّرت الجدار » 192
- 1236 معنى قوله : « فتيّمت بها التّور فسجرتها » 192
- 1237 تفسير قوله : « من جَزَع ظَفار » 192
- 1238 معنى : « العلقمة من الطّعام » 192
- 1239 معنى : « موغرين » 192
- 1240 معنى : « الداجن » 193
- 1241 قوله ﷺ : « من يعذرني من رجل . . . » 193
- 1242 معنى قول عائشة رضي الله عنها : « يستوشيه » 193
- 1243 معنى : « البرحاء » 193
- 1244 معنى قوله : « آبنا أهلي » 193
- 1245 تحرير القول في أمر النبي ﷺ لعلي رضي الله عنه بقتل رجل اتهم بأم ولد رسول الله ﷺ 193

كتاب ذكر المنافقين

- 1246 معنى قوله : « الشاة العائرة » 194
- 1247 تقدم شرح « عفراء » 194
- 1248 ما وقع من الصحابة من ألفاظ جافية يجب أن يحمل على ما يليق بهم 194

كتاب صفة القيامة والنار

- 1249 تأويل قوله ﷺ : « إن الله يمسك السموات على إصبع . . . » الحديث 195
- 1250 معنى : « يد الله » في قوله ﷺ : « ثم يأخذهن بيده اليمنى » الصفة لا الجارحة 195
- 1251 تفسير ما جاء في الحديث من أن إدام الجنة باللام ونون 196
- 1252 تأويل قوله : « لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله » 197
- 1253 معنى : « مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع » 197
- 1254 معنى قوله ﷺ : « مثل المنافق كمثل الأرزة المجذية » 197
- 1255 تحرير لمذهب أهل السنة من أن الله أراد إيمان المؤمن وكفر الكافر 197
- 1256 حكم حسنات الكافر 198
- 1257 إثابة الله تعالى لمن أطاعه ولم يعصه تفضل منه جل وعلا 198

- 1258 معنى : حتى تَفْطَرْت رجلاه 199
1259 معنى : يتخولنا 199

كتاب الجنة والنار

- 1260 معنى : العَرْب 200
1261 تحرير معنى قوله ﷺ : « فأما النار فلا تمتليء حتى يضع الله تعالى رجله » الحديث فإنه من مشاهير الأحاديث الموهمة للتشبيه ، ومعنى : « قَطِ قَطِ » 200
1262 معنى : « فسمِعنا وَجِبَتْها » 201
1263 تصويب ما جاء في نسخة ابن الحذاء من خطأ في سند حديث : « مثل المؤمن مثل النخلة » 201
1264 تحرير سند حديث باب صفة الجنة 201
1265 ما وقع في سند حديث صفة النار في نسخة ابن ماهان من تبديل الكاهلي بالباهلي 202
1266 أشهر المقالات في الروح قول أبي الحسن الأشعري 202
1267 حديث : « يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح » 203
1268 معنى : « الجواظ والعتل والزنيم » 203
1269 معنى قوله : « يجرقصبه » 203
1270 معنى : « السائبة والبجيرة » 204
1271 معنى : « نساء كاسيات عاريات مميلات مائلات . . . » الحديث 204
1272 معنى قوله ﷺ : « غرلاً » 205
1273 شرح ما جاء في خطبته ﷺ من قوله ﷺ : « إن ربي جل وعز أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يوم هذا كل مال نحلته حلال . . . » الحديث 205
1274 معنى : « لا زُبْرله » 206
1275 معنى : « الشنظير الفَحَّاش » 206
1276 شرح قوله : « الذين هم فيكم تبعاً لا يتبعون أهلاً ولا مالاً . . . » 206
1277 الاختلاف في سند الحديث المتقدم بين الجلودي وابن ماهان 206
1278 إثبات أهل السنة عذاب القبر 206
1279 معنى : « رَيْطَة » 207
1280 حديث مناداة النبي ﷺ قتلَى أهل بدر بعد ثلاث لإسماعهم من خرق العادة 207

كتاب الفتن وأشراف الساعة

- 1281 حديث أنهلك وفيما الصالحون ؟ نعم إذا كثر الخبث 208
- 1282 معنى : « الأطم » 208
- 1283 معنى : « زُوِيَتْ لي الأرض » 208
- 1284 غلط ابن الحذاء في اسم شيبان بن فروخ في سند حديث باب قول النبي ﷺ لقتلى بدر حيث قال : شيبان بن عبد الرحمن والصواب أنه شيبان بن فروخ 208
- 1285 جاء في نسخة أبي العلاء في كتاب الفتن في باب إذا تواجه المسلمان . . . قال : نا حماد بن سلمة . والصواب حماد بن زيد 209
- 1286 معنى قوله ﷺ لابن صياد : « اخسأ فلن تعدو قدرك » 209
- 1287 وقع في صحيح مسلم إيهام في سند حديث : « لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس زمان لا يدري القاتل فيه في أي شيء قتل ولا المقتول في أي شيء قتل » فحرر المازري ما يزيل هذا الإيهام 209
- 1288 معنى قوله : « المجان المطرقة » 210
- 1289 معنى قوله : « ذلف الأنوف » 210
- 1290 معنى قوله : « ويس ابن سمية » 211
- 1291 معنى : « زمزمة » 211
- 1292 معنى : « فرفسه » 211
- 1293 معنى : « يخته » 211
- 1294 معنى : « نفرت عينه » 212
- 1295 « تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت » 212
- 1296 معنى : « ظَفْرٌ غليظة » 212
- 1297 معنى : « جُفَال الشعر » 212
- 1298 خرج أبو العلاء بن ماهان الحديث في قصة ابن صياد الدجال منقطعاً والصواب إسناده 212
- 1299 وهم ابن الحذاء في سند حديث عائشة : « إن كنا آل محمد لنمكث شهراً ما نستوقد النار » . والصواب رواية الجلودي 212
- 1300 جاء في نسخة ابن الحذاء في سند حديث أبي هريرة : « ما شَبع رسول الله وأهله ثلاثة أيام تباعاً » محمد بن غسان . والصواب محمد بن عباد 213
- 1301 معنى : « السارحة » 213

- 1302 معنى : « كَيْعَاسِبِ النحل » 213
 1303 معنى قوله : « في عيسى بين مهرودتين » أي لابس مهرودتين 213
 1304 معنى : « النغف » 213
 1305 معنى : « فرسي » 214
 1306 معنى قوله : « كالزَّلَقَة » 214
 1307 لم ظهرت المعجزة على يد الدجال الكذاب مع أنها لا تصح ؟ 214
 1308 معنى : « على أنقاب المدينة ملائكة » 214
 1309 معنى قوله : « يصغي ليثا » 214
 1310 معنى قوله : « يلوط حوض إبله » 214
 1311 معنى : « أرفثوا إلى جزيرة في البحر » 214
 1312 معنى : « أقرب السفينة » 214
 1313 معنى : « فصاَدْنَا البحرَ حين اغتلم » 215
 1314 معنى قوله : « بيده السيف صلتاً » 215
 1315 معنى : « عَجِبَ الذَّنْبُ » 215

كتاب الزهد والرفائق

- 1316 معنى : « اسكُ » 216
 1317 معنى : « إلّا صباية » 216
 1318 معنى قوله : « وولت حذاء » 216
 1319 معنى : « كَطْلِيط » 216
 1320 معنى قوله : « ما لنا طعام إلا الحبله وورق السمر » 216
 1321 معنى قوله : « فيقال لأركانه : انطقي » 217
 1322 معنى قوله : « الساعي على الأرملة » 217
 1323 قوله ﷺ : « فتندلق أفتاب بطنه » 217
 1324 معنى قوله : « مَنْ سَمِعَ سَمِعَ الله به » 217
 1325 حديث : « المتأوب فليكظم ما استطاع » 218
 1326 حديث : « لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين » 218
 1327 النهي عن كتابة الحديث 218
 1328 معنى : « المَارَج » 218

- 1329 غلط ابن ماهان في سند حديث أمرنا رسول الله ﷺ أن نَحْنِي في وجوه المدّاحين
التراب حيث ذكر فيه عن حميد عن مجاهد . والصواب عن حبيب عن مجاهد 219
- 1330 معنى : « الفرقور » 219
- 1331 معنى : « الصعيد » 219
- 1332 معنى : « رجف » 219
- 1333 معنى : « الذروة » 219
- 1334 معنى : « الأخدود » 219
- 1335 معنى : « معافري » 219
- 1336 معنى : « ضمامة من كتب » 219
- 1337 معنى قوله : « أرى في وجهك سَفْعَة من غضب » 219
- 1338 معنى قوله : « فخرج عليّ ابن له جفر » 219
- 1339 معنى : « الأريكة » 220
- 1340 قوله : « من أنظر معسراً » 220
- 1341 قوله : « وفي يده عرجون ابن طاب » 220
- 1342 معنى : « الخشوع » 220
- 1343 معنى : « العبير » 220
- 1344 معنى قوله : « كان الناضح يعتقه منّا الخمسة » الخ . . . 221
- 1345 معنى : « أناخ » 221
- 1346 قوله : « قتلدن عليه بعض التلدن » 221
- 1347 قوله : « فيمدر الحوض » 221
- 1348 معنى : « فنزعنا في الحوض سجلاً » 221
- 1349 معنى : « أفهقناه » 221
- 1350 معنى : « فأشرع ناقته » 221
- 1351 معنى : « شق لها » 221
- 1352 معنى : « الذباذب » 221
- 1353 معنى قوله : « تواقصت » 222
- 1354 معنى قوله : « يرمقني » 222
- 1355 معنى : « يختبط » 222
- 1356 ينعشه 222
- 1357 معنى قوله : « فخرجت أحضر » 222

- 1358 قول جابر وحسرتة 222
- 1359 معنى : « الكفل » 222
- 1360 تقدم شرح « كنية من لبن » 223
- 1361 قوله : « فارتطمت فرسه » 223
- 1362 معنى قول عائشة رضي الله عنها : « فِعِضْلُهَا » 223

كتاب التفسير

- 1363 جاء في سند حديث ابن عباس آخر سورة نزلت من القرآن في نسخة ابن ماهان عبد الحميد والصواب عبد المجيد 224

الفهارس

- فهرس الآيات 227
- فهرس الأحاديث 229
- فهرس الأشعار 251
- فهرس أعلام الرجال 264
- فهرس أعلام النساء 302
- فهرس الأمم والقبائل 306
- فهرس البلدان والأماكن 317
- فهرس الكتب 320
- فهرس الموضوعات 325



دار الغرب الإسلامي

بيروت - لبنان

لماحها: الحبيب المسمي

شارع المصراة (المعماري) - الحمراء - بناية الاسود

تلفون : 340131 - 340132 - ص . ب . 5787 - 113 بيروت - لبنان

DAR AL-GHARB AL-ISLAMI - B.P.:113 - 5787 - Beyrouth - Liban

الرقم : 198 - 3000 - 5 - 1992

التنضيد: سامو برس - بيروت

الطباعة: دار صادر - بيروت

Al - Mu^clim bi Fawā'id Muslim

Al - Māzarī
(453 / 1061 - 536 / 1141)

Commentaire du Ṣaḥīḥ de Muslim b. Hajjāj
(m. 261 / 875)

TOME III

Texte établi et annoté
par
Mohamed - Chedli Nayfar



DAR AL-GHARB AL-ISLAMÎ

Al - Mu'lim bi Fawā'id Muslim

Al - Māzarī
(453 / 1061 - 536 / 1141)

Commentaire du Ṣaḥīḥ de Muslim b. Hajjāj
(m. 261 / 875)

TOME II I

Texte établi et annoté
par
Mohamed - Chedli Nayfar



DAR AL-CHARB AL-ISLAMĪ